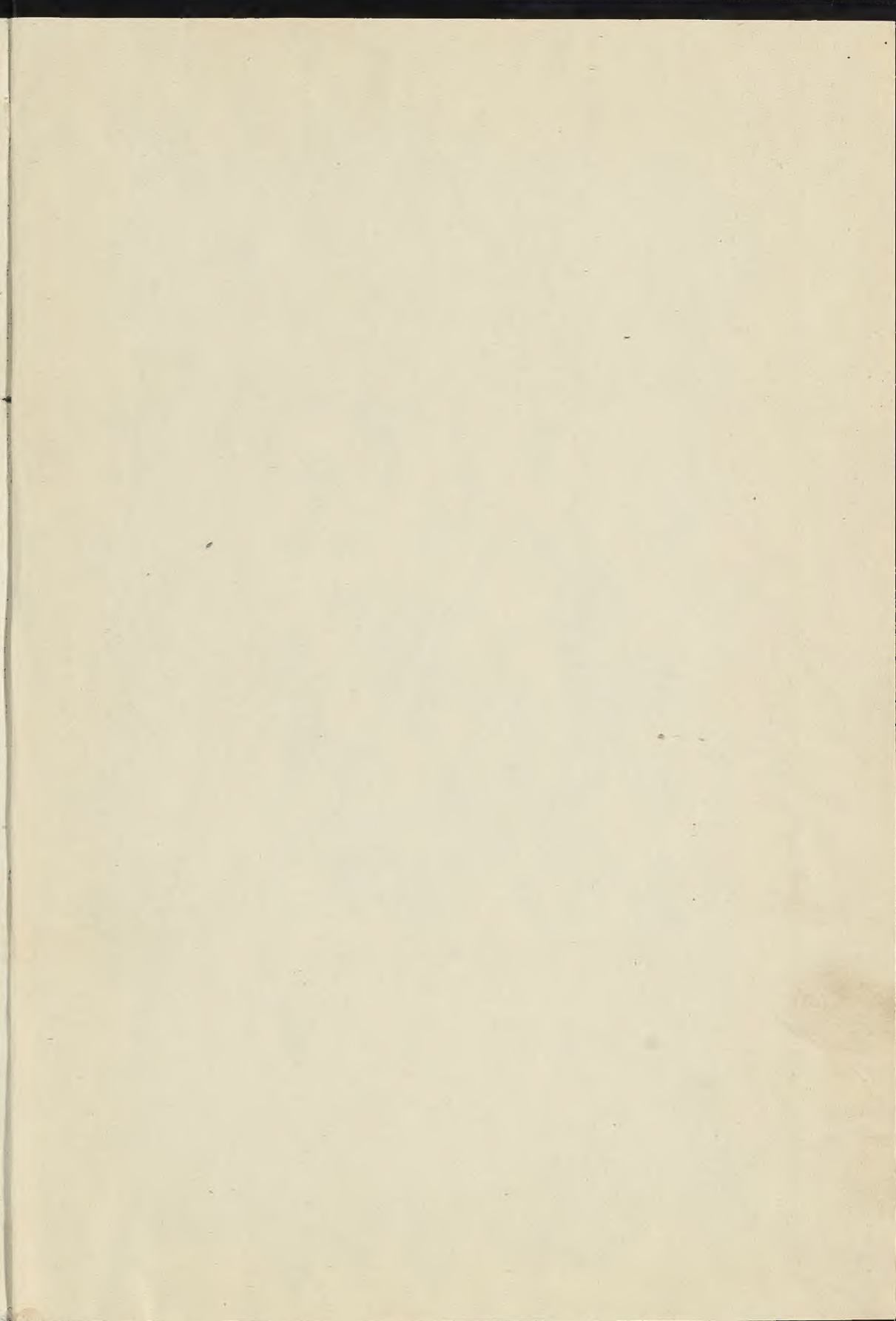




THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY



فتح المليك

شرح كتاب النوح

تأليف

الشيخ عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي

المتوفى سنة ١٢٥٨ هـ

تفضل بالأمر بطبعه على نفقته وتوزيعه احتساباً لوجه الله

صاحب السمو الملكي ولي عهد المملكة العربية السعودية
الأمير الأمير فيصل بن عبد العزيز

أطال الله حياته لخير الاسلام في ظل جلالة والده المعظم

بتحقيق

محمد حميد الفقي

رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية - من علماء الأزهر الشريف

(الطبعة الرابعة بمطبعة أنصار السنة المحمدية بمصر - سنة ١٣٦٢)

BP
160
M56
A4

قد لاج في أفق الطباية كوكب
يهدى السبيل فيستضي المذهب
وجرى حشيشا في مدار "سعوده"
فانزاج من جوالعفا يد عيب
فتح المجيد "أطل من عليا"
بدرا أشعة هدية لا تغرب
لبداية همسة وثابة
قد اطلعت ، وغرزة لا تغلب
ومن ابن يجدتها وناسج بردها ؟
الأسعود "وهل كوالده أب
من معشر حفظوا العقيدة غضة
من ان يدب اليها عاقب
وقفوا امام عدوها بصدرهم
مستعدين موارد الا تعذب
توحيد رب العالمين رغبة
هتف العلم بها ونادى الا شيب
حتى اتى "عبد العزيز" فانبعت
منه ажيزة شرقتها والمغرب
فأعاد للبلد نسج ادم مقامه
وزكا بحكمة المقام الطيب

طائر السَّعْدِ وَالسَّعْدِ تَبْدِي
 رَافِعَ الصَّوْتِ شَادِيًا بَشَاءِ
 الْأَمِيرِ الْعَظِيمِ، ذَاكَ الْمَفْدَى
 وَلِي الْعَهْدِ عَنْ رَجَاةٍ عَقْلٍ
 يَا ابْنَ "عَبْدِ الْعَزِيزِ" هَذَا صَنِيعٌ
 أَنْتَ لِلنَّاسِ قَدْ نَشَرْتَ كِتَابًا
 قَدْ حَوَى أَفْضَلَ الْعُلُومِ جَمِيعًا
 مَوْزِدٌ لِلْهُدَاةِ عَذْبٌ زُلَالٌ
 يَا سَلِيلَ الْمُلُوكِ، يَا ابْنَ إِمَامٍ
 انْشُرِ الْعِلْمَ مَا حَيَّتْ، فَهَذَا
 عِنْدَ مَا تَمَّ طَبْعُ "فَتْحِ الْمَجِيدِ"
 مُسْتَطَابٌ، وَمِدْحَةُ "السُّعُودِ"
 بِنَفُوسٍ وَطَارِفٍ وَقَلِيدٍ
 وَصَفَايَ تَسْلَسَلَتْ عَنْ جُدُودٍ
 لَكَ، قَدْ صَارَ فِي سَجَلِ الْخُلُودِ
 هُوَ فِي الْبَنْعِ غَايَةُ الْمَقْصُودِ
 وَهُوَ تَوْحِيدُ رَبَّنَا الْمَعْبُودِ
 بِشَيْءٍ فِي خُلُوقِ أَهْلِ الْجُودِ
 مَلَأَ الْكَوْنِ مِنْ سِنَا التَّوْحِيدِ
 شَأْنُ آبَائِكَ الْمُلُوكِ الصَّيْدِ

عبد اللطيف بن ابراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿مقدمة الطبع﴾

الحمد لله (الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً . الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شئ فقدره تقديراً . واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون ، ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً) (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) وأنا كذلك أشهد أن لا إله إلا هو ، وأن كل ما يعبد الناس من دونه ويتخذون من أولياءه وشفعاء ووسطاء يتقربون اليهم بأنواع القربات ، ويعطوهم من قلوبهم أعظم العبادات وأخلصها : خوفاً ورجاءاً ، ويلجأون اليهم فى شدائدهم ورخائهم ، ويدعون الناس الى عبادتهم ، وينصرونهم بكل ما أوتوا به ، وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوبهم وإذا ذكر أولئك الموتى والآلهة إذا هم يستبشرون : أشهد أن كل ذلك شرك وظلم عظيم وعبادة للطواغيت . أبرأ إلى الله منه ، وأقول ما قال إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام (أفأنتم ما كنتم تعبدون أنتم وأبائكم الأقدمون فانهم عدو لى إلا رب العالمين . الذى خلقنى فهو يهدين . والذى هو يعطمنى ويسقين . وإذا مرضت فهو يشفين . والذى يمتننى ثم يحين . والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً . محمد رسول الله) فأكل الله بهذا الرسول الأكرم محمد ﷺ - الدين وأتم به النعمة ، وأقام به الملة ، وهدى من الضلالة ، ولم يقبضه اليه حتى ترك شمس الهداية الاسلامية مشرقة ﷺ وما زال أمر الناس فى تمام ، والأمة الاسلامية فى عز واستعلاء ، ودولة الاسلام نافذة السلطان ما كانوا مستمسكين بحبل الله ومعتصمين بعروته ، ومهتدين بهدى إمام المهتدين عليه الصلاة والسلام ، حتى كاد الشيطان وحزبه لهم وعملوا على تقويض بنائهم وإذلال سلطانهم ، فلم يجدوا لذلك معولاً أقوى من إرجاعهم إلى الوثنية ، وإعادتهم إلى الجاهلية ، فما كان عزهم واستعلاؤهم إلا من عز القلوب باخلاص عبادتها لله ، وتجردها من أغلال الذل والعبودية لغيره باسم الأولياء والتبرك بآثارهم وقبورهم . فأسرع المعاول هدماً لعزة هذه القلوب هو صرفها عن هذا التوحيد الخالص وإعادتها الى عبادة أولئك الموتى والرجوم ، ونزع أيديهم من حبل الله الذى

جمع قلوبهم وجعلهم كلمة واحدة على عدو الله وعدوهم ، فتألفت لتنفيذ ذلك الجماعة الباطنية من
قول اليهود والمجوس الذين هم أشد الناس عداوة لله ولرسوله وللذين آمنوا ، فكان من آثار هذه
الجماعة قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه أولاً ، ثم كانت فتنة عثمان وقتله ، والحرب بين علي
ومعاوية ، وقتل الحسين بن علي

كل ذلك كان بتحريك أصابع هذه الجماعة لئيران الفتنة وإيقادها حتى انتهت بذلك
الشتر المستطير ، ثم كان لها فروع انبثت في البلاد الاسلامية تفت في عضد الاسلام وتنتقصه
عروة عروة ، فكان من فروعها فرع في بلاد البربر بالمغرب الأقصى مازالوا يتخددعون أولئك
البرابرة حتى كانت له دولة باسم الفاطميين . وفاطمة وأبوها عليه الصلاة والسلام وعلى زوجها رضي
الله عنه براء من أولاد عبيد الله القداح اليهودي الملعون ، ولقد قرر أبو بكر الباقلاني وغيره
من علماء المسلمين أنهم كانوا شرّاً من اليهود والنصارى وكل الكفار ، وكان لهذه الطغمة بقضاء
الله الذي لا راد له دولة بمصر والشام والحجاز ، استعانوا بها على نشر كل كفر وشرك وفساد في
الأرض . فكانوا هم أول من أقام الأوثان والأصنام على القبور ، باقامة قبة على قبر نسيبوه إلى
الحسين بن علي . والحسين بن علي منه برىء . وقد حقق المؤرخون حقيقة الرأس الموجودة في
هذا القبر ومن صاحبها راجع إلى كتب التاريخ ، خصوصاً الامام الحقيق شيخ الاسلام ابن
تيمية رحمه الله — تعرف . وكان منها فروع تعمل لتفريق كلمة المسلمين باسم التصوف والمتصوفة
ففرقوا جماعة المسلمين وعادوا في دينهم شيعاً وأحزاباً ومذاهب ونحلاً . كل حزب بما لديهم
فرحون . وكلهم عن الحق ناكبون . إلا حزب الله الذين تمسكوا بسنة نبيهم وعضوا عليها
بالتواجد في كل عصر ومصر ، وأعلنوا العداة والحرب على هؤلاء أجمعين

وما زال أمر المسلمين في اضطحلال بما يكيد لهم أولئك الجرمون من أخلاف العبيديين
وشيعتهم وجماعة الطرق الصوفية وطغمتهم ، حتى صار الباطل حقاً والحق باطلاً والسنة بدعة
والبدعة سنة . وفي كل فترة يبريء الله من العلماء الصادقين من يعلن كلمة الدين الحق ، وينكر هذه
الآباطيل ، مصداقاً لقول رسول الله ﷺ « لا تزال طائفة من هذه الأمة قائمة على الحق لا يضرهم
من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتيهم أمر الله . وهم على ذلك » حتى كان شيخ الاسلام احمد بن
تيمية رحمه الله في القرن السابع والثامن ، وجاهد مجاهد وبارك الله في دعوته حتى بقي صوتها يرن
عالياً إلى الآن ، وكان من أفضل عمرات دعوته تلميذه العلامة ابن القيم ، فانه أنف الكتب والرسائل

بأبلغ أسلوب وأقوى بيان في النضال عن التوحيد بجميع أنواعه بما هو الحجة والسيف لكل قائم لله بالحق في هذه الأزمان وبعدها ، ثم قام من بعد ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تلاميذ لهما وأتباع في كل عصر ومصر استضاءوا بمشكاة الكتاب والسنة وجاهدوا في الله حق جهاده ، حتى كان شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله — ١١١٥ — ١٢٠٦ — فقام يجدد للناس أمر دينهم ، وما زال يتنقل في البلاد مجاهداً ، وداعياً صادقاً محتسباً أحره على الله فيما يلقاه من أذى سدنة القبور والمتجرين بها ، وكلما حاولوا إطفاء نور الله رد الله كيدهم في نحورهم ، حتى كانت النعمة التامة ، فضم الله اليه سيف آل سعود ، وشد بهم أزره ، فأعلى الله كلمته بلسان الشيخ محمد وعلى طيبي سيوف آل سعود الأجداد ، وأيد الله قوة اللسان الصادق ببأس الحديد الشديد ، وأعز كلمة العلم بسواعد السعوديين الأشداء . فتمت كلمة الله ونعمته على الجزيرة وأشرقت عليها من جديد شمس الاسلام وعز التوحيد وذل الشرك وجاء الحق وزهق الباطل .

ولقد بارك الله في آل الشيخ وذريته ، وفي آل سعود فلا يزال الجميع إلى اليوم السنة صدق وسيوف عز للاسلام والتوحيد ، خصوصاً منهم الامام العادل الذي جدد للتوحيد ثوبه القشيب وأعاد للجزيرة أمنها ورخاءها جلالة الملك عبد العزيز بن الامام عبد الرحمن الفيصل أطال الله حياته وأدام رايته مرفوعة ، وأيده بعز نصره وتوفيقة . فان هذا الامام المهتدى الهادي لم يقف مجهوده عند حد في خدمة الاسلام ، فله كل يوم يد بيضاء وسعي مشكور . ولقد اقتفى أثره الطيب ولى عهده الصالح الناشئ في طاعة الله ، الممتزج حب التوحيد بكل ذرة وشعرة من ظاهره وباطنه الذي أحيا بتواضعه وحبه للعلم وأهله سنن السالفين ونهج منهج الخلفاء الراشدين . ذلك هو الأمير الأجل الأفخم « سعود » أطال الله في حياته المباركة الطيبة وجعله خير خلف لخير سلف .

ولقد خلف شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله — تركة قيمة من المؤلفات العلمية النافعة التي أضاءت للناس طريق الهداية ، وأثقت الله بها كثيراً من الضلالة وهداهم إلى الدين الخالص . وأجمعها وأنفعها (كتاب التوحيد) فانه جمع فأوعى وبيّن توحيد الألوهية والعبادة ، وتوحيد الربوبية والأسماء والصفات أتم بيان وأجله ، وبيّن نواقض كل منها كذلك أعظم بيان ، وقد قام بشرحه شرحاً كافياً حفيده الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب وقد سماه (فتح المجيد)

وقد امتاز الشيخ عبد الرحمن رحمه الله بسعة علمه وتبحره في كل فن ، واكتسب من تعلمه في الأزهر العلوم العربية وغيرها مما أفاده براعة في دروسه وتأليفه ، فلهذا الشرح مزايا عظيمة استوفى بها الشيخ عبد الرحمن الشرح وأخرجه في أجل ثوب يغنى قارئه عن أى كتاب آخر في نوعي التوحيد . ثم اختصر الشرح في كتاب سماه (قرة عيون الموحدين) وقد طبع كل من الشرح والمختصر وراجا رواجاً عظيماً ، وسعى أهل العلم في طلبها من كل قطر بكل ما استطاعوا ثم أعيد طبع فتح المجيد مراراً ونفدت كلها ، وعم نفعها ، وهدى الله بها كثيراً حتى أصبحت دعوة التوحيد منتشرة في كل بلد ، ولها أنصار ودعاة في كل قطر بسبب فتح المجيد هذا

ولما حظيت في حجي العام الماضي بشرف المشول في مجلس صاحب السمو الملكي الأمير العالم الأجل . التقي (سعود) ولي عهد الدولة العربية السعودية المؤيدة المنصورة : جرى الحديث عن دعوة التوحيد وفتح المجيد وما نفع الله به . فسرّ لذلك سموه أعظم سرور ، وحمد الله . فعرضت على سموه أن الكتاب قد نفدت طبعته الأخيرة التي طبعها معالي وزير مالية حكومة جلالة والدكم المعظم ، وأن الطلب اشتد على الكتاب ، وتطلعت اليه نفوس أهل العلم في مصر وغيرها . فعندئذ هش سمو الأمير كشأنه حين يُفتح أمامه باب البير وعمل الصالحات - وأصدر أمره الكريم بطبعه على نفقته . فقبل حينئذ ان حالة الحرب قد رفعت أثمان الورق جداً ، فالكتاب يتكلف اليوم كثيراً ، فلو أخر حتى تنتهي الحرب لكان أوفر ، فقال سموه من فوره : « كلا لا يؤخر نشر العلم مهما كلف من ثمن ، فاننا وأموانا في خدمة العلم ، وكل ما ينفق في نشر التوحيد فهو ربح أعظم ربح » فيالها من أريحية اسلامية ويا لها من نفس طيبة سعودية

وأصدر أمره الكريم لصاحب السعادة الشهم الفضال الشيخ حمد السليمان ، الذي ما كاد يسمع الأمر الكريم حتى بادر بتنفيذه وأوصاني بتعجيل الطبع مهما كلف الكتاب . فلما بلغت الأوراق إلى سعادة الشاب النجيب مدير المالية الشيخ محمدر والصبان كان هو كذلك من الموصين بتعجيل الطبع ، والاعتناء به وحسن اختيار الورق بل وحول القيمة بالبرق إلى مصر لتكون حاضرة تحت حساب الطبع

فله هذه الدولة السعودية الاسلامية المسارعة - من ملكها وأمرائها ووزرائها وموظفيها - إلى فعل الخيرات ، وعمل الصالحات ، وبذل نفيس المال في سبيل العلم ونشر التوحيد .
أدام الله تأييدها وتوفيقها وتسديدها .

وقد كان من أعظم الساعين في الطبع والحاضين عليه حضرة صاحب الفضل والفضيلة شيخنا العلامة الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ رئيس القضاة ، فانه بذل جهداً مشكوراً هو وأخوه المكرم الأخ المفضل النحرير الصالح المهذب الشيخ عمر بن حسن ونجله الشاب الأديب الموفق عبد العزيز بن الشيخ عبد الله في مراجعة الكتاب وتصحيحه فخرجت النسخة بهذا التصحيح والمراجعة أجود أصل لفتح المجيد . فجزاهم الله أحسن الجزاء وشكر الله للشيخ محمد بن مانع مفتش المعارف سعيه في تقرير تدريس الكتاب بالمسار بالبحار . فان ذلك كان من أهم دواعي هذه الطبعة كذلك

وإني لأحمد الله الكريم على ماوفق للقيام بطاعة صاحب السمو الملكي الأمير الأجل ولي عهد الدولة السعودية وتنفيذ رغبته على الوجه الذي أرجو أن يكون عنه راضياً فاني قد بذلت أقصى جهدي في التصحيح وجودة الورق وحروف الطبع بما لا يمكن أن يكون أحسن ولا أجود منه ان شاء الله

ولما راجعت كتاب قرة العيون للطبع وجدت أكثره موجوداً بالحرف في فتح المجيد ، فرأيت أن يجعل الزائد هوامش على فتح المجيد ، وبذلك نكون قد جمعنا بين الكتابين على أحسن وجه وأخصره ، والا فيكون طبع كل منهما على حدة تكراراً بدون فائدة ، وتُعرف هوامش قرة العيون بأن في أولها : « في قرة العيون » للفرق بينها وبين ماوفق الله من بعض هوامش مختصرة لشرح كلمة أو تخريج حديث أو نحو ذلك .

وقد زدنا كذلك متن كتاب التوحيد ، وجعلناه بخط أكبر مشكولاً بأعلى الصفحة تميها للفائدة لأن الشارح لم يستوف نصوصه كلها ، خصوصاً المسائل التي استنبطها شيخ الاسلام المؤلف رحمه الله ، فانها من أدل شيء على فقه الشيخ وقوة استنباطه ، فهي لذلك من أعظم الفوائد وقد جاء الكتاب بعد هذا مشمولاً برعاية صاحب السمو الملكي الأمير المحبوب سعود أدام الله عليه سوابغ نعمه ، وأبقاه ذخراً للاسلام والمسلمين ، فهو بهذا حري بما قال فيه الشاعران :
المصري الأديب السلفي المجاهد في إحياء السنة المحمدية الاستاذ صادق عرنوس وكيل جماعة أنصار السنة المحمدية . والنجدي الشيخ عبد اللطيف بن ابراهيم م محمد حامد الفقي
رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية

فتح المليك

شرح كتاب النوح

تأليف

الشيخ عبد الرحمن بن محمد آل الشيخ

المتوفى سنة ١٢٥٨ هـ

طبع على نفقة

صاحب السمو الملكي ولي عهد المملكة السعودية
الأمير الأجل سعود بن عبد العزيز

بتحقيق

محمد حامد الفقي

رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية - من علماء الأزهر الشريف

(الطبعة الرابعة بمطبعة أنصار السنة المحمدية بمصر - سنة ١٣٦٢)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عُدوان إلا على الظالمين ، كالمبتدعة
والمشركين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إله الأولين والآخرين ، وقِيُوم
والسماوات والأرضين . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وخيرته من خلقه أجمعين . اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد وأصحابه ومن تبعهم بإحسان الى يوم الدين . وسلم تسليماً كثيراً
أما بعد : فان كتاب التوحيد الذي ألفه الامام شيخ الاسلام (محمد بن عبد الوهاب) (١)
أَجْزَلَ الله له الأجر والثواب ، وغفر له ولمن أجاب دعوته الى يوم يقوم الحساب - قد جاء
بديعاً في معناه : من بيان التوحيد ببراهينه ، وجمعُ جملا من أدلته لا يضاحه وتبينه . فصار
علماً للموحدين ، وحُجَّة على الملحدين . فانتفع به الخلق الكثير ، والجم الغفير . فان هذا
الامام رحمه الله في مبدأ مَذْشُتْه قد شرح الله صدره للحق المبين ، الذي بعث الله به المرسلين :
من إخلاص العبادة بجميع أنواعها لله رب العالمين ، وإنكار ما كان عليه الكثير من شرك
المشركين ، فأعلى الله همته ، وقوى عزيمته ، وتصدى لدعوة أهل نجد إلى التوحيد ، الذي هو
أساس الاسلام والايمان ، ونهاهم عن عبادة الأشجار والأحجار والقبور ، والطواغيت
والأوثان ، وعن الايمان بالسحرة والمنجمين والكهّان . فأبطل الله بدعوته كل بدعة
وضلالة يدعو اليها كل شيطان ، وأقام الله به علم الجهاد ، وأدحض به شبه المعارضين من أهل
الشرك والعناد ، ودان بالاسلام أكثر أهل تلك البلاد ، الحاضر منهم والباد . وانتشرت دعوته
ومؤلفاته في الآفاق ، حتى أقر له بالفضل من كان من أهل الشقاق . إلا من استحوذ عليه
الشیطان ، وكره إليه الايمان ، فأصر على العناد والطغيان . وقد أصبح أهل جزيرة العرب
بدعوته ، كما قال قتادة رحمه الله عن حال أول هذه الأمة « إن المسلمين لما قالوا (لا إله إلا
الله) أنكر ذلك المشركون وكبرت عليهم ، وضاق بها إبليس وجنوده . فأبى الله إلا أن
يُمَضِّيَهَا ويظهرها ، ويُفْلِحَ بها وينصرها على من ناولها ، إنها كلمة من خاصم بها فَلَاحَج ،
ومن قاتل بها نُصِر ، إنما يعرفها أهل هذه الجزيرة التي يقطعها الراسك في ليالٍ قلائل ،
ويسير من الدهر ، في فتام من الناس ، لا يعرفونها ولا يُقْرُون بها »

وقد شرح الله صدور كثير من العلماء لدعوته ، وسرّوا واستبشروا بطلعته ، وأثنوا عليه ثناءً وظناً .

فمن ذلك مقاله عالم صنعاء : محمد بن اسماعيل الأمير (١) في هذا الشيخ رحمه الله تعالى :

وقد جاءت الأخبار عنه بأنه يعيد لنا الشرع الشريف بما يدي ويُنشر جهرًا ما طوى كل جاهل ومُبتدع منه ، فوافق ما عندي ويمر أركان الشريعة هادمًا مشاهد ، ضل الناس فيها عن الرشد أعادوا بها معنى سواع ومثله وقد هتفوا عند الشدائد باسمها وكف عقروا في سوحها من عقيرة وكف طائف حول القبور مقبل

وقال شيخنا عالم الاحساء أبو بكر حسين بن غنّام رحمه الله تعالى فيه (٢)

لقد رفع المولى به رتبة الهدى بوقت به يعلى الضلال ويرفع سقاه نمير الفهم مولاه ، فارتوى وعام بتيار المعارف يقطع فأحيا به التوحيد بعد اندراسه سما ذروة المجد التي ما ارتقى لها وشمر في منهاج سنة أحمد يناظر بالآيات والسنة التي فأضحت به السمحاء يسمّ ثغرها

(١) ولد بصنعاء سنة ١٠٥٩ وتوفي في شعبان سنة ١١٨٢ وكان اماماً جليلاً ، له المؤلفات الكثيرة النافعة ، منها سبل السلام شرح بلوغ المرام ، ومنحة العفار على ضوء النهار ، والعدة على شرح العمدة لابن دقيق العيد ، وشرح التنقيح في علوم الحديث

(٢) قالها في رثاء الشيخ رحمه الله ، وهي تسعة وثلاثون بيتاً مذكورة بتمامها في كتاب عنوان المجد في تاريخ نجد في حوادث سنة ١٢٠٦ (ج ١ ص ٩٥) توفي ابن غنّام سنة ١٢٢٥ وله ترجمة في عنوان المجد (ج ١ ص ١٤٩)

(٣) في عنوان المجد « وأقوى به من مظلم الشرك » والمهبع : الطريق الواسع

(٤) في عنوان المجد « ولا حاذاه فيها » والسميزع : الشجاع القوي

وعاد به نهج الغواية طامساً وقد كان مسلوكا به الناس ترتع
وجرت به نجد ذيول افتخارها وحق لها بالانمعي ترفع
فآثاره فيها سوام سوافر وأنواره فيها تضي وتلمع

وأما كتابه المذكور فوضوعه في بيان ما بعث الله به رسله : من توحيد العبادة ، وبيان
بالأدلة من الكتاب والسنة ، وذكر ما ينافيه من الشرك الأكبر أو ينافي كماله الواجب ،
من الشرك الأصغر ونحوه ، وما يقرب من ذلك أو يوصل اليه .

وقد تصدّى لشرحه حفيد المصنف ، وهو الشيخ سليمان بن عبد الله رحمه الله تعالى (١)
فوضع عليه شرحاً أجاد فيه وأفاد ، وأبرز فيه من البيان ما يجب أن يطلب منه ويراد ، وسماه
(تيسير العزيز الحميد ، في شرح كتاب التوحيد)

وحيث أطلق « شيخ الاسلام » فالمراد به أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام
ابن تيمية ، و « الحافظ » فالمراد به أحمد بن حجر العسقلاني .

ولما قرأت شرحه رأيته أظن في مواضع ، وفي بعضها تكرار يستغنى بالبعض منه عن
الكل ، ولم يكمله . فأخذت في تهذيبه وتقريبه وتكميله ، وربما أدخلت فيه بعض النقول
المستحسنة تنميما للفائدة وسميته ﴿ فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد ﴾

وأسأل الله أن ينفع به كل طالب للعلم ومستفيد ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم
وموصلاً من سعى فيه إلى جنات النعيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

قال المصنف رحمه الله تعالى :

(١) كان عالماً فاضلاً بارعاً في الحديث والتفسير والفقه ، آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ،
صادق الاتصال بالله ، قتل رحمه الله في آخر سنة ١٢٣٣ هـ وشي به بعض المنافقين إلى ابراهيم باشا
ابن محمد علي باشا ، بعد دخوله الدرعية واستيلائه عليها ، فاحضره ابراهيم ، وأظهر بين يديه
آلات اللهو والمنكر اغاظة للشيخ ، ثم أخرجه إلى المقبرة وأمر العساكر أن يرموه
بالرصاص جميعاً فمزقوا جسمه رحمه الله ورضي عنه . اهـ (عنوان المجد ج ١ ص ٢١٠)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ابتداء كتابه بالبسملة اقتداء بالكتاب العزيز وعملاً بحديث « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » أخرجه ابن حبان من طريقين . قال ابن الصلاح : والحديث حسن . ولأبي داود وابن ماجه « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله أو بالحمد فهو أقطع » ولأحمد « كل أمر ذي بال لا يفتتح بذكر الله فهو أبتر أو أقطع » وللدارقطني عن أبي هريرة مرفوعاً « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أقطع »

والمصنف قد اقتصر في بعض نسخه على البسملة ، لأنها من أبلغ الثناء والذكر للحديث المتقدم . وكان النبي ﷺ يقتصر عليها في مراسلاته ، كما في كتابه لهرقل عظيم الروم (١) . ووقع لى نسخة بخطه رحمه الله تعالى بدأ فيها بالبسملة ، وثني بالحمد والصلاة على النبي ﷺ وآله . وعلى هذا فالابتداء بالبسملة حقيق ، وبالجملة نسبي إضافي ، أى بالنسبة الى ما بعد الحمد يكون مبدوءاً به .

والباء في « بسم الله » متعلقة بمحذوف ، واختار كثير من المتأخرين كونه فعلاً خاصاً متأخراً . أما كونه فعلاً ، فلأن الأصل في العمل للأفعال وأما كونه خاصاً ، فلأن كل مبتدئ بالبسملة في أمر يضمير ما جعل البسملة مبدأ له . وأما كونه متأخراً ، فلدلالته على الاختصاص ، وأدخل في التعظيم ، وأوفق للوجود ؛ ولأن أهم ما يبدأ به ذكر الله تعالى .

وذكر العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى لحذف العامل فوائده ، منها : أنه موطن لا ينبغي أن يتقدم فيه غير ذكر الله . ومنها : أن الفعل إذا حذف صح الابتداء بالبسملة في كل عمل وقول وحركة . فكان الحذف أعم . انتهى ملخصاً .

وباء « بسم الله » للمصاحبة . وقيل : للاستعانة . فيكون التقدير : بسم الله أولف حال

(١) رواه البخارى في حديث أبي سفيان الطويل الذى رواه عن ابن عباس فى كتاب

بدء الوحي

كُوفى مستعيناً بذكره ، متبركاً به . وأما ظهوره فى (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) وفى (بِسْمِ اللَّهِ تَجَرُّهَا) فَلَأَنَّ الْمَقَامَ يَقْتَضِي ذَلِكَ كَمَا لَا يَخْفَى .

والاسم مشتق من السُّمُو وهو العلو . وقيل : من الوَسْم وهو العلامة ، لأن كل ما سُمِيَ فقد نُوهَ باسمه ووُسِمَ .

قوله ﴿ اللَّهُ ﴾ قال الكِسَائِيُّ والفَرَّاءُ : أصله الإِلهُ ، حذفوا الهمزة وأدغموا اللام فى اللام ، فصارتا لاماً واحدة مشددة مُفَخَّمة . قال العلامة ابن القيم رحمه الله : الصحيح : أنه مشتق ، وأن أصله الإِلهُ ، كما هو قول سيديويه وجمهور أصحابه إلا من شذَّ . وهو الجامع لمعانى الأسماء الحسنى والصفات العُلى . والذين قالوا بالاشتقاق إنما أرادوا أنه دال على صفة له تعالى . وهى الإلهية ، كسائر أسمائه الحسنى ؛ كالعليم والقدير ، والسميع ، والبصير ؛ ونحو ذلك . فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادرها بلا ريب ، وهى قديمة ؛ ونحن لانغنى بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرها فى اللفظ والمعنى ، لا أنها متولدة منه تولد الفرع من أصله . وتسمية النحاة للمصدر والمشتق منه : أصلاً وفرعاً . ليس معناه أن أحدهما متولد من الآخر . وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة .

قال أبو جعفر بن جرير « الله » أصله « الإله » أسقطت الهمزة التى هى فاء الاسم فالتقت اللام التى هى عين الاسم واللام الزائدة وهى ساكنة فأدغمت فى الأخرى ؛ فصارتا فى اللفظ لاماً واحدة مشددة . وأما تأويل « الله » فانه على معنى ما روى لنا عن عبد الله بن عباس قل « هو الذى يأله كل شئ ويعبده كل خلق » وساق بسنده عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قبل : « الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين » فان قال لنا قائل : وما دل على أن الألوهية هى العبادة وأن الإله هو المعبود ؛ وأن له أصلاً فى فِعِل وَيَفْعَلْ ؛ وذكر بيت رؤبة بن العجاج (١)

(١) كذا فى الأصل . والعبارة ناقصة . ونصها : فان قال لنا قائل فهل لذلك فى فعل ويفعل أصل كان منه بناء هذا الاسم ؟ قيل : اما سمعاً من العرب فلا . ولكن استدلالاً . فان قال : وما دل على أن الألوهية هى العبادة وأن الإله هو المعبود ، وأن له أصلاً فى فعل يفعل ؟ قيل : لاتمانع العرب فى الحكم لقول القائل يصف رجلاً بعبادة ويطلب مما عند الله (تأله فلان) بالصحة ولا خلاف . ومن ذلك قول رؤبة . ألح

لله دَرَّ الغايات المَدَّة * سَبَّحْنَ واسترجعن من تَأْلَهُ (١)

يعنى من تَعَبَّدَى وَطَلَبَى اللهَ بَعْمَلَى . ولا شك أن التَّأْلَهُ التَّفْعَلُ ، من أَلِهْ يَأْلُهُ ، وأن معنى « أَلِهْ » إذا نطق به : عبدَ اللهَ . وقد جاء منه مصدر يدل على أن العرب قد نطقت منه بفعل يَفْعَلُ بغير زيادة . وذلك ما حدثنا به سفيان بن وكيع . وساق السند إلى ابن عباس « أنه قرأ (وَيَذَرُكَ وَإِلَهِتَكَ) (٢) قال : عبادتك ، ويقول : إنه كان يُعبد ولا يَعْبُدُ » وساق بسند آخر عن ابن عباس « وَيَذَرُكَ وَإِلَهِتَكَ . قال : إنما كان فرعون يُعبد ولا يعبد » وذكر مثله عن مجاهد ، ثم قال : فقد بين قول ابن عباس ومجاهد هذا : أن « أَلِهْ » (عبد) وأن الإلهة مصدره وساق حديثا عن أبي سعيد مرفوعا « أن عيسى أسلمته أمه إلى الكتاب ليعلمه . فقال له المعلم : اكتب بسم الله . فقال عيسى : أتدرى ما الله ؟ الله إله الآلهة » . قال العلامة ابن القيم رحمه الله : لهذا الاسم الشريف عشر خصائص لفظية ؛ وساقها . ثم قال : وأما خصائصه المعنوية فقد قال أعلم الخلق صلى الله عليه وسلم « لا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وكيف نحصى خصائص إسم لسماء كل كمال على الإطلاق ، وكل مدح وحمد ، وكل ثناء وكل مجد ، وكل جلال وكل كمال ، وكل عز وكل جمال ، وكل خير وإحسان ؛ وجود وفضل وبرٍّ فله ومنه ؟ فما ذكر هذا الاسم في قليل إلا كَشَّرَهُ ، ولا عند خوف إلا أزاله ولا عند كربٍ إلا كشفه ، ولا عند هَمٍّ وغمٍّ إلا فَرَّجَهُ ، ولا عند ضيقٍ إلا وَسَّعَهُ ؛ ولا تعلق به ضعيف إلا أفاده القوة ، ولا ذليل إلا أناله العز ؛ ولا فقير إلا أصاره غنيا ، ولا مستوحش إلا آسسه ، ولا مغلوب إلا أيده ونصره ، ولا مضطر إلا كشف ضره ، ولا شريد إلا آواه . فهو الاسم الذى تكشف به الكربات ؛ وتستنزل به البركات ، وتجاب به الدعوات ، وتقال به العثرات ، وتستدفع به السيئات ، وتستجلب به الحسنات . وهو الاسم الذى قامت به الأرض والسموات ، وبه أنزلت الكتب ، وبه أرسلت الرسل ، وبه شرعت الشرائع . وبه قامت الحدود ، وبه شرع الجهاد ، وبه انقسمت الخليقة إلى السعداء والأشقياء ، وبه

(١) قال فى اللسان : مدَّه يمدَّه مدَّها ، مثل مدَّحه ، والجمع : المدَّة ، أى المستحققات المدح لحسنهن وجمالهن . والتَّأْلَهُ : التَّنَسُّكُ والتَّعَبُّدُ . واسترجعن : قلن انالله وانا اليه راجعون (٢) الآية ١٢٧ من سورة الأعراف (وقال الملائكة من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض ويذرك وآلهتك)

حَقَّتْ الحَاقَّةُ . ووقعت الواقعة . و به وُضِعَت المِوَازِينُ القِسْطُ ونصب الصراط ؛ وقام سوق الجنة والنار . و به عبد رب العالمين وحده ؛ وبحقه بعثت الرسل ؛ وعنه السؤال في القبر ويوم البعث والنشور ؛ و به الخصام واليه الحاكمة ؛ وفيه المِوَالاة والمعاداة ، و به سعد من عرفه وقام بحقه ؛ و به شَرِيقٍ من جهله وترك حقه ؛ فهو سر الخلق والأمر . و به قلما وثبتا ؛ واليه انشيا ؛ فالخلق به واليه والأجله . فما وجد خلق ولا أمر ولا ثواب ولا عقاب إلا مبتدئا منه منتهيا اليه . وذلك موجبه ومقتضاه (٣ : ١٩١) رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ؛ سُبْحَانَكَ قَبِلْنَا عَذَابَ النَّارِ) إلى آخر كلامه رحمه الله تعالى .

قوله ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ قال ابن جرير : حدثني السري بن يحيى حدثنا عثمان بن زُفَر سمعت العزْرَمِيَّ يقول : « الرحمن بجميع الخلق ، والرحيم بالمؤمنين » . وساق بسنده عن أبي سعيد — يعني الخُدْرِيَّ — قال : قال رسول الله ﷺ « إن عيسى بن مريم قال : الرحمن : رحمن الآخرة والدنيا . والرحيم : رحيم الآخرة » .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى (١) : فاسمه « الله » دل على كونه مألوهاً معبوداً . يألهه الخلائق : محبة وتعظيماً وخضوعاً ؛ ومفرغاً اليه في الحوائج والنوائب . وذلك مستلزم لكل ربوبيته ورحمته ؛ المتضمنين لكل الملك والحمد ؛ وإلهيته وربوبيته ورحمانيته ومملكته : مستلزم لجميع صفات كماله . إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحَيٍّ ؛ ولا سميع ؛ ولا بصير ؛ ولا قادر ؛ ولا متكلم ؛ ولا فعال لما يريد ؛ ولا حكيم في أقواله وأفعاله . فصفات الجلال والجمال أخص باسم « الله » وصفات الفعل والقدر والتفرد بالضر والنفع والعطاء والمنع ونفوذ المشيئة وكمال القوة وتدبير أمر الخليقة : أخص باسم (الرب) وصفات الاحسان والجود والبر والحنان والمنة والرأفة واللطف أخص باسم « الرحمن »

وقال رحمه الله أيضاً : « الرحمن » دال على الصفة القائمة به سبحانه « والرحيم » دال على تعلقه بالمرحوم . وإذا أردت فهم هذا فتأمل قوله تعالى : (٣٣ : ٤٣) وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٩ : ١١٧) إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) ولم يحىء قط رحمان بهم .

وقال : إن أسماء الرب تعالى هي أسماء ونعوت . فانها دالة على صفات كماله . فلا تضاف

[الحمد لله ، وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم] (١)

كتاب التوحيد

فيها بين العلمية والوصفية . فالرحمن اسمه تعالى ووصفه . فمن حيث هو صفة جرى تابعاً لاسم الله ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع ، بل ورد الاسم العلم . كقوله تعالى (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) . انتهى ملخصاً .

قوله ﴿ الحمد لله ﴾ معناه الثناء بالكلام على الجليل الاختياري على وجه التعظيم . فورده : اللسان والقلب . والشكر يكون باللسان والجنان والأركان . فهو أعمُّ من الحمد مُتَعَدِّقاً ، وأخص منه سبباً ؛ لأنه يكون في مقابلة النعمة ؛ والحمد أعم سبباً وأخص مُتَعَدِّقاً ؛ لأنه يكون في مقابلة النعمة وغيرها . فبينهما عموم وخصوص وجهي ؛ يجتمعان في مادة وينفرد كل واحد عن الآخر في مادة .

قوله ﴿ وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم ﴾ أصح ما قيل في معنى صلاة الله على عبده : ما ذكره البخاري رحمه الله تعالى عن أبي العالية قال : « صلاة الله على عبده ثناؤه عليه عند الملائكة » وقرره ابن القيم رحمه الله ونصره في كتابيه (جلاء الأفهام) و (بدائع الفوائد) قلت : وقد يراد بها الدعاء ، كما في المسند عن علي مرفوعاً « الملائكة تصلي على أحمدكم مادام في مصلاه : اللهم اغفر له اللهم ارحمه »

قوله ﴿ وعلى آله ﴾ أى أتباعه على دينه ؛ نص عليه الامام أحمد هنا . وعليه أكثر الأصحاب . وعلى هذا فيشمل الصحابة وغيرهم من المؤمنين (٢)

﴿ كتاب التوحيد ﴾

كتاب : مصدر كتب يكتب كتاباً وكتابة وكتباً ؛ ومدار المادة على الجمع . ومنه :

- (١) هذه الجملة في بعض النسخ دون بعض
- (٢) انظر تفصيل ذلك في كتاب جلاء الأفهام في الصلاة على خير الأنام ، للعلامة المحقق ابن القيم رحمه الله ، فإنه استوفى المذاهب في ذلك ، وبين الحق فيها ، وأن المراد من الآل أتباعه الذين آمنوا به .

تكتسب بنو فلان ، اذا اجتمعوا . والكنية لجماعة الخليل ؛ والكتابة بالقلم لاجتماع الكلمات والحروف . وسمى الكتاب كتاباً : لجمعه ما وُضع له .

والتوحيد نوعان : توحيد في المعرفة والاثبات . وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات . وتوحيد في الطلب والقصد . وهو توحيد الإلهية والعبادة .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله : وأما التوحيد الذي دعت اليه الرسل ونزلت به الكتب فهو نوعان : توحيد في المعرفة والاثبات ؛ وتوحيد في الطلب والقصد . فالأول هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده ؛ وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمته ؛ وقد أفصح القرآن عن هذا النوع جدهم الأفصح ؛ كما في أول سورة الحديد ؛ وسورة طه ؛ وآخر الحشر ؛ وأول تنزيل السجدة ؛ وأول آل عمران ؛ وسورة الاخلاص بكمالها ؛ وغير ذلك .

النوع الثاني : ما تضمنته سورة (قل يا أيها الكافرون) وقوله تعالى (٣ : ٦٤) قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ؛ فإن تولّوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) وأول سورة تنزيل الكتاب ؛ وآخرها . وأول سورة المؤمن ؛ ووسطها ؛ وآخرها ؛ وأول سورة الأعراف ؛ وآخرها . وجملة سورة الأنعام ؛ وغالب سور القرآن . بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة لنوعي التوحيد ؛ شاهدة به داعية اليه .

فإن القرآن إمّا خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله وأقواله ؛ فهو التوحيد العلمي الخبري وإمّا دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخذل عن ما يعبد من دونه ؛ فهو التوحيد الارادي الطلبي . وإمّا أمر ونهي ؛ وإلزام بطاعته وأمره ونهيه ؛ فهو حقوق التوحيد ومكملاته ؛ وإمّا خبر عن إكرام أهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا وما يكرمهم به في الآخرة ؛ فهو جزاء توحيدهم ؛ وإمّا خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحلّ بهم في الآخرة من العذاب . فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد . فالقرآن كله في التوحيد ؛ وحقوقه وجزائمه ؛ وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم . انتهى

قال شيخ الاسلام : التوحيد الذي جاءت به الرسل إنما يتضمن إثبات الإلهية لله وحده بأن يشهد أن لا إله إلا الله : لا يعبد إلا إياه ؛ ولا يتوكل إلا عليه ؛ ولا يوالى إلا له ؛ ولا يعادى

إلا فيه ؛ ولا يعمل إلا لأجله . وذلك يتضمن إثبات ما أثبتته لنفسه من الأسماء والصفات . قال تعالى (٢ : ١٦٣) وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) وقال تعالى (١٦ : ٥١) وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ) وقال تعالى (٢٣ : ١١٧) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) وقال تعالى (٤٣ : ٤٥) وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا : أَجْعَلُنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ؟) وأخبر عن كل نبي من الأنبياء أنهم دعوا الناس الى عبادة الله وحده لا شريك له . وقال (٦٠ : ٤) قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لَقَوْمُهُمْ إِنَّا بَرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . كَذَبْنَا بِكُمْ وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ) وقال عن المشركين (٣٧ : ٣٥) إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ٣٦ وَيَقُولُونَ أَئِنَّمَا لَنَا تَارِكُونَا أَكْفَرْنَا لَشَاعِرٍ مَجْنُونٍ) وهذا في القرآن كثير .

وليس المراد بالتوحيد ؛ مجرد توحيد الربوبية . وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم ؛ كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف . ويظن هؤلاء أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد . وأنهم إذا شهدوا هذا وفنوا فيه فقد فنوا في غاية التوحيد فان الرجل لو أقر بما يستحقه الرب تعالى من الصفات ونزّهه عن كل ما ينزه عنه . وأقر بأنه وحده خالق كل شيء . لم يكن موحدًا حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده . فيقر بأن الله وحده هو الإله المستحق للعبادة . ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له . و « الإله » هو المألوه المعبود الذي يستحق العبادة . وليس هو الإله بمعنى القادر على الاختراع . فاذا فسّر المفسر « الإله » بمعنى القادر على الاختراع واعتقد أن هذا المعنى هو أخص وصف الإله . وجعل إثبات هذا هو الغاية في التوحيد - كما يفعل ذلك من يفعله من متكلمة الصفاتية . وهو الذي يقولونه عن أبي الحسن وأتباعه - لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله به رسوله ﷺ . فان مشركى العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خالق كل شيء . وكانوا مع هذا مشركين . قال تعالى : (١٢ : ١٠٦) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) قال طائفة من السلف « تسألهم : من خلق السموات والأرض ؟ فيقولون : الله . وهم مع هذا

يعبدون غيره (١) « قال تعالى (٢٣ : ٨٤) قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؟
 ٨٥ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ . قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ؟ ٨٦ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ؟
 ٨٧ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ . قُلْ أَفَلَا تَسْقَوْنَ ؟ ٨٨ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ
 وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؟ ٨٩ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ . قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ؟ (فليس كل من
 أَقَرَّ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَخَالِقُهُ يَكُونُ عَابِدًا لَهُ . دُونَ مَا سِوَاهُ . دَاعِيًا لَهُ دُونَ مَا سِوَاهُ .
 رَاجِيًا لَهُ خَائِفًا مِنْهُ دُونَ مَا سِوَاهُ . يُؤَالِي فِيهِ وَيَعَادِي فِيهِ . وَيُطِيعُ رِسَالَهُ وَيَأْمُرُ بِمَا أَمَرَ بِهِ .
 وَيَنْهَى عَمَّا نَهَى عَنْهُ . وَعَامَّةُ الْمُشْرِكِينَ أَقْرَبُوا بِأَنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ . وَأَثْبَتُوا الشُّفْعَاءَ
 الَّذِينَ يَشْرِكُونَ بِهِ . وَجَعَلُوا لَهُ أُنْدَادًا . قَالَ تَعَالَى (٣٩ : ٤٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفْعَاءَ ؟
 قُلْ : أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ٤٤ قُلْ لِلَّهِ الشُّفْعَاءُ جَمِيعًا لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ) وَقَالَ تَعَالَى (١٠ : ١٨) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ . وَيَقُولُونَ
 هَؤُلَاءِ شُفْعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ . قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ؟ سُبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) وَقَالَ تَعَالَى (٦ : ٩٤) وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ
 مَرَّةٍ وَتَرْكَبْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفْعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ
 لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) وَقَالَ تَعَالَى (٢ : ١٦٥) وَمَنْ النَّاسُ مَنْ
 يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ) . وَلِهَذَا كَانَ مِنْ أَتْبَاعِ هَؤُلَاءِ (٢) مَنْ يَسْجُدُ
 لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوَاكِبِ وَيَدْعُوهَا . وَيَصُومُ وَيَنْسِكُ لَهَا وَيَتَقَرَّبُ إِلَيْهَا (٣) . ثُمَّ يَقُولُ :
 إِنْ هَذَا لَيْسَ بِشِرْكَ . إِنَّمَا الشِّرْكَ إِذَا اعْتَقَدْتَ أَنَّهَا الْمُدَبِّرَةُ لِي . فَإِذَا جَعَلْتَهَا سَبَبًا وَوَاسِطَةً لَمْ
 أَكُنْ مُشْرِكًا . وَمِنْ الْمَعْلُومِ بِالْإِضْطِرَارِ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ أَنَّ هَذَا شِرْكَ . أَنتَهَى كَلَامُهُ

(١) ذكره ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة والشعبي وقتادة والضحاك
 وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم

(٢) أى من يزعمون معرفة التوحيد على هذا المعنى، ككثير ممن ينتسبون الى الاسلام
 ويشغل بالسحر الذى هو عبادة الكواكب والشياطين بأنواع العزائم والبخور وذبح
 الحيوان الأسود أو الأحمر وغير ذلك مما سيأتى تفصيله

(٣) أى يذبح لها الذبائح ، ويصنع الأطعمة ، كما يفعل الحاج لبيت الله من المناسك

وقول الله تعالى ﴿ ٥١ : ٥٦ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾

قوله ﴿ وقول الله تعالى ٥١ : ٥٦ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ بالجر عطف على التوحيد . ويجوز الرفع على الابتداء

قال شيخ الاسلام : العبادة هي طاعة الله بامتثال ما أمر الله به على السنة الرسل وقال أيضاً : العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال .
الظاهرة والباطنة

قال ابن القيم : ومدارها على خمس عشرة قاعدة . من كملها كمل مراتب العبودية وبيان ذلك : أن العبادة منقسمة على القلب واللسان والجوارح . والأحكام التي للعبودية خمسة : واجب ومستحب وحرام ومكروه ومباح . وهنّ لكل واحد من القلب واللسان والجوارح وقال القرطبي : أصل العبادة التذلل والخضوع . وتسميت وظائف الشرع على المكلفين عبادات . لأنهم يلتزمون بها ويفعلونها خاضعين متذللين لله تعالى ومعنى الآية : أن الله تعالى أخير أنه ما خلق الجن والانس إلا لعبادته . فهذا هو الحكمة في خلقهم .

قلت : وهي الحكمة الشرعية الدينية

قال العماد ابن كثير : وعبادته هي طاعته بفعل المأمور وترك المحذور . وذلك هو حقيقة دين الاسلام . لأن معنى الاسلام : الاستسلام لله تعالى . المتضمن غاية الانقياد والتذل والخضوع . انتهى

وقال أيضاً في تفسير هذه الآية : ومعنى الآية أن الله خلق الخلق ليعبدوه وحده لا شريك له . فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء . ومن عصاه عذبه أشد العذاب . وأخبر أنه غير محتاج اليهم . بل هم الفقراء اليه في جميع أحوالهم وهو خالقهم ورازقهم . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الآية « الا لأمرهم أن يعبدوني وأدعوهم الى عبادتي » وقال مجاهد « الا لأمرهم وأنهم » اختاره الزجاج وشيخ الاسلام . قال : ويدل على هذا قوله (٧٥ : ٣٦) أي بحسب الانسان أن يترك سُدى قال الشافعي « لا يؤمر ولا ينهى » وقال في القرآن في غير موضع (اعبدوا ربكم) (اتقوا ربكم) فقد أمرهم بما خلقوا له . وأرسل الرسل بذلك . وهذا

وقوله ﴿١٦ : ٣٦﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿١﴾

المعنى هو الذى قصد بالآية قطعاً بهو الذى يفهمه جماهير المسلمين ويحتجون بالآية عليه .
قال وهذه الآية تشبه قوله تعالى (٤ : ٦٤) وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ
ثم قد يطاع وقد يعصى . وكذلك ما خلقهم إِلَّا لعبادته . ثم قد يعبدون وقد لا يعبدون .
وهو سبحانه لم يقل : انه فعل الأول . وهو خلقهم . ليفعل بهم كلهم . الثانى : وهو عبادته
ولكن ذكر أنه فعل الأول ليفعلوا هم الثانى . فيكونوا هم الفاعلين له . فيحصل لهم بفعله
سعادتهم ويحصل ما يحبه ويرضاه منه ولم . انتهى
ويشهد لهذا المعنى : ما تواترت به الأحاديث

فمنها : ما أخرجه مسلم فى صحيحه عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال
« يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً : لو كانت لك الدنيا وما فيها ومثلها معها أ كنت
مفتدياً بها ؟ فيقول : نعم . فيقول : قد أردت منك أهون من هذا وانت فى صلب آدم .
أن لا تشرك — أحسبه قال : ولا ادخلك النار — فأبيت إلا الشرك (١) » فهذا المشرك قد
خالف ما أراد الله تعالى منه : من توحيده وأن لا يشرك به شيئاً . فخالف ما أراد الله منه
فأشرك به غيره . وهذه هى الإرادة الشرعية الدينية كما تقدم

فبين الإرادة الشرعية الدينية والإرادة الكونية القدرية عموم وخصوص مطلق . يجتمعان
فى حق الخالص المطيع . وتتفرد الإرادة الكونية القدرية فى حق العاصى . فافهم ذلك تنج
من جهالات أرباب الكلام وتابعيهم

قال ﴿١٦ : ٣٦﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿١﴾
الطاغوت : مشتق من الطغيان ، وهو مجاوزة الحد . قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه

« الطاغوت الشيطان » (١) • وقال جابر رضى الله عنه « الطواغيت كهان كانت تنزل عليهم الشياطين » رواها ابن أبي حاتم • وقال مالك « الطاغوت كل ما عبد من دون الله » قلت : وذلك المذكور بعض أفرادها ، وقد حده العلامة ابن القيم حداً جامعاً فقال : الطاغوت كل ما تجاوز به العبد حده : من معبود أو متبوع أو مطاع • فطاغوت كل قوم : من يتحاكمون إليه غير الله ورسوله • أو يعبدونه من دون الله أو يتبعونه على غير بصيرة من الله أو يطيعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة لله • فهذه طواغيت العالم • اذا تأملت ما تأملت أحوال الناس معها • رأيت أكثرهم أعرض عن عبادة الله تعالى الى عبادة الطاغوت وعن طاعة رسول الله ﷺ الى طاعة الطاغوت ومتابعته .

وأما معنى الآية : فأخبر تعالى أنه بعث في كل طائفة من الناس رسولا بهذه الكلمة (أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) أى اعبدوا الله وحده واركعوا عبادة ماسواه ، كما قال تعالى (٢ : ٢٥٦) فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) وهذا معنى « لا إله إلا الله » فانها هي العروة الوثقى .

قال العماد ابن كثير في هذه الآية : وكلهم — أى الرسل — يدعو إلى عبادة الله ، وينهى عن عبادة ماسواه ، فلم يزل سبحانه يرسل الى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرك في بنى آدم في قوم نوح الذين أرسل اليهم ، وكان أول رسول بعثه الله تعالى الى أهل الأرض الى أن ختمهم بمحمد ﷺ ، الذى طبقت دعوته الانس والجن في المشارق والمغارب ، وكلهم كما قال الله تعالى (٢١ : ٢٥) وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال تعالى في هذه الآية الكريمة (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) فكيف يسوغ لأحد من المشركين بعد هذا أن يقول : (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ؟) فشيئة الله تعالى الشرعية عنهم منفية ، لأنه نهاهم عن ذلك على ألسن رسله ، وأما مشيئته الكونية — وهى تمكينهم من ذلك قدراً — فلا حجة لهم فيها ، لأنه تعالى خلق

(١) ذكره ابن كثير عن إسماعيل بن قائد العبيسى عن عمر قال : « ان الجبت السحر والطاغوت الشيطان ، وان الشجاعة والجن تكون غرائز في الرجال الخ » ثم قال الحافظ ومعنى قوله في الطاغوت « انه الشيطان » قوى جداً ، فانه يشمل كل شر كان عليه أهل الجاهلية . من عبادة الأوثان ، والتحاكم اليها ، والاستنصار بها . وكذلك رواه ابن جرير

وقوله ﴿ ١٧ : ٢٣ ﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا . إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا

النار وأهلها من الشياطين والكفرة ، وهو لا يرضى لعباده الكفر ، وله في ذلك الحجة البالغة والحكمة القاطعة ، ثم إنه تعالى قد أخبر أنه أنكر عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد إنذار الرسل ، فلهذا قال (١٦ : ٣٦) فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) انتهى قلت : وهذه الآية تفسر الآية التي قبلها . وذلك قوله (فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) فتدبر .

ودلت هذه الآية على أن الحكمة في إرسال الرسل ، دعوتهم أممهم الى عبادة الله وحده ، والنهي عن عبادة ما سواه ، وأن هذا هو دين الأنبياء والمرسلين ، وإن اختلفت شريعتهم . كما قال تعالى (٥ : ٥١) لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا) وأنه لا بد في الايمان من عمل القلب والجوارح

قال ﴿ وقوله تعالى ١٧ : ٢٣ ﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴿ مجاهد « قضى » يعنى وصى . وكذا قرأ أبى بن كعب وابن مسعود وغيرهم . ولا بن جرير عن ابن عباس « وقضى ربك ، يعنى أمر » .

وقوله تعالى ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ المعنى ، أن تعبدوه وحده دون ما سواه ، وهذا معنى « لا إله إلا الله »

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى ، والنفي المحض ليس توحيداً . وكذلك الاثبات بدون النفي . فلا يكون التوحيد إلا متضمناً للنفي والاثبات . وهذا هو حقيقة التوحيد .

وقوله ﴿ وبالوالدين إحساناً ﴾ أى وقضى أن تحسنوا بالوالدين إحساناً ، كما قضى بعبادته وحده لا شريك له . كما قال تعالى في الآية الأخرى (٣١ : ١٤) أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ

إِلَى الْمَصِيرِ)

وقوله ﴿ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ، فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا ﴾ أى لا تسمعهما قولاً سيئاً ، حتى ولا التأنيف الذى هو أدنى مراتب القول السيئ ﴿ وَلَا تَنْهَرُهُمَا ﴾ أى لا يصدر منك اليهما فعل قبيح ، كما قال عطاء بن أبى رباح « لا تنفض يديك عليهما »

أَفِّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ٢٤ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ
مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٥﴾

ولما نهى عن الفعل القبيح والقول القبيح أمره بالفعل الحسن والقول الحسن فقال ﴿٢٤﴾ وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٥﴾ أى ليناً طيباً بأدبٍ وتوقير . وقوله ﴿٢٤﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴿٢٥﴾ أى تواضع لهما ﴿٢٤﴾ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا ﴿٢٥﴾ أى فى كبرهما وعند وفتهما ﴿٢٤﴾ كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٥﴾ . وقد ورد فى برِّ الوالدين أحاديث كثيرة ، منها : الحديث المروى من طريق عن أنس وغيره « أن رسول الله ﷺ لما صعد المنبر قال : آمين ، آمين ، آمين . فقالوا يا رسول الله ، على ما أمّنت ؟ قال : أتانى جبريل فقال يا محمد ، رَغِمَ أَنْفُ امرئٍ ذَكَرْتَ عنده فلم يصلِّ عليك قل : آمين ، فقلت : آمين . ثم قال : رَغِمَ أَنْفُ امرئٍ دخل عليه شهر رمضان ثم خرج ولم يغفر له ، قل : آمين ، فقلت آمين . ثم قال رَغِمَ أَنْفُ امرئٍ أدرك أبويه أو أحدهما فلم يدخله الجنة ، قل : آمين ، فقلت آمين (١) » وروى الامام أحمد من حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ « رَغِمَ أَنْفُ ، ثم رَغِمَ أَنْفُ ، ثم رَغِمَ أَنْفُ رجل أدرك والديه ، أحدهما

(١) أخرجه عن أنس : ابن أبى شيبه والبخارى فى مسنديهما من طريق سله بن وردان عنه ، وسمة ضعيف . ورواه الحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد . وابن حبان فى ثقاته وصحيحه ، والطبرانى فى الكبير ، والبخارى فى برِّ الوالدين ، والبيهقى فى شعب الايمان ، والضياء المقدسى فى المختارة ، كلهم عن كعب بن عجرة ، ورجاله ثقات . وأخرجه ابن حبان فى الصحيح والثقات والطبرانى ورجاله ثقات عن مالك بن الحويرث ، ورواه البخارى فى الأدب المفرد والطبرانى فى تهذيبه والدارقطنى فى الافراد . وأشار اليه الترمذى وأخرجه النسائى وابن السنى فى اليوم والليلة والضياء المقدسى فى المختارة ، كلهم عن جابر بن عبد الله . وأخرجه البخارى والطبرانى عن عمار بن ياسر . وأخرجه البخارى عن ابن مسعود وأخرجه الطبرانى عن ابن عباس وأبى ذر . وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما عن أبى هريرة وهو عند البيهقى فى الدعوات مختصراً . وعند الترمذى وأحمد وقال الترمذى : حسن غريب . وأخرجه الدارقطنى فى الافراد والبخارى فى مسنده والطبرانى فى الكبير عن جابر بن سمرة ، وأخرجه البخارى والطبرانى وابن أبى عاصم عن عبد الله بن الحرث ابن جزء الزبيدى

وقوله ﴿٤: ٣٦﴾ **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا** وقوله ﴿٦: ١٥١﴾

أو كلاهما، لم يدخل الجنة » قال العماد ابن كثير : صحيح من هذا الوجه . وعن أبي بكره رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : الاشرار بالله ، وعقوق الوالدين . وكان متكئا فجلس ، فقال : ألا وقول الزور ، ألا وشهادة الزور ، فما زال يكررها حتى قلنا : ليتهُ سكت » رواه البخارى ومسلم . وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « رضى الرب فى رضى الوالدين ، وسخطه فى سخط الوالدين » رواه الترمذى وصححه ابن حبان والحاكم . وعن أبى أسيد الساعدى رضى الله عنه قال « بينا نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل من بنى سُلَيمَة فقال : يا رسول الله ، هل بقى من بر أبوى شىء أبرهما به بعد موتهما ؟ فقال : نعم ، الصلاة عليهما والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما من بعدهما ، وصلة الرحم التى لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما » رواه أبوداود وابن ماجه . والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة جدا .
وقوله ﴿٤: ٣٦﴾ **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا** (١) قال العماد ابن كثير رحمه الله فى هذه الآية : يأمر الله تعالى عباده بعبادته وحده لا شريك له ، فانه الخالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه فى جميع الحالات ، وهو المستحق منهم أن يوحده ولا يشركوا به شيئا من مخلوقاته . انتهى

وهذه الآية هى التى تسمى آية الحقوق العشرة ، وفى بعض النسخ المعتمدة من نسخ هذا الكتاب تقديم هذه الآية على آية الأنعام ، ولهذا قدمتها المناسبة كلام ابن مسعود الآتى لآية الأنعام ، ليكون

(١) قال فى قرة العيون : وهذه الآية تبين العبادة التى خلقوا لها أيضا . فانه تعالى قرن الأمر بالعبادة التى فرضها بالنهى عن الشرك الذى حرمه وهو الشرك فى العبادة فدلّت هذه الآية على أن اجتناب الشرك شرط فى صحة العبادة فلا تصح بدونه أصلا . كما قال تعالى (٦ : ٨٨) ولواشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) وقال تعالى (٣٩ : ٦٥ ، ٦٦) ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين * بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) فتقديم المعمول يفيد الحصر أى بل الله فاعبد وحده لا غيره كما فى فاتحة الكتاب (اياك نعبد واياك نستعين) وقرر تعالى هذا التوحيد بقوله (٣٩ : ١١) قل أنى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) والدين هو العبادة بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، كما قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى

والأمر والنهى الذى هو دينه * وجزاؤه يوم المعاد الثانى
وتقدم أن أصله وأساسه توحيد العبادة فلا تغفل عما تقدم .

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ

ذَكَرَهُ بَعْدَهَا أَنْسَبَ .

وقوله تعالى ﴿٦: ١٥١-١٥٣﴾ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ، أَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴿الآيَات (١)

(١) في قرّة العيون : وقد وقع الأكثر من متأخري هذه الأمة في هذا الشرك الذي هو أعظم المحرمات ؛ كما وقع فيه أهل الجاهلية قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، عبدوا القبور والمشاهد والأشجار والأحجار والطواغيت والجن ، كما عبد أولئك اللات والعزى ومناة وهبل وغيرها من الأصنام والأوثان ، واتخذوا هذا الشرك ديناً ؛ ونفروا إذا دعوا إلى التوحيد أشد نفرة ؛ واشتد غضبهم لمعبوداتهم كما قال تعالى (٣٩ : ٤٥) وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) وقال تعالى (١٧ : ٤٦) وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) وقال (٣٧ : ٣٥) أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ٣٦ ويقولون أنا لناركونا آلهتنا لشاعر مجنون) علموا أن لا إله إلا الله تنفي الشرك الذي وقعوا فيه ، وأنكروا التوحيد الذي دلت عليه . فصار أولئك المشركون أعلم بمعنى هذه الكلمة « لا إله إلا الله » من أكثر متأخري هذه الأمة لاسيما أهل العلم منهم الذين لهم دراية في بعض الأحكام وعلم الكلام ؛ فجهلوا توحيد العبادة فوقعوا في الشرك المنافى له وزينوه ، وجهلوا توحيد الأسماء والصفات ونكروه ؛ فوقعوا في نفيه أيضاً . وصنفوا فيه الكتب ، واعتقدوا أن ذلك حق وهو باطل ، وقد اشتدت غربة الاسلام حتى عاد المعروف منكراً ؛ والمنكر معروفاً ، فنشأ على هذا الصغير ، وهرم عليه الكبير . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » وقد قال صلى الله عليه وسلم « افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة . قالوا ؛ ومن هي يا رسول الله ؟ قال ؛ من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي » وهذا الحديث قد صح من طرق كما ذكره العماد ابن كثير وغيره من الحفاظ وهو في السنن وغيرها . ورواه محمد بن نصر في كتاب الاعتصام ، وقد وقع ما أخبر به النبي (ص) بعد القرون الثلاثة .

فلهذا عم الجهل بالتوحيد الذي هو أصل دين الاسلام ؛ فان أصله أن لا يعبد إلا الله وأن لا يعبد إلا بما شرع ، وقد ترك هذا وصارت عبادة الأكثرين مشوبة بالشرك والبدع ، لكن الله تعالى وله الحمد لم يخل الأرض من قائم له بحججه ، وداع إليه على بصيرة ، لكيلا تبطل حجج الله وبيناته التي أنزلها على أنبيائه ورسله ؛ فله الحمد والشكر على ذلك .

إِحْسَانًا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ، وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنٌ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ

قل العباد ابن كثير رحمه الله: يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد ﷺ (قل) لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله، وحرّموا ما رزقهم الله (تعالوا) أي هلموا وأقبلوا (أتل) أنص عليكم (ما حرّم بكم عليكم) حقاً، لا تخزوا ولا ضاء، بل وحيًا منه وأمرًا من عنده (ألا تتركوا به شيئاً) وكأن في الكلام محذوفاً دل عليه السياق تقديره: وصاكم ألا تتركوا به شيئاً، ولهذا قال في آخر الآية (ذاكم وصاكم به) اه

قلت: فيكون المعنى: حرّم عليكم ما وصاكم بتركه من الاشراك به. وفي المغنى لابن هشام في قوله تعالى (ألا تتركوا به شيئاً) سبعة أقوال، أحسنها: هذا الذي ذكره ابن كثير، ويليه: بين لكم ذلك لئلا تتركوا، فحذفت الجمة من أحدهما، وهي (وصاكم) وحرف الجر وما قبله من الأخرى. ولهذا إذا سئلوا عما يقول لهم رسول الله ﷺ قتلوا: يقول «اعبدوا الله ولا تشرکوا به شيئاً». وأتركوا ما يقول آباؤكم» كما قال أبو سفيان لم قال (١) وهذا هو الذي فهمه أبو سفيان وغيره من قول رسول الله ﷺ لهم «قولوا لا إله إلا الله فتلحوا»

وقوله تعالى (وبالوالدين إحساناً) قال القرطبي: الاحسان إلى الوالدين برهما وحفظهما وصيانتهمهما وامتنال أمرهما، وإزالة الرق عنهما، وترك السلطنة عليهما و (إحساناً) نصب على المصدرية، وناصبه فعل من لفظه تقديره: وأحسنوا بالوالدين إحساناً.

وقوله (ولا تقتلوا أولادكم من إملاقٍ نحن نرزقكم وإياهم) الاملاق: الفقر، أي لا تندوا بناتكم خشية العيلة والفقر، فاني رازقهم وإياكم، وكان منهم من يفعل ذلك بالذكور خشية الفقر، ذكره القرطبي. وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه «قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك. قلت: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك. قلت: ثم أي؟ قال: أن تزاني بحليلة جارك». ثم تلا رسول الله ﷺ (٢٥: ٦٨) والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً. يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً. إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً

إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ ، لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ١٥١ وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ

وقوله (ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) قال ابن عطية : نهى عام عن جميع أنواع الفواحش ، وهى المعاصى . و (ظهر) و (بطن) حالتان تستوفيان أقسام ما جلتا له من الأشياء . انتهى وقوله (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق) فى الصحيحين : عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة »

وقوله (ذلکم وصاکم به لعلکم تعقلون) قال ابن عطية : (ذلکم) إشارة إلى هذه المحرمات والوصية الأمر المؤكد المقرر . وقوله (لعلکم تعقلون) (لعل) للتعليل أى إن الله تعالى وصانا بهذه الوصايا لنعقلها عنه ونعمل بها ، وفى تفسير الطبرى الحنفى : ذكر أولاً (تعقلون) ثم (تذكرون) ثم (تنقون) لأنهم إذا عقلوا تذكروا ، فإذا تذكروا خافوا واتقوا .

وقوله (ولا تقرّبوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده) قال ابن عطية : هذا نهى عام عن القرب الذى يعم وجوه التصرف ، وفيه سد الذريعة ، ثم استثنى ما يحسن وهو السعى فى نمائه ، قال مجاهد : التى هى أحسن ، التجارة فيه ، وقوله (حتى يبلغ أشده) قال مالك وغيره : هو الرشد وزوال السفه مع البلوغ ، روى نحو هذا عن زيد بن أسلم والشعبي وربيعة وغيرهم

وقوله (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) قال ابن كثير : يأمر تعالى بأقامة العدل فى الأخذ والاعطاء (لا تكلف نفساً إلا وسعها) أى من اجتهد بأداء الحق وأخذه ، فإن أخطأ بعد استقراغ الوسع وبذل جهده فلا حرج عليه .

وقوله (وإذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى) هذا أمر بالعدل فى القول والفعل على القريب والبعيد . قال الحنفى : العدل فى القول فى حق الولي والعدو لا يتغير فى الرضى والغضب بل يكون على الحق وإن كان ذا قربى فلا يميل الى الحبيب والقريب (٥ : ٨) ولا يجر منكم شأن قوم على أن لا تعدلوا أعدوا هو أقرب للتقوى)

وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١٥٢ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ، ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿

وقوله (وبعهد الله أوفوا) قال ابن جرير : و بوصية الله تعالى التي وصاكم بها فأوفوا • وإيفاء ذلك بأن يطيعوه فيما أمرهم به ونهاهم عنه • وأن يعملوا بكتابه وسنة رسوله ﷺ وذلك هو الوفاء بعهد الله . وكذا قال غيره ، وقوله (ذلکم وصاكم به لعلکم تذكرون) تتعظون وتنتهون عما كنتم فيه وقوله (وأن هذا صراطی مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) قال القرطبي : هذه آية عظيمة عطفها على ما تقدم • فانه نهى وأمر وحذر عن اتباع غير سبيله على ما بينته الأحاديث الصحيحة وأقوال السلف • و (أن) في موضع نصب • أى أتلو أن هذا صراطی ، عن الفراء والكسائي • ويجوز أن يكون خفضا • أى وصاكم به وبأن هذا صراطی • قال : والصراط الطريق الذي هو دين الاسلام • (مستقيما) نصب على الحال ومعناه مستويا قايما لا اعوجاج فيه • فأمر باتباع طريقه الذي طرّقه على لسان محمد ﷺ وشرعه ونهايته الجنة وتشعبت منه طرق ، فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار . قال الله تعالى (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) أى تميل . انتهى

وروى الامام أحمد والنسائي والدارمي وابن أبي حاتم والحاكم - وصححه - عن ابن مسعود رضى الله عنه قال « خط رسول الله ﷺ خطأ بيده ، ثم قال : هذا سبيل الله مستقيما ، ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال : وهذه السبل ليس منها سبيل إلا وعليه شيطان يدعو اليه ، ثم قرأ (وأن هذا صراطی مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل - الآية) » وعن مجاهد : ولا تتبعوا السبل ، قال : البدع والشهوات

قال ابن القيم رحمه الله : ولذا ذكر في الصراط المستقيم قولا وجيزا ، فان الناس قد تنوعت عباراتهم عنه بحسب صفاته ومتعلقاته ، وحقيقته شيء واحد ، وهو طريق الله الذي نصبه لعباده موصلهم اليه ، ولا طريق اليه سواه ، بل الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا طريقه الذي نصبه على اللسن رسله ، وجعله موصلا لعباده اليه ، وهو أفراد بالعبادة وإفراد رسله بالطاعة ، فلا يشرك

قال ابن مسعود « من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ﷺ التي عليها خاتمه فليقرأ قوله تعالى (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشرکوا به شيئاً) إلى قوله (وأن هذا صراطى مستقيماً) الآية . »

به أحداً في عبادته ولا يشرك برسوله ﷺ أحداً في طاعته . فيجرد التوحيد ، ويجرد متابعة الرسول ﷺ ، وهذا كله مضمون « شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » فأى شيء فسّر به الصراط المستقيم فهو داخل في هذين الأصلين . ونكتة ذلك : أن تحبه بقلبك وترضيه بجهدك كله ، فلا يكون في قلبك موضع إلا معموراً بحبه ، ولا يكون لك إرادة إلا متعلقة بمرضاته . فالأول يحصل بتحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ، والثاني يحصل بتحقيق شهادة أن محمداً رسول الله . وهذا هو الهدى ودين الحق ، وهو معرفة الحق والعمل به ، وهو معرفة ما بعث الله به رسوله والقيام به ، وقل ما شئت من العبارات التي هذا آخيتها (١) وقطب رحاها . قال : وقال سهل بن عبد الله : عليكم بالآثر والسنة ، فإني أخاف ؛ إنه سيأتي عن قليل زمان إذا ذكر إنسان النبي ﷺ والاقتداء به في جميع أحواله ذمّوه ونفّروا عنه وتبرأوا منه وأذلّوه وأهانوه . اهـ

قوله ﴿ قال ابن مسعود : من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ﷺ التي عليها خاتمه فليقرأ (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم - إلى قوله - وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه . الآية) ﴾ قوله « ابن مسعود » هو عبد الله بن مسعود بن غافل - بمعجمة وفاء - ابن حبيب الهذلي أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل من السابقين الأولين ، وأهل بدر وأحد والخندق وبيعة الرضوان ومن كبار علماء الصحابة ، أمّره عمر على الكوفة ، ومات سنة اثنتين وثلاثين رضى الله عنه وهذا الأثر رواه الترمذي وحسنه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم والطبراني بنحوه . وقال بعضهم : معناه من أراد أن ينظر إلى الوصية التي كأنها كتبت وختم عليها فلم تغتير ولم تبدل فليقرأ (قل تعالوا - إلى آخر الآيات) شبهها بالكتاب الذي كتب ثم ختم فلم يزد فيه ولم ينقص . فإن النبي ﷺ لم يوص إلا بكتاب الله ، كما قال فيما رواه مسلم « وإني تارك فيكم (١) الآخرة - بالمد والتشديد - حبيب ، أو عويد يعرض في الحائط ويدفن طرفاه فيه ويصير طرفه كالبروة تشد فيها الدابة ، وجمعها : الأواخي .

وعن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ ، فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ :

مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضَلُّوا : كِتَابَ اللَّهِ » . وَقَدْ رَوَى عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَيُّكُمْ يَبَايِعُنِي عَلَى هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ ؟ ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ) حَتَّى فَرَغَ مِنَ الثَّلَاثِ الْآيَاتِ . ثُمَّ قَالَ : مَنْ وَفَى بَيْنَ فَأَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهُنَّ شَيْئًا فَدَرَكَهُ اللَّهُ بِهِ فِي الدُّنْيَا كَانَتْ عَقُوبَتُهُ ، وَمَنْ أَخْرَجَهُ إِلَى الْآخِرَةِ كَانَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ » . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ فِي الْإِعْتِصَامِ قُلْتُ : وَلَئِنْ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَبُوصْ أُمَّتُهُ إِلَّا بِمَا وَصَّاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ عَلَى لِسَانِهِ . وَفِي كِتَابِهِ الَّذِي أَنْزَلَهُ (١٦ : ١٩) تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ) وَهَذِهِ الْآيَاتُ وَصِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى وَوَصِيَّةُ رَسُولِهِ ﷺ

قَوْلُهُ * وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ « كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ ، فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ؟ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ : أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذِبَ مَنْ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا — قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا أَبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تَبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَلَّوْا » أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ *

هَذَا الْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحِينَ مِنْ طَرَقٍ . وَفِي بَعْضِ رَوَايَاتِهِ نَحْوُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ . وَ « مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ » رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ الْأَنْصَارِيُّ الْخَزْرَجِيُّ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ مِنْ أَعْيَانِ الصَّحَابَةِ ، شَهِدَ بَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا . وَكَانَ إِلَيْهِ الْمُنْتَهَى فِي الْعِلْمِ وَالْأَحْكَامِ وَالْقُرْآنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ « مُعَاذٌ يَبَشِّرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمَامَ الْعُلَمَاءِ بِرَتْوَةٍ » (١) أَيْ بِخُطْوَةٍ ، قُلْتُ فِي الْقَامُوسِ : وَالرَّتْوَةُ الْخُطْوَةُ وَشَرَفٌ مِنَ الْأَرْضِ ، وَسُرُوعَةٌ مِنَ الزَّمَانِ ، وَالدَّعْوَةُ ، وَالْفُطْرَةُ ، وَرَمِيَّةٌ بِسَهْمٍ أَوْ نَحْوِ مِيلٍ أَوْ مَدَى الْبَصَرِ . وَالرَّائِي الْعَالِمُ الرَّبَّانِيُّ . انْتَهَى . وَقَالَ فِي النِّهَايَةِ : أَنَّهُ يَتَقَدَّمُ الْعُلَمَاءُ بِرَتْوَةٍ أَيْ بِرَمِيَّةٍ سَهْمٍ . وَقِيلَ : بِمِيلٍ ، وَقِيلَ ، مَدَّ الْبَصَرِ .

« ١ » قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْإِصَابَةِ : أَخْرَجَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي تَارِيخِهِ مِنْ مَرْسَلِ أَبِي عَوْنٍ الثَّقَفِيِّ وَأُورِدَهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِ دِمَشْقٍ مِنْ طَرَقٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْخَطَّابِ

اللهُ ورسوله أعلم . قال : حقُّ الله على العبادِ أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً ،

وهذه الثلاثة أشبه بمعنى الحديث . مات معاذ سنة ثمان عشرة بالشام في طاعونِ عُمَواس .
وقد استخلفه النبي ﷺ على أهل مكة يوم الفتح يعلمهم دينهم

قوله ﴿ كنت رديف النبي ﷺ ﴾ فيه جواز الازداف على الدابة ، وفضيلة معاذ رضى الله عنه .

قوله ﴿ على حمار ﴾ في رواية اسمه عُفَيْر ، قلت : أهداه اليه المقوقس صاحب مصر .

وفيه : تواضعه ﷺ لركوب الحمار والازداف عليه ، خلافا لما عليه أهل الكبر .

قوله ﴿ أتدرى ما حق الله على العباد ﴾ أخرج السؤال بصيغة الاستفهام ليكون أوقع في النفس وأبلغ في فهم المتعلم . و « حق الله على العباد » هو ما يستحقه عليهم . و « حق العباد على الله » معناه أنه متحقق لا محالة ، لأنه قد وعدهم ذلك جزاء لهم على توحيدهِ (٣٠ : ٦) وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلَفُ اللَّهُ وَعْدَهُ .

قال شيخ الاسلام : كونه المطيع يستحق الجزاء هو استحقاق إنعام وفضل ، ليس هو استحقاق مقابلة ، كما يستحق الخلق على الخلق ، فمن الناس من يقول : لا معنى للاستحقاق ، إلا أنه أخبر بذلك ووعد صدق ، ولكن أكثر الناس يثبتون استحقاقاً زائداً على هذا ، كما دل عليه الكتاب والسنة . قال تعالى (٣٠ : ٤٧) وَكَانَ حَقّاً عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ) لكن أهل السنة يقولون : هو الذي كتب على نفسه الرحمة وأوجب على نفسه الحق ، لم يوجب عليه مخلوق . والمعتزلة يدعون أنه واجب عليه بالقياس على الخلق ، وأن العباد هم الذين أطاعوه بدون أن يجعلهم مطيعين له ، وأنهم يستحقون الجزاء بدون أن يكون هو الموجب ، وغلطوا في ذلك ، وهذا الباب غلطت فيه الجبرية والقدرية أتباع جهم ، والقدرية النافية .

قوله ﴿ قلت الله ورسوله أعلم ﴾ فيه حسن الأدب من المتعلم ، وأنه ينبغي لمن سئل عما لا يعلم أن يقول ذلك ، بخلاف أكثر المتكلمين .

قوله ﴿ أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ﴾ أى يوحدوه بالعبادة . ولقد أحسن العلامة ابن القيم رحمه الله حيث عرف العبادة بتعريف جامع فقال :

وعبادة الرحمن : غاية حبه مع ذل عابده ، هما قطبان

وَحَقُّ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَّكِلُوا « أخرجاه في الصحيحين .

وعليهما فلك العبادة دائر مدار ، حتى قامت القطبان
ومداره بالأمر - أمر رسوله - لا بالهوى والنفس والشيطان (١)

قوله ﴿ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ أى بوحده بالعبادة ، فلا بد من التجرد من الشرك في العبادة ، ومن لم يتجرد من الشرك لم يكن آتياً بعبادة الله وحده ، بل هو مشرك قد جعل لله نداً . وهذا معنى قول المصنف رحمه الله :

﴿ وفيه أن العبادة هي التوحيد ، لأن الخصومة فيه ، وفي بعض الآثار الإلهية : « إني والجن والانس في نبأ عظيم ، أخلق وي عبد غيري ، وأرزق وي شكر سواي ، خيري الى العباد نازل ، وشرهم الى صاعد ، أحجب إليهم بالنعم ، ويتبغضون الى بالمعاصي » ﴾ قوله ﴿ وَحَقُّ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ﴾ قال الحافظ : اقتصر على نفى الاشراك لأنه يستدعى التوحيد بالاقتضاء ، ويستدعى إثبات الرسالة باللزوم ، إذ من كذب رسول الله ﷺ فقد كذب الله ، ومن كذب الله فهو مشرك وهو مثل قول القائل : من توضحاً صحت صلاته ، أى مع سائر الشروط . اهـ

قوله ﴿ أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ﴾ فيه استحباب بشارة المسلم بما يسره ، وفيه ما كان عليه الصحابة من الاستبشار بمثل هذا . قاله المصنف رحمه الله

قوله ﴿ لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَّكِلُوا ﴾ أى يعتمدوا على ذلك فيتركوا التنافس في الأعمال .

(١) في قرّة العيون ؛

حق الاله عبادة بالأمر لا	يهوى النفوس فذاك للشيطان
من غير اشراك به شيئاً هما	سبب النجاة فبهذا السببان
لم ينح من غضب الاله وناره	الا الذي قامت به الاصلان
والناس بعد فشرك بالله	أو ذو ابتداع أو له الوصفان

وَحَقُّ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . ليس على الله حق واجب بالعقل كما تزعم المعتزلة . لكن هو سبحانه جعل ذلك على نفسه تفضلاً واحساناً على الموحدين الخالصين الذين لم يلتفتوا في ارادتهم ومهماتهم ورغباتهم ورهباتهم الى أحد سواه ، ولم يتقربوا بما يقولونه ويعملونه من الطاعات الا اليه وحده والله أعلم .

فيه مسائل ، الأولى : الحكمة في خلق الجن والإنس .
 الثانية : أن العبادة هي التوحيد لأن الخصومة (١) فيه .
 الثالثة : أن من لم يأت به لم يعبد الله . ففيه معنى قوله (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ
 مَا أَعْبُدُ)

وفي رواية « فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً » أي تحرجاً من الإثم . قال الوزير أبو المظفر :
 لم يكن يكتمها إلا عن جاهل يحمله جهله على سوء الأدب بنزك الخدمة في الطاعة ، فأما الأكياس
 الذين إذا سمعوا بمثل هذا زادوا في الطاعة ، ورأوا أن زيادة النعم تستدعي زيادة الطاعة ،
 فلا وجه لكتمتها عنهم .

وفي الباب من الفوائد غير ما تقدم ، الحث على إخلاص العبادة لله وأنها لا تنفع مع الشرك ،
 بل لا تسى عبادة . والتنبية على عظمة حق الوالدين . وتحريم عقوقهما . والتنبية على عظمة
 الآيات المحكمات في سورة الأنعام . وجواز كتمان العلم للمصلحة .

قوله ﴿ أخرجاه ﴾ أي البخاري ومسلم . و « البخاري » رحمه الله هو الامام محمد بن اسماعيل
 ابن ابراهيم بن بردزبة الجعفي مولاهم ، الحافظ الكبير صاحب الصحيح والتاريخ والأدب المفرد
 وغير ذلك من مصنفاته . روى عن الامام أحمد بن حنبل والحميدي وابن المديني وطبقته . وروى
 عنه مسلم والنسائي والترمذي والفريزي راوي الصحيح . ولد سنة أربع وتسعين ومائة ،
 ومات سنة ست وخمسين ومائتين

و « مسلم » رحمه الله هو ابن الحجاج بن مسلم أبو الحسين القشيري النيسابوري ، صاحب
 الصحيح والعلل والوحدان وغير ذلك . روى عن أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبي خيثمة
 وابن أبي شيبة وطبقته . وروى عن البخاري . وروى عنه الترمذي وابراهيم بن محمد بن سفيان راوي
 الصحيح وغيرهما . ولد سنة أربع ومائتين . ومات سنة إحدى وستين ومائتين بنيسابور رحمه الله

(١) يعني أن الخصومة انما وقعت بين النبي (ص) وبين المشركين في تحقيق « لا اله الا الله »
 المكونة من جملتين احدهما نفي والثانية اثبات . فالأولى تنفي كل الآلهة التي يدعيها الناس
 والثانية تثبت الالهية لله وحده . يعني ينبغي أن يكفر بكل معبود لتخاص العبادة لله

الرابعة : الحكمةُ في إرسال الرُّسل .

الخامسة : أن الرسالة عمّت كل أمة .

السادسة : أن دين الأنبياء واحد .

السابعة : المسئلةُ الكبيرةُ أن عبادة الله لا تحصلُ إلا بالكفر بالطاغوتِ ،

ففيه معنى قوله (مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى)

الثامنة : أن الطاغوت عام في كل ما عُبِدَ من دون الله

التاسعة : عِظَمُ شَأْنِ ثَلَاثِ الْآيَاتِ الْحِكْمَاتِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ عِنْدَ السَّلَفِ

وفيها عشر مسائل (١) . أولها : النهيُ عن الشرك .

العاشرة : الْآيَاتُ الْحِكْمَاتُ فِي سُورَةِ الْإِسْرَاءِ وفيها ثمانية عشر مسألة بدأها

الله بقوله (وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعَدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا) وختمها بقوله

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا) ونبهنا الله

سبحانه على عِظَمِ شَأْنِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ بقوله (ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ)

الحادية عشرة : آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة ، بدأها الله

تعالى بقوله (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا)

الثانية عشرة : التنبيه على وصية رسول الله ﷺ عند موته .

الثالثة عشرة : معرفة حق الله علينا .

الرابعة عشرة : معرفة حق العباد عليه إذا أدّوا حقه .

الخامسة عشرة : أن هذه المسئلة لا يعرفها (٢) أكثر الصحابة .

(١) التي هي الوصايا العشر . وأولها وأهمها (أن لا تشركوا بالله شيئاً)

(٢) لا يعرفها أكثر الصحابة لأن النبي أمر معاذاً أن يكتمها عن الناس مخافة أن يتكلموا

على سعة رحمة الله ويتركوا العمل فلم يخبر بها إلا عند موته تأمناً . فلذلك لم يعرفها أكثر

الصحابة في حياة معاذ

- السادسة عشرة : جوازُ كتمانِ العلمِ للمصلحة .
 السابعة عشرة : استحبابُ بشارَةِ المسلمِ بما يَسِرُّه .
 الثامنة عشرة : الخوفُ من الاتِّكالِ على سعةِ رحمةِ الله .
 التاسعة عشرة : قولُ المسئولِ عما لا يعلم « الله ورسوله أعلم » .
 العشرون : جوازُ تخصيصِ بعضِ الناسِ بالعلم (١) دونِ بعضٍ .
 الحادية والعشرون : تواضُّعُه ﷺ لركوبِ الحمارِ ، مع الإردافِ عليه .
 الثانية والعشرون : جوازُ الإردافِ على الدابة .
 الثالثة والعشرون : فضيلةُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ .
 الرابعة والعشرون : عَظَمُ شَأْنِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ .

باب

﴿ فضل التوحيد (٢) وما يكفر من الذنوب ﴾

قوله ﴿ باب بيان فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب ﴾ « باب » خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا (قلت) ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره هذا . و « ما » يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف ، أى وبيان الذى يكفره من الذنوب ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أى وتكفيره الذنوب ، وهذا الثانى أظهر

(١) يعنى العلم الزائد على القدر المحتاج اليه فى اقامة الدين ، والا لم يحز بدليل وعيد الله الشديد على كتمان العلم فى قوله (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون . الا الذين تابوا وأصلحو ويبنوا) وقوله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) وقول النبى صلى الله عليه وسلم « ليلغ الشاهد منكم الغائب »

(٢) فى قرّة العيون : والمراد بالتوحيد توحيد العبادة وهو افراد الله تعالى بأنواع العبادة الباطنة والظاهرة كاللعاء والذبح والنذر ونحوه كما قال تعالى (٤٠ : ١٤) فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون (وقال تعالى (٤٠ : ٦٥) فادعوه مخلصين له الدين)

وقول الله تعالى (٨٢:٦) الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴿

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٦ : ٨٢) الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ قل ابن جرير : حدثني المثنى - وساق بسنده - عن الربيع بن أنس قال : « الإيمان الاخلاص لله وحده » .

وقال ابن كثير في الآية : أى هؤلاء الذين أخلصوا العبادة لله وحده ، ولم يشركوا به شيئاً هم الآمنون يوم القيامة ، المهتدون في الدنيا والآخرة . وقال زيد بن أسلم وابن إسحاق : هذا من الله على فصل القضاء بين إبراهيم وقومه

وعن ابن مسعود « لما نزلت هذه الآية قالوا : فأينا لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله ﷺ ليس بذلك ، ألم تسمعوا إلى قول لقمان (إن الشرك لظلم عظيم) » وساقه البخارى بسنده (١) فقال حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه قال « لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) قلنا : يارسول الله ، أينما لا يظلم نفسه ؟ قال : ليس كما تقولون ، لم يلبسوا إيمانهم بظلم ، بشرك . أو لم تسمعوا إلى قول لقمان لابنه (يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم)

ولأحمد بن حنبل عن عبد الله قال « لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا يارسول الله ، فأينما لا يظلم نفسه ؟ قال : إنه ليس الذى تعنون . ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح (يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) إنما هو الشرك » . وعن عمر أنه فسر به بالذنوب . فيكون المعنى : الأمن من كل عذاب . وقال الحسن والكاكي « أولئك لهم الأمن ، في الآخرة . وهم مهتدون في الدنيا »

قال شيخ الاسلام : والذى شق عليهم أنهم ظنوا أن الظلم المشروط عدمه هو ظلم العبد نفسه ، وأنه لا أمن ولا اهتداء إلا لمن لم يظلم نفسه ، فبين لهم النبي ﷺ ما ظلمهم على أن الشرك ظلم في كتاب الله . فلا يحصل الأمن والاهتداء إلا لمن لم يلبس إيمانه بهذا الظلم ، فان من لم يلبس إيمانه بهذا الظلم كان من أهل الأمن والاهتداء ، كما كان من أهل الاصطفاء في قوله :

(٣٥ : ٣٢) ثم أوردنا الكتاب الذى اصْطَفَيْنَا من عبادنا فمنهم ظالمٌ لنفسه ومنهم مُقْتَصِدٌ ومنهم سابقٌ بالخيرات باذن الله ؛ ذلك هو الفضل الكبير) وهذا لا ينفى أن يؤاخذ أحدهم بظلمه نفسه بذنب إذا لم يتب كما قال تعالى (٩٩ : ٦) **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ؛** **٧** **وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ**) وقد سأل أبو بكر الصديق رضى الله عنه النبي ﷺ فقال « يارسول الله ، أيُّنا لم يعمل سوءاً ؟ فقال : ياأبا بكر أَلست تنصَّب ؟ أَلست تحزن ؟ أَليس يصيبك اللاءاء ؟ فذلك ما تجزون به » فبيِّن أن المؤمن الذى إذا مات دخل الجنة قد يجزى بسينئاته فى الدنيا بالمصائب . فمن سلم من أجناس الظلم الثلاثة : الشرك ، وظلم العباد ، وظلمه لنفسه بما دون الشرك . كان له الأمان التام والاهتداء التام . ومن لم يسلم من ظلمه لنفسه كان له الأمان والاهتداء المطلق . بمعنى أنه لا بد أن يدخل الجنة كما وعد بذلك فى الآية الأخرى ؛ وقد هداه الله الى الصراط المستقيم الذى تكون عاقبته فيه الى الجنة . ويحصل له من نقص الأمان والاهتداء بحسب ما نقص من إيمانه بظلمه لنفسه ؛ وليس مراد النبي ﷺ بقوله « إنما هو الشرك » أن من لم يشرك الشرك الأكبر يكون له الأمان التام والاهتداء التام . فان أحاديثه الكثيرة مع نصوص القرآن تبين أن أهل الكبائر مُعَرَّضُونَ للخوف ؛ لم يحصل لهم الأمان التام والاهتداء التام الذى يكونون بهما مهتدين الى الصراط المستقيم ؛ صراط الذين أنعم الله عليهم ؛ من غير عذاب يحصل لهم . بل معهم أصل الاهتداء الى هذا الصراط ؛ ومعهم أصل نعمة الله عليهم ؛ ولا بد لهم من دخول الجنة . وقوله « إنما هو الشرك » إن أراد الأكبر . فقصوده أن من لم يكن من أهله فهو آمن مما وعد به المشركون من عذاب الدنيا والآخرة . وإن كان مراده جنس الشرك . يقال ظلم العبد نفسه ؛ كخلفه لطلب المال ببعض الواجب - هو شرك أصغر . وحب ما يبغضه الله تعالى حتى يقدم هواه على محبة الله شرك أصغر ونحو ذلك . فهذا فاته من الأمان والاهتداء بحسبه . ولهذا كان السلفُ يُدخلون الذنوبَ فى هذا الشرك بهذا الاعتبار . انتهى ملخصاً (١)

وقال ابن القيم رحمه الله : قوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمان وهم مهتدون) قال الصحابة « وأيُّنا يارسول الله لم يلبس إيمانه بظلم ؟ قال : ذلك الشرك . ألم تسمعوا قول العبد الصالح (إن الشرك لظلم عظيم) » لما أشكل عليهم المراد بالظلم فظنوا

عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ « من شهد أن لا إله إلا الله

أن ظلم النفس داخل فيه . وأن من ظلم نفسه أى ظلم كان لم يكن آمناً ولا مهتدياً . أجابهم صلوات الله وسلامه عليه بأن الظلم الرافع للأمن والهداية على الإطلاق هو الشرك . وهذا والله هو الجواب الذى يشفى العليل ويروى الغليل . فان الظلم المطلق التام هو الشرك . الذى هو وضع العبادة فى غير موضعها . والأمن والهدى المطلق : هما الأمن فى الدنيا والآخرة . والهدى إلى الصراط المستقيم . فالظلم المطلق التام رافع للأمن وللإهداء المطلق التام . ولا يمنع ذلك أن يكون مطلق الظلم مانعاً من مطلق الأمن ومطلق الهدى . فتأمل . فالمطلق للمطلق ، والحصة للحصة . اهـ ملخصاً (١)

قوله وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكنيته ألقاها الى مريم وروح منه . والجنة حق والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل . أخرجاه *

عبادة بن الصامت بن قيس الانصارى الخزرجى ، أبو الوليد ، أحد النقباء ، بدرى مشهور مات بالرملة سنة أربع وثلاثين ، وله اثنتان وسبعون سنة ، وقيل : عاش الى خلافة معاوية رضى الله عنه .

(١) قال فى قرة العيون : قال تعالى (٣٥ : ٣٢) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ، بذلك هو الفضل الكبير) فالظالم لنفسه هو الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، فهو تحت مشيئة الله : إن شاء غفر له ، وإن شاء أخذ به ذنبه ، ونجا به بتوحيده من الخلود فى النار . وأما المقتصد فهو الذى عمل بما أوجب الله عليه وترك ما حرم عليه فقط ، وهذه حال الأبرار . وأما السابق فهو الذى حصل له كمال الايمان باستقراغه وسعه فى طاعة الله علماً وعملاً . فهذا لهم الأمن التام والاهتداء التام فى الدنيا والآخرة . فالكل للكل ، والحصة للحصة ، لأن كمال الايمان يمنع صاحبه من المعاصي وعقوباتها ، فلم يلق ربه بذنب يعاقب به كما قال تعالى (٤ : ١٤٧) ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) وهذا الذى ذكرته فى معنى هذه الآية هو ما قرره شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وابن القيم رحمه الله فى معناها ، وهو الذى دل عليه القرآن ، وهو قول أهل السنة والجماعة خلافاً لأهل البدع من الخوارج والمعتزلة ونحوهم

قوله ﴿من شهد أن لا إله إلا الله﴾ أى من تكلم بها عارفاً لمعناها ، عاملاً بمقتضاها ، باطناً وظاهراً ؛ فلا بد فى الشهادتين من العلم واليقين والعمل بمدلولها ؛ كما قال الله تعالى (٤٧ : ١٩) فاعلم أنه لا إله إلا الله (وقوله (٤٣ : ٨٦) إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) أما النطق بها من غير معرفة لمعناها ولا يقين ولا عمل بما تقتضيه : من البراءة من الشرك ، وإخلاص القول والعمل : قول القلب واللسان ؛ وعمل القلب والجوارح - فغير نافع بالاجماع (١)

قال القرطبي فى المنهم على صحيح مسلم : باب لا يكتفى بمجرد التلفظ بالشهادتين ؛ بل لا بد من استيقان القلب - هذه الترجمة تنبيه على فساد مذهب غلاة المرجئة ، القائلين بأن التلفظ بالشهادتين كافى فى الايمان . وأحاديث هذا الباب تدل على فساد . بل هو مذهب معلوم الفساد من الشريعة لمن وقف عليها . ولأنه يلزم منه تسويغ النفاق ؛ والحكم للمنافق

(١) قال فى قررة العيون : وقد تضمنت هذه الكلمة العظيمة نفيًا وإثباتًا ، فنفت الالهية عن كل ماسوى الله بقولك «لا إله» وأثبتت الالهية لله وحده بقولك «الا الله» قال تعالى (٣ : ١٨) شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) فكم ضل بسبب الجهل بمعناها من ضل وهم الأكثرون ، فقبلوا حقيقة المعنى فاثبتوا الالهية المنفية لمن نفيت عنه من المخلوقين أرباب القبور والمشاهد والطواغيت والأشجار والأحجار والجن وغير ذلك ، واتخذوا ذلك ديناً وشبهوا وزخرفوا ، واتخذوا التوحيد بدعة وأنكروه على من دعاهم اليه ؛ فلم يعرفوا منها ما عرف أهل الجاهلية من كفار قريش ونحوهم (*) فانهم عرفوا معناها وأنكروا ما دلت عليه من الاخلاص كما قال تعالى (٣٧ : ٣٥) إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ٣٦ ويقولون أننا لتاركو آلهتنا لشاعر مجنون) والمشركون من أواخر هذه الأمة أنكروا ما أنكره أولئك على من دعاهم إلى ترك عبادة ما كانوا يعبدونه من دون الله من الموتى والقبور والمشاهد والطواغيت ونحوها . فألثموا عرفوا هذا المعنى وأنكروه ؛ وهؤلاء أجهلوا هذا المعنى وأنكروه ؛ فلم هذا تجده يقول : لا إله إلا الله ، وهو يدعوه مع الله غيره .

(*) سبب ذلك أن عرب الجاهلية هم أهل لغة القرآن الفصحاء فلا يجهلون شيئاً من معنى التوحيد الذى قرره . وأما هؤلاء الذين فشا فيهم شرك العباداة فليسوا من أهل ملكة هذه اللغة وإنما يدينون بالاصطلاحات التى تلقاها بعضهم من بعض من كلامية وعامية . وإذا كان مثل الفخر الرازى من أكبر أئمة متكلميهم وأصوليهم أخطأ فى فهم معنى الآله فى تفسير قوله تعالى : (قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة) فما الظن بمن دونه من علمائهم . دع عامتهم ودعاهم ؟ هل يستغرب منهم الجهل بأن من دعا ميتاً أو صالحاً حياً فيما لا يدعى فيه إلا الله ، أو طاف بقبره ونذر له يكون عابداً له ومتخذاً له إلهاً !!

وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

بالإيمان الصحيح . وهو باطل قطعاً اهـ .

وفى هذا الحديث ما يدل على هذا . وهو قوله « من شهد » فان الشهادة لا تصح إلا إذا كانت عن علم و يقين وإخلاص وصدق .

قال النووي : هذا حديث عظيم جليل الموقع ، وهو أجمع - أو من أجمع - الأحاديث المشتملة على العقائد . فانه ﷺ جمع فيه ما يخرج من ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدها . فاقصر ﷺ في هذه الأحرف على ما يبين جميعهم اهـ .

ومعنى « لا إله إلا الله » لا معبود بحق إلا الله . وهو في غير موضع من القرآن ، ويأتيك في قول البقاعى صريحاً قوله ﴿ وحده ﴾ تأكيد للإثبات ﴿ لا شريك له ﴾ تأكيد للنفي . قاله الحافظ . كما قال تعالى (٢ : ١٦٣) وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم وقال (٢١ : ٢٥) وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون وقال (٧ : ٦٥) وإلى عادِ أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ (فأجابوه رداً عليه بقولهم) أجبنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ (وقال تعالى (٢٢ : ٦٢) ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير) . فتضمن ذلك نفي الإلهية عما سوى الله ، وهى العبادة . وإثباتها لله وحده لا شريك له ، والقرآن من أوله الى آخره يبين هذا ويقرره ويرشد اليه .

فالعبادة بجميع أنواعها إنما تصدر عن تأله القلب بالحب والخضوع والتذلل ، رغباً ورهباً ، وهذا كله لا يستحقه إلا الله تعالى ، كما تقدم في أدلة هذا الباب وما قبله . فمن صرف من ذلك شيئاً لغير الله فقد جعله الله نداً ؛ فلا ينفعه مع ذلك قول ولا عمل .

﴿ ذكر كلام العلماء فى معنى « لا إله إلا الله » ﴾

قد تقدم كلام ابن عباس ؛ وقال الوزير أبو المظفر فى الافصاح : قوله « شهادة أن لا إله إلا الله » يقتضى أن يكون الشاهد عالماً بأنه لا إله إلا الله ، كما قال تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله) قال : واسم (الله) مرتفع بعد (إلا) من حيث إنه الواجب له الإلهية ، فلا يستحقها غيره سبحانه . قال : وجملة الفائدة فى ذلك : أن تعلم أن هذه الكلمة مشتملة على الكفر بالطاغوت

والإيمان بالله ؛ فانك لما نفيت الإلهية وأثبتت الإيجاب لله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله .

وقال ابن القيم في البدائع (١) ردّاً لقول من قال : إن المستثنى مخرج من المستثنى منه . قال ابن القيم : بل هو مخرج من المستثنى منه وحكمه ، فلا يكون داخلاً في المستثنى ؛ إذ لو كان كذلك لم يدخل الرجل في الاسلام بقوله « لا إله إلا الله » لأنه لم يثبت الإلهية لله تعالى . وهذه أعظم كلمة تضمنت بالوضع نفى الإلهية عما سوى الله وإثباتها له بوصف الاختصاص . فدلالتها على إثبات إلهيته أعظم من دلالة قولنا : (الله إله) ولا يستريب أحد في هذا ألبتة . انتهى بمعناه .

وقال أبو عبد الله القرطبي في تفسيره (لا إله إلا الله) أى لا معبود إلا هو . وقال الزمخشري : الإله من أسماء الأجناس . كالرجل والفرس ؛ يقع على كل معبود بحق أو باطل ؛ إنهم غلب على المعبود بحق .

وقال شيخ الاسلام : الإله هو المعبود المطاع ، فإن الإله هو المألوه ، والمألوه هو الذى يستحق أن يعبد . وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التى تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب ، الخضوع له غاية الخضوع ، قال : فإن الإله هو المحبوب المعبود الذى تأله القلوب بحبها ، وتخضع له وتذل له ، وتحافه وترجوه . وتنب إليه فى شدائدها ، وتدعوه فى مهماتها ، وتتوكل عليه فى مصالحها ، وتاجأ إليه وتطمئن بذكره ، وتسكن الى حبه ، وليس ذلك إلا لله وحده ، ولهذا كانت (لا إله إلا الله) أصدق الكلام ، وكان أهلها أهل الله وحزبه ، والمنكرون لها أعداء وأهل غضبه ونقمته ، فاذا صحت صح بها كل مسألة وحال وذوق ، وادام يصححها العبد فالفساد لازم له فى علومه وأعماله .

وقال ابن القيم : (الإله) هو الذى تأله القلوب محبة وإجلالا وإنابة ؛ وإكراما وتعظيماً ؛ وذلاً وخضوعاً ، وخوفاً ووجاءً وتوكلاً .

وقال ابن رجب : (الإله) هو الذى يطاع فلا يعصى ، هيبه له وإجلالا ، ومحبة وخوفاً ورجاء ، وتوكلاً عليه ، وسؤالاً منه ودعاء له ، ولا يصلح هذا كله إلا لله عز وجل ، فمن أشرك مخلوقاً فى شيء من هذه الأمور التى هى من خصائص الإلهية كان ذلك قسحاً فى إخلاصه فى

(١) بدائع الفوائد لعلامته ابن القيم « ج ٣ ص ٥٦ » وهو بحث قيم جداً فى الاستثناء والمستثنى

قول (لا إله إلا الله) وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك .
 وقال البقاعي : لا إله إلا الله ، أى انتفاء عظميا أن يكون معبود بحق غير الملك الأعظم ،
 فان هذا العلم هو أعظم الذكري المنجية من أهوال الساعة ؛ وإنما يكون علماً اذا كان نافعاً ،
 وإنما يكون نافعاً اذا كان مع الإذعان والعمل بما تقتضيه ، وإلا فهو جهل صرف .
 وقال الطيبي : (الاله) فعال بمعنى مفعول ، كالكتاب بمعنى المكتوب ، من اله الهة
 أى عبد عبادة . قال الشارح : وهذا كثير فى كلام العلماء وإجماع منهم .
 فدلّت (لا إله إلا الله) على نفي الإلهية عن كل ماسوى الله تعالى كائناً ما كان ،
 وإثبات الإلهية لله وحده دون كل ماسواه ، وهذا هو التوحيد الذى دعت اليه الرسل ودلّ
 عليه القرآن من أوله الى آخره ، كما قال تعالى عن الجن (٧٢ : ١) قُلْ أُوْحِيَ إِلَىَّ أَنَّهُ سَمِعَ
 نفراً من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجيباً ، يهتدى الى الرشـد فآمنّا به ولن نُشركَ برّبِّنا
 أحداً) فلا إله إلا الله لا تنفع إلا من عرف مدلولها نفيّاً وإثباتاً ، واعتقد ذلك وقبّله وعمل به .
 وأما من قالها من غير علم واعتقاد وعمل ، فقد تقدم فى كلام العلماء أن هذا جهل صرف ،
 فهى حجة عليه بلا ريب .

فقوله فى الحديث « وحده لا شريك له » تأكيد وبيان لمضمون معناها . وقد أوضح الله
 ذلك وبيّنه فى قصص الأنبياء والمرسلين فى كتابه المبين ، فما أجمل عبّاد القبور بحالهم !
 وما أعظم ما وقعوا فيه من الشرك المنافى لكلمة الاخلاص لا إله إلا الله ! فان مشركى العرب
 ونحوهم جحدوا لا إله إلا الله لفظاً ومعنى . وهؤلاء المشركون أقرّوا بها لفظاً وجحدوها معنى ،
 فتجد أحدهم يقولها وهو ياله غير الله بأنواع العبادة ، كالحب والتعظيم ، والخوف والرجاء ،
 والتوكل والدعاء ، وغير ذلك من أنواع العبادة . بل زاد شركهم على شرك العرب بمراتب ،
 فان أحدهم اذا وقع فى شدة أخلص الدعاء لغير الله تعالى ، ويعتقدون أنه أسرع فرجاً لهم
 من الله ، بخلاف حال المشركين الأولين ؛ فانهم كانوا يشركون فى الرخاء ، وأما فى الشدائد
 فانما يخلصون لله وحده ؛ كما قال تعالى (٢٩ : ٦٥) فاذا ركبوا فى الفلك دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
 الدِّينَ فلما نجاهم الى البر إذا هم يشركون (الآية) . فبهذا يتبين أن مشركى أهل هذه الأزمان
 أجمل بالله وبتوحيده من مشركى العرب ومن قبلهم (١)

(١) فى قرّة العيون «قلت» وهؤلاء المتأخرون جهلوا معنى الآله وقلبوا حقيقة المعنى

وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

وقوله ﴿وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ﴾ أى وشهد بذلك ، وهو معطوف على ما قبله على رتبة تكرار العامل ، ومعنى «العبد» هنا المملوك العابد ، أى انه مملوك لله تعالى . والعبودية الخاصة وصفه ، كما قال تعالى (٣٩: ٢٦) أليس الله بكاف عبده ؟ فأعلى مراتب العبد العبودية الخاصة والرسالة ؛ فالنبي ﷺ أكمل الخلق فى هاتين الصفتين الشريفتين . وأما الربوبية والالهية فهما حق الله تعالى ، لا يشركه فى شيء منهما مَلَكٌ مُقَرَّبٌ ولا نبيُّ مرسل . وقوله «عبد» ورسوله «أتى بهاتين الصفتين وجمعهما دفعاً للافراط والتفريط ، فان كثيراً ممن يدعى أنه من أمته أفرط بالغلو قولاً وفعلًا ، وفرط بترك متابعته ، واعتمد على الآراء المخالفة لما جاء به ، وتعمد فى تأويل أخباره وأحكامه ، بصرفها عن مدلولها والصدوف عن الانقياد لها مع إطراحها فان شهادة أن محمداً رسول الله تقتضى الايمان به وتصديقه فيما أخبر به وطاعته فيما أمر به ، والالتزام عما عنه نهى وزجر ؛ وأن يعظم أمره ونهيه ، ولا يتقدم عليه قول أحد كائناً من كان^(١) . والواقع اليوم وقبله - ممن ينتسب الى العلم من القضاة والمفتين - خلاف ذلك ، والله المستعان .

= الى معنى توحيد الربوبية وهو القدرة على الاختراع فأثبتوا ما نفتته (لا إله الا الله) من الشرك وأنكروا ما أثبتته من اخلاص العبادة لله جهلاً منهم ؛ وقد قال تعالى (٣٩: ٢) فاعبد الله مخلصاً له الدين قال محيى الدين النووى ؛ اعلم ان باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر قد ضيع من أزمان متطاولة ولم يبق فى هذه الأزمان إلا رسوم قليلة جداً وهو باب عظيم ، به قوام الأمر وملاكمه ، واذا كثرت الخبث عم العقاب الصلح والطالح

وقوله فى هذه الأزمان يعنى القرن الخامس والسادس ، واذا كان كذلك فما الظن بالقرن العاشر وما بعده وقد استحكمت فيها الغربة . ولشيخنا محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى فى تفسير هذه الكلمة كلام بديع واضح لم يسبق الى مثله فليراجع لميسر الحاجة اليه

(١) فى قرّة العيون : وأن لا تعارض بقول أحد لأن غيره (ص) يجوز عليه الخطأ والنبي (ص) قد عصمه الله تعالى ، وأمرنا بطاعته والتأسي به وتوعدنا على ترك طاعته بقوله تعالى (٣٣: ٣٦) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم الآية . وقال (٢٤: ٦٣) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) قال الامام أحمد رحمه الله تعالى « أندرى ما الفتنة ؟ الفتنة الشرك ؛ لعله اذا رد بعض قوله أن يقع فى قلبه شيء من الزيف فيهلك » . وقد وقع التفريط فى المتابعة وتركها وتقديم أقوال من يجوز عليهم الخطأ على قوله (ص) لاسيما من العلماء كما لا يخفى

وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

وروى الدارمي في مسنده عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه أنه كان يقول « إنا لنجد صفة رسول الله ﷺ : إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحِزْراً للأُمِّيِّين ، أنت عبدى ورسولى ، سميت به المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ، ولا صَحَّاب بالأسواق ، ولا يَحْزَى بالسيئة مثلها ، ولكن يعفو ويجاوز ، ولن أقبضه حتى يُقيم المدة المتعوجة بأن يشهد أن لا إله إلا الله ، يفتح به أعينا عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً » قال عطاء بن يسار : وأخبرنى أبو واقد الليثي أنه سمع كعباً يقول مثل ما قال ابن سلام ^(١)

قوله ﴿ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ﴾ أى خلافا لما يعتقده النصارى أنه الله أو ابن الله ، أو ثالث ثلاثة . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً (٩١:٢٣) ما اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وما كان معه مِنْ إلهٍ) فلا بد أن يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ^(٢) على علم و يقين بأنه مملوك لله ؛ خلقه من أنثى بلا ذكر ، كما قال تعالى (٥٩:٣) إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (فيكون) فليس رباً ولا إلهاً . سبحان الله عما يشركون . قال تعالى (١٩:٢٩-٣٦) فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ . قَالُوا كَيْفُ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ، قَالَ إِنِّ عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ، وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ، وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا ، وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ؛ ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يمترون ؛ ما كان لله أن يتخذ من ولدٍ سبحانه ، إذا قُضِيَ أمراً فانما يقول له كُنْ فيكون ، وإن الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط

(١) آخر رواية الدارمي « ج ١ ص ٥ » وفي الرواية عن كعب « نَجِدُهُ مَكْتُوبًا فِي التَّوْرَةِ »
(٢) في قرّة العيون ، فيه بيان الحق الذى يجب اعتقاده كما في الآيات المحكمات وما فيها من الرد على كفار النصارى وهم ثلاث طوائف : طائفة قالوا ان عيسى هو الله ؛ وطائفة قالوا ابن الله ؛ وطائفة قالوا ثالث ثلاثة . يعنون عيسى وأمه . فبين الله تعالى في كتابه الحق وأبطل الباطل فقال (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، أما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلّمته ألقاها الى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم ، إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد ، له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلًا) والآيات بعدها . وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) في مواضع من سورة المائدة وأخبر تعالى عما قاله المسيح عليه السلام وهو فى المهد

وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ ، وَرُوحٌ مِنْهُ

مستقيم) (١) وقال (٤ : ١٧٢) لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ؛ وَمَنْ يَسْتَنْكَفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا) ويشهد المؤمن أيضاً ببطلان قول أعدائه اليهود : انه ولد بغيري ، لعنهم الله تعالى . فلا يصح اسلام أحد علم ما كانوا يقولونه حتى يبرأ من قول الطائفتين جميعاً في عيسى عليه السلام ، ويعتقد ما قاله الله تعالى فيه : انه عبد الله ورسوله .

قوله ﴿ وَكَلِمَتُهُ ﴾ إنما سمي عيسى عليه السلام كلمة لوجوده بقوله تعالى « كن » كما قاله السلف من المفسرين . قال الامام احمد في الرد على الجهمية (٢) « بالكلمة التي ألقاها الى مريم حين قال له « كن » فكان عيسى يكن وليسى عيسى هو « كن » ولكن يكن كان . فكان من الله تعالى قول ، وليس « كن » مخلوقا ، وكذب النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى » انتهى

قوله ﴿ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ ﴾ قال ابن كثير : خلقه بالكلمة التي أرسل بها جبريل الى مريم فنفخ فيها من روحه بأمر ربه عز وجل ؛ فكان عيسى بأذن الله عز وجل ؛ فهو ناشئ عن الكلمة التي قال له « كن فكان » والروح التي أرسل بها : هو جبريل عليه السلام . وقوله ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ (٣) قال أبي بن كعب « عيسى روح من الأرواح التي خلقها الله

« ١ » في قرة العيون : فبين تعالى الصراط المستقيم الذي من سلكه نجا ومن خرج عنه هلك وقال تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » الحق من ربك فلا تكن من الممترين) فبين تعالى الصراط المستقيم بيانا شافيا ووافيا وأقام حججه على توحيده فأحق الحق وأبطل الباطل ولو كره المشركون « ٢ » صفحة ٢٠ طبعة عيسى الحلي وأولاده في باب : ثم ان الجهمي ادعى أمراً فقال : انا وجدنا آية في كتاب الله تدل على أن القرآن مخلوق . فقلنا : أي آية ؟ قال قول الله « انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم » وعيسى مخلوق .

« ٣ » الظاهر أن معنى « وروح منه » أنه كغيره من بني آدم الذي يقول الله فيه (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) كما مثل له في الآية الأخرى بأنه مثل آدم . والله أعلم وقال في قرة العيون : أي من الأرواح التي استخرجها من صلب آدم عليه السلام وأخذ عليها العهد على أنه تعالى ربهم وإلههم كما قال تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من

تعالى واستنطقها بقوله (٧ : ١٧٢) ألسنت بربكم ؟ قالوا : بلى (بعثه الله إلى مريم فدخل فيها » رواه عبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم . قال الحافظ : ووصفه بأنه منه ، فالعنى أنه كائن منه ، كما في قوله تعالى (٤٥ : ١٢) وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعاً منه) فالعنى أنه كائن منه ، كما أن معنى الآية الأخرى أنه سخر هذه الأشياء كائنة منه أى إنه مكون ذلك وموجده بقدرته وحكمته

قال شيخ الاسلام : المضاف إلى الله تعالى إذا كان معتنى لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات وجب أن يكون صفة لله تعالى قائمة به ، وامتنع أن تكون إضافته إضافة لمخلوق مربوب . وإذا كان المضاف عيناً قائمة بنفسها كعيسى وجبريل عليهما السلام وأرواح بنى آدم امتنع أن تكون صفة لله تعالى ، لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره

= ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا) الآية . وروح عيسى من تلك الأرواح التى خلقها الله تعالى . وذكر ابن جرير عن وهب بن منبه قال « نفخ جبريل فى جيب درع مريم حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتعلت عليه » وعن السدى أن النفخة دخلت فى صدرها خمات ، وقال ابن جريج : يقولون إنما نفخ فى جيب درعها وكما انتهى مختصراً . فجبريل نفخ والله خلق بقول « كن » فكان . كما قال تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي) فسبحان من لا يخلق غيره ولا يعبد سواه .

وقد أورد بعض النصارى على بعض علماء المسلمين قول الله تعالى (وروح منه) فقال فى الجواب : هذا ليس خاصاً بعيسى عليه السلام بل المخلوقات كذلك كلها . كما قال تعالى (وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعاً منه) أى خلقها وإيجاداً وعيسى كذلك خلقه وأوجده كسائر مخلوقاته . وفى هذا الحديث الرد على اليهود أعداء الله وأعداء أنبيائه ورسله فانهم كانوا هم والنصارى على طرفى نقيض فنسبوا إلى أنه ولد بغى ، قاتلهم الله . فأكذبهم الله تعالى فى كتابه وأبطل قولهم كما أبطل قول الغلاة من النصارى فيما تقدم من الآيات ونحوها فالنصارى غلوا فى عيسى بن مريم عليه السلام أعظم الغلو والكفر والضلال ، واليهود جفوا فى حقه غاية الجفاء ، وكلاهما قد ضل ضلالاً بعيداً ، به الله تعالى فى مواضع كثيرة من كتابه وبين تعالى الحق والصدق ورفع قدر المسيح عليه السلام وجعله من أولى العزم الخمسة المذكورين فى سورة الأحزاب (٣٣ : ٧) والشورى (٤٢ : ١٣) وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا فقال (واصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) فهم أفضل الرسل على التحقيق والنبي صلى الله عليه وسلم أفضلهم صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم بإحسان الى يوم الدين

والجنة حق^١، والنار حق^٢، أدخله الله الجنة على^٣ ما كان من العمل « أخرجاه

لكن الأعيان المضافة الى الله تعالى على وجهين :
أحدهما : أن تضاف اليه لكونه خلقها وأبدعها ؛ فهذا شامل لجميع المخلوقات ، كقولهم :
سما الله ، وأرض الله . فجميع المخلوقين عبيد الله ؛ وجميع المال مال الله
الوجه الثاني : أن يضاف اليه لما خصه به من معنى يحبه ويأمر به ويرضاه ؛ كما خص البيت
العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره . وكما يقال في مال الخُمس والنسيء : هو مال الله ورسوله .
ومن هذا الوجه : فعباد الله هم الذين عبدوه وأطاعوا أمره . فهذه إضافة تتضمن ألوهيته وشرعه
ودينه ، وتلك إضافة تتضمن ربوبيته وخلقها . اه ملخصاً

قوله ﴿ والجنة حق والنار حق ﴾ أى وشهد أن الجنة التى أخبر بها الله تعالى فى كتابه أنه
أعدها للمتقين حق ؛ أى ثابتة لا شك فيها ، وشهد أن النار التى أخبر بها تعالى فى كتابه أنه
أعدها للكافرين حق كذلك ثابتة ؛ كما قال تعالى (٥٧ : ٢١) سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السماء والأرض ؛ أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم) وقال تعالى (٢ : ٢٤) فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة أعدت
للكافرين) وفى الآيتين ونظائرهما دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن ؛ خلافاً للمبتدعة^١ .
وفيهما الايمان بالمعاد .

وقوله ﴿ أدخله الله الجنة على ما كان من العمل ﴾ هذه الجملة جواب الشرط ، وفى
رواية « أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء » . قال الحافظ : معنى قوله « على ما كان
من العمل » أى من صلاح أو فساد ، لأن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة . ويحتمل
أن يكون معنى قوله « على ما كان من العمل » أن يدخل أهل الجنة على حسب أعمال كل
منهم فى الدرجات .

قال القاضى عياض : ماورد فى حديث عُبادة يكون مخصوصاً لمن قال ما ذكره صلى الله عليه وسلم وقرن

« ١ » فى قرّة العيون : ومن لم يؤمن بالجنة والنار فقد كفر بالقرآن والرسول فان الله تعالى
بين الجنة وما أعد فيها من النعيم المقيم ، وذكر أنها دار المتقين ، وذكر النار وما فيها من
العذاب وانه أعدها لمن كفر به وأشرك

ولهما في حديث عَتَبَان « فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ،
يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ »

بالشهادتين حقيقة الايمان والتوحيد الذى ورد في حديثه ، فيكون له من الاجر ما يرجح على سيئاته
ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة لأول وهلة .

﴿ قال : ولهما في حديث عَتَبَان « فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي
بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ » ﴾

قوله (ولهما) أى للبخارى ومسلم في صحيحيهما بكامله . وهذا طَرَفٌ من حديث طويل
أخرجه الشيخان^(١)

« ١ » في قررة العيون : اختصره المصنف وذكر منه ما يناسب الترجمة وهو قوله « من قال
لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله » وهذا هو حقيقة معناها الذى دلت عليه هذه الكلمة من
الاخلاص ونفى الشرك ، والصدق والاخلاص متلازمان لا يوجد أحدهما بدون الآخر ،
فان لم يكن مخلصاً فهو مشرك ومن لم يكن صادقاً فهو منافق ، والمخلص أن يقولها مخلصاً الالهية
لمن لا يستحقها غيره وهو الله تعالى ، وهذا التوحيد هو أساس الاسلام الذى قاله الخليل عليه
السلام (ربنا واجعلنا مسامين لك ومن ذريتنا أمة مسامة لك) وقالت بلقيس (رب انى ظلمت
نفسى وأسأمت مع سليمان الله رب العالمين) وقال الخليل عليه السلام (انى وجهت وجهى للذى فطر
السموات والارض خنيها وما أنا المشركين) والخفيف هو الذى ترك الشرك رأساً وتبرأ منه
وفارق أهله وعاداهم وأخلص أعماله الباطنة والظاهرة لله وحده ، كما قال تعالى (ومن يسلم الى الله
وجهه وهو محسن فقد اسنمسك بالعروة الوثقى) فاسلام الوجه هو اخلاص العبادة المنافى
لشرك والنفاق وهو معنى الآية ونحوها اجماعاً . فهذا هو الذى يننعه قوله (لا اله الا الله)
ولهذا قال تعالى (فقد استمسك بالعروة الوثقى) وهذا بخلاف من يقولها وهو يدعو
غير الله ويستغيث به من ميت أو غائب لا ينفع ولا يضر ، كما ترى عليه أكثر الخلق ، فهو لاء
وان قالوها فقد تلبسوا بما يناقضها ، فلا تنفع قائمها الا بالعلم بمدلولها نقيضاً واثباتاً . والجاهل
بمعناها وان قالها لا تنفعه لجهاله بما وضعت له الوضع العربى الذى أريد منها من نفي الشرك ،
وكذلك اذا عرف معناها بغير تيقن له ، فاذا اتقى اليقين وقع الشرك .

ومما قيدت به في الحديث قوله صلى الله عليه وسلم « غير شاك » فلا تنفع الا من قالها
بعلم ويقين لقوله « صدقاً من قلبه ، خالصاً من قلبه » وكذلك من قالها غير صادق في قوله .
فانها لا تنفعه لمخالفة القلب اللسان كحال المنافقين الذين يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم . =

وعتبان بكسر المهملة بعدها مثناة فوقية ثم موحدة ، ابن مالك بن عمرو بن العجلان الأنصارى ، من بنى سالم بن عوف ، صحابى مشهور ، مات فى خلافة معاوية

وأخرج البخارى فى صحيحه بسنده عن قتادة قال : حدثنا أنس بن مالك أن النبى ﷺ ومعاذ رديفه على الرّحل قال « يامعاذ ، قال : لبيك يارسول الله وسعديك . قال : يامعاذ ، قال : لبيك يارسول الله وسعديك . قال يامعاذ ، قال : لبيك يارسول الله وسعديك - ثلاثا - قال ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله تعالى على النار . قال : يارسول الله أفلا أخبر به الناس فيستبشروا ؟ قال : إذا يتسكّوا ، فأخبر بها معاذ عند موته تأثما . وساق بسند آخر : حدثنا معتمر قال سمعت أبى ، قال سمعت أنسا قال : ذكر لى أن النبى ﷺ قال لمعاذ بن جبل « من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة . قال : ألا أبشر الناس ؟ قال : لا ، إني أخاف أن يتكلوا »

قلت : فتبين بهذا السياق معنى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنها تتضمن ترك الشرك لمن قالها بصدق و يقين وإخلاص .

قال شيخ الاسلام وغيره : فى هذا الحديث ونحوه أنها فيمن قالها ومات عليها ، كما جاءت مقيدة بقوله « خالصا من قلبه غير شاك فيها بصدق و يقين » فإن حقيقة التوحيد انجذاب الروح إلى الله تعالى جملة ، فمن شهد أن لا إله إلا الله خالصا من قلبه دخل الجنة ، لأن الاخلاص هو انجذاب

= وكذلك حال المشرك فلا تقبل من مشرك لمنافاة الشرك للاخلاص ، ولما دلت عليه هذه الكلمة مطابقة فانها دلت على نفي الشرك والبراءة منه والاخلاص لله وحده لا شريك له مطابقة . ومن لم يكن كذلك لم ينفعه قوله « لا اله الا الله » كما هو حال كثير من عبدة الأوثان يقولون « لا اله الا الله » وينكرون ما دلت عليه من الاخلاص ويعادون أهله وينصرون الشرك وأهله وقد قال الخليل عليه السلام لأبيه وقومه (٤٣ : ٢٦) انى براء مما تعبدون ٢٧ الا الذى فطرنى فانه سيهدين ٢٨ وجعلها كلمة باقية فى عقبه) وهى « لا اله الا الله » وقد عبر عنها الخليل بمعناها التى وضعت له ودلت عليه ، وهو البراءة من الشرك واخلاص العباد لله وحده لا شريك له كما تقدم تقريره ، وكذلك من قالها ولم يقبل ما دلت عليه من الاخلاص كان قوله لهذه الكلمة كذبا منه بل قد عكس مدلولها فان ثبت ما نفتته من الشرك ونفى ما أثبتته من الاخلاص

فهذا الذى ذكرناه هو حال الأكثرين من هذه الأمة بعد القرون الثلاثة ، وسبب ذلك الجهل بمعناها واتباع الهوى فيصدفه عن اتباع الحق وما بعث الله به رسله من توحيده الذى شرعه لعباده ورضيه لهم

القلب الى الله تعالى بأن يتوب من الذنوب توبة نصوحا ، فاذا مات على تلك الحال نال ذلك ، فانه قد تواترت الأحاديث بأنه « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ، وما يزن خردلة ، وما يزن ذرّة » وتواترت بأن كثيراً ممن يقول لا إله إلا الله يدخل النار ثم يخرج منها ، وتواترت بأن الله حرم على النار أن تأكل أثر السجود من ابن آدم ، فهؤلاء كانوا يصلون و يسجدون لله ، وتواترت بأنه يحرم على النار من قال لا إله إلا الله ، ومن شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، لكن جاءت مقيدة بالقيود الثقال ، وأكثر من يقولها لا يعرف الاخلاص ، وأكثر من يقولها إنما يقولها تقليداً أو عادة ، ولم تخلط حلاوة الايمان بشاشة قلبه . وغالب من يُفتن عند الموت وفي القبور أمثال هؤلاء ، كما في الحديث « سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته » ^(١) وغالب أعمال هؤلاء إنما هي تقليد واقتداء بأمثالهم ، وهم من أقرب الناس من قوله تعالى (٢٣:٤٣) إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) وحينئذ فلا منافاة بين الأحاديث ، فانه اذا قالها باخلاص و يقين تام لم يكن في هذه الحال مصراً على ذنب أصلاً ، فان كمال إخلاصه و يقينه يوجب أن يكون الله أحب اليه من كل شيء ، فاذا لا يبق في قلبه إرادة لما حرم الله ، ولا كراهة لما أمر الله . وهذا هو الذي يحرم على النار وإن كانت له ذنوب قبل ذلك ، فان هذا الايمان وهذا الاخلاص ، وهذه التوبة وهذه المحبة وهذا اليقين ، لا تترك له ذنباً إلا « محي » عنه كما يمحو الليل النهار ، فاذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر والأصغر ، فهذا غير مُصِرّ على ذنب أصلاً ، فيغفر له ويحرم على النار . وإن قالها على وجه خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر ، ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك ، فهذه الحسنة لا يقاومها شيء من السيئات فيرجح بها ميزان الحسنات ، كما في حديث البطاقة ^(٢) فيحرم على النار . ولكن تنقص درجته في الجنة بقدر ذنوبه ، وهذا بخلاف من رجحت سيئاته بحسناته ومات مُصِرّاً على ذلك ، فانه يستوجب النار . وإن قال لا إله إلا الله وخلص بها من الشرك الأكبر . لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعدها بسيئات رجحت على حسنة توحيد ، فانه في حال قولها كان مخلصاً لكنه أتى بذنوب أو هنت ذلك التوحيد والاخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك ، بخلاف المخلص المستيقن ،

(١) في حديث البراء بن عازب الذي رواه أصحاب السنن وغيرهم في سؤال القبر

(٢) سيأتي في صحيفة ٥٠

فان حسناته لا تكون إلا راجحة على سيئاته ولا يكون مصراً على سيئات ، فان مات على ذلك دخل الجنة .

وإنما يخاف على الخالص أن يأتي بسيئة راجحة فيضعف إيمانه فلا يقولها باخلاص ويقين مانع من جميع السيئات ، ويخشى عليه من الشرك الأكبر والأصغر ، فان سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر ، فيضيف الى ذلك سيئات تنضم الى هذا الشرك فيرجح جانب السيئات فان السيئات تضعف الايمان واليقين ، فيضعف قول لا إله إلا الله ، فيمتنع الاخلاص بالقلب ، فيصير المتكلم بها كالمأذى أو النائم ، أو من يحسن صوته بأية من القرآن من غير ذوق داعم وحلاوة ، فهو لا لم يقولوها بكمال الصدق واليقين ، بل يأتون بعدها بسيئات تنقض ذلك . بل يقولونها من غير يقين وصدق ويموتون على ذلك ، ولهم سيئات كثيرة تمنعهم من دخول الجنة . فاذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها ، وقسا القلب عن قولها ، وكره العمل الصالح وتقل عليه سماع القرآن ، واستبشر بذكر غير الله ، واطمان الى الباطل ، واستحلى الرقث ، ومخالطة أهل الغفلة ، وكره مخالطة أهل الحق ، فمثل هذا اذا قالها قال بلسانه ما ليس في قلبه ، وفيه ما لا يصدقه عمله .

قال الحسن : « ليس الايمان بالتَّحَلُّى ولا بالتَّمَنى ، ولكن ما وَقَرَّ في القلوب وصدقته الأعمال . فمن قال خيراً وعمل خيراً قبل منه ، ومن قال خيراً وعمل شراً لم يقبل منه »
وقال بكر بن عبد الله المزني : « ما سبقهم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بشئ وَقَرَّ في قلبه » .

فمن قال : لا إله إلا الله ولم يقم بموجبها بل اكتب مع ذلك ذنوباً ، وكان صادقاً في قولها موقناً بها ، لكن له ذنوب أضعفت صدقه و يقينه ، وانضاف الى ذلك الشرك الأصغر العملى ، فرجحت هذه السيئات على هذه الحسنة ، ومات مصراً على الذنوب ، بخلاف من يقولها بيقين وصدق ، فانه إما أن لا يكون مصراً على سيئة أصلاً ، ويكون توحيد المتضمن لصدقه و يقينه رجح فرجحت حسناته . والذين يدخلون النار من يقولها : إما أنهم لم يقولوها بالصدق واليقين التام المنافين للسيئات أو لرجحانها ، أو قالوها واكتسبوا بعد ذلك سيئات رجحت على حسناتهم ، ثم ضعف لذلك صدقهم و يقينهم ، ثم لم يقولوها بعد ذلك بصدق و يقين تام ، لأن الذنوب قد أضعفت ذلك

وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال : « قال موسى : يا رب علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به .

الصدق واليقين من قلوبهم ، فقولها من مثل هؤلاء لا يقوى على محو السيئات فترجح سيئاتهم على حسناتهم . انتهى ملخصاً

وقد ذكر هذا كثير من العلماء ، كابن القيم وابن رجب وغيرهم

قلت : وبما قرره شيخ الاسلام تجتمع الأحاديث

قال : وفي الحديث دليل على أنه لا يكفي في الايمان النطق من غير اعتقاد وبالعكس . وفيه تحريم النار على أهل التوحيد الكامل ، وفيه أن العمل لا ينفع إلا إذا كان خالصاً لوجه الله تعالى على ما شرعه على لسان رسوله ﷺ

(تنبيه) قال القرطبي في تذكرته : قوله في الحديث « من إيمان » أي من أعمال الايمان التي هي من أعمال الجوارح . فيكون فيه دلالة على أن الأعمال الصالحة من الايمان ، والدليل على أنه أراد بالايمان ما قلناه ، ولم يرد بمجرد الايمان الذي هو التوحيد ونفي الشركاء والاخلاص بقول لا إله إلا الله : مافي الحديث نفسه من قوله « أخرجوا - ثم بعد ذلك يقبض سبحانه قبضة فيخرج قوما لم يعملوا خيراً قط » يريد بذلك التوحيد المجرد من الأعمال . اهـ ملخصاً من شرح سنن ابن ماجه

قال المصنف رحمه الله * وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « قال موسى عليه السلام : يا رب ، علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به . قال : قل يا موسى : لا إله إلا الله . قال : كل عبادك يقولون هذا . قال : يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري ، والأرضين السبع في كفة ، ولا إله إلا الله في كفة ، مالت بهن لا إله إلا الله » رواه ابن حبان والحاكم وصححه *

أبو سعيد : اسمه سعد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصاري الخزرجي ، صحابي جليل وأبوه كذلك . استصغر أبو سعيد بأحد ، وشهد ما بعدها . مات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين . وقيل سنة أربع وسبعين

قوله * أذكرك * أي أثنى عليك به * وأدعوك * أي أسألك به

قال : قل يا موسى لا إله إلا الله . قال : يارب كل عبادك يقولون هذا . قال
ياموسى لو أن السموات السبع وعامرهن غیری والأرضین السبع في كفة

قوله ﴿ قل يا موسى لا إله إلا الله ^(١) ﴾ فيه أن الذاكر بها يقولها كلها ، ولا يقتصر على لفظ
الجلالة ، ولا على « هو » كما يفعل غلاة جهال المتصوفة ، فان ذلك بدعة وضلال

قوله ﴿ كل عبادك يقولون هذا ﴾ ثبت بخط المصنف بالجمع ، والذي في الأصول (يقول)
بالأفراد مراعاة للفظ « كل » وهو في المسند من حديث عبدالله بن عمرو بلفظ الجمع كما ذكره
المصنف على معنى « كل » ومعنى قوله « كل عبادك يقولون هذا » أى إنما أريد شيئاً تخصنى
به من بين عموم عبادك ؛ وفي رواية — بعد قوله « كل عبادك يقولون هذا — قل لا إله إلا الله ،
قال لا إله إلا أنت يا رب ، إنما أريد شيئاً تخصنى به »

ولما كان بالناس — بل بالعالم كله — من الضرورة إلى لا إله إلا الله ما لا نهاية له ؛ كانت
من أكثر الأذكار وجوداً ، وأيسرها حصولاً ، وأعظمها معنى . والعوام والجهال يعدلون عنها
إلى الدعوات المبتدعة التي ليست في الكتاب ولا في السنة

قوله ﴿ وعامرهن غیری ^(٢) ﴾ هو بالنصب عطف على السموات ، أى لو أن السموات

(١) قال في قرّة العيون : فلا نافية للجنس نفيّاً عاماً إلا ما استثنى وخبرها محذوف تقديره
لا إله حق إلا الله . قال تعالى : (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل
وأن الله هو العلى الكبير) فإلهيته تعالى هي الحق وكل ما سواه من الآلهة فإلهيته باطلة
كما في هذه الآية ونظائرها . فهذه كلمة عظيمة هي العروة الوثقى وكلمة التقوى وكلمة الاخلاص ،
وهي التي قامت بها السموات والأرض ، وشرعت لتكملها السنة والفرض ، ولأجلها جردت
سيوف الجهاد ، وبها ظهر الفرق بين المطيع والعاصي من العباد . فمن قالها وعمل بها صدقا
وإخلاصاً وقبولاً ، ومحبة وانقياداً أدخله الله الجنة على ما كان من العمل .

(٢) قال في قرّة العيون : أى كل من في السموات والارض وقوله « غیری » استثنى ممن
في السموات نفسه لأنه العلى الأعلى تعالى وتقدس كما قال تعالى (٢ : ٢٥٥) وهو العلى العظيم
علو القهر وعلو القدرة وعلو الذات . فالثلاثة كلها صفته ودلت على كماله كما قال تعالى (٢٠ : ٥
الرحمن على العرش استوى) (٢٥ : ٥٩) ثم استوى على العرش الرحمن (الآية) في سبعة مواضع

= من كتابه (٥٣:٧ و ١٠:٣ و ٣:١٣ و ٢:٣٢ و ٤:٤٧) كما قال تعالى (١٠:٣٥) إليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه) وقال تعالى (١٦ : ٥٠ يخافون ربهم من فوقهم) وقال تعالى
(٧٠:٤) تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) (٣:٥٥) إني متوفيك
ورافعك إليّ) وأمثال هذه الآيات

فمن سلب علو الله تعالى على خلقه فقد خالف صريح الكتاب والسنة وألحد في أسمائه وصفاته ،
ومعنى هذه الكلمة : نفى الالهية عن كل شئ سوى ما استثنى بها وهو الله تعالى .

لكن هذه الكلمة العظيمة لا يحصل رجحانها إلا في حق من أتى بقيودها التي قيدت
بها في الكتاب والسنة ، وقد ذكر الله سبحانه في سورة براءة وغيرها كثيراً ممن يقولها ولم
ينفعهم قولها . كحال أهل الكتاب والمنافقين على كثرتهم وتنوعهم في نفاقهم فلم تنفعهم مع
ما قام بهم من ترك تلك القيود .

(فمنهم) من يقولها جاهلاً بما وضعت له وبما دلت عليه من نفى الشرك والبراءة منه والصدق
والاخلاص وغيرها . كعدم القبول ممن دعى إليها علماً وعملاً ، وترك الانقياد بالعمل بما تقتضيه
كحال أكثر من يقولها قديماً وحديثاً ، ولكن في أواخر هذه الأمة أكثر .

(ومنهم) من يمنعه من محبتها والعمل بها ما قام بقلبه من كبر أو هوى أو غير ذلك من
الاسباب وهي كثيرة منها قوله تعالى (٩:٢٤) قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم
وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من
الله ورسوله وجهاد في سبيله ، فتركبوا حتى يأتى الله بأمره . والله لا يهدي القوم الفاسقين)

وأما أهل الايمان الخالص فهم الذين اتوا بهذه الكلمة واجتمعت لهم قيودها التي قيدت
بها علماً و يقيناً و صدقاً وإخلاصاً ومحبة وقبولاً وانقياداً وعادوا فيه ووالوا فيه وأحبوا فيه
وأبغضوا فيه . وقد ذكرهم الله تعالى في مواضع من سورة براءة وغيرها وخصهم بالثناء
عليهم ، والعفو عنهم وأعد لهم جنته وأنجاهم من النار ؛ كما قال تعالى (٩ : ١٠٠) والسابقون
الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) فهو لاء ومن اتبعهم بإحسان
هم أهل « لا إله إلا الله » وغير هذه من الآيات في الثناء عليهم وما أعد لهم في الدار الآخرة .
فمن تدبر القرآن وعرف تفاوت الخلق في محبة ربهم وتوحيده والعمل بطاعته والهرب من
معصيته وإيثار ما يحبه تعالى رغبة وعملاً . وترك ما يكرهه خشية ورجاء ، واعتبر الناس
بأحوالهم وأقوالهم وأعمالهم ونياتهم وما هم فيه من التفاوت البعيد؛ تبين له خطأ المغرورين .
كما في الحديث الصحيح عن النبي (ص) أنه قال « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت .
والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني »

وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

السبع ومن فيهن من العمار غير الله تعالى ، والأرضين السبع ومن فيهن ، وضعوا في كفة الميزان وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْكِفَّةِ الْآخَرَى ، مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

وروى الامام أحمد عن عبدالله بن عمرو عن النبي ﷺ « أَنْ نُوحَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِابْنِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ : أَمْرُكَ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ لَوْ وَضَعْتَ فِي رَكْفَةٍ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ رَجَحْتَ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ وَلَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ كُنَّ حَلَقَةً مُبْنِيَةً لَقَصَصْتَنَّهُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

قوله * فِي رَكْفَةٍ * هو بكسر الكاف وتشديد الفاء ، أى كفة الميزان .

قوله * مَالَتْ بِهِنَّ * أى رجحت . وذلك لما اشتملت عليه من نفى الشرك ، وتوحيد الله الذى هو أفضل الأعمال . وأساس الملة والدين ، فمن قالها باخلاص ويقين ؛ وعمل بمقتضاها ولوازمها وحقوقها ، واستقام على ذلك ، فهذه الحسنة لا يوازنها شيء ؛ كما قال الله تعالى (١٣: ٤٦) « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »

ودل الحديث على أن « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » أفضل الذكر . كحديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » رواه أحمد والترمذى ، وعنه أيضاً مرفوعاً « يُصَاحُّ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي عَلَى رِءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْشَرُ لَهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سَجْلاً ، كُلُّ سَجَلٍ مِنْهَا مَدَى الْبَصَرِ نَحْمُ يَقَالُ : أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئاً ؟ أَظَلَمَكَ كِتَابَتِي الْخَافِطُونَ ؟ فَيَقُولُ لَا يَارَبِّ . فَيَقَالُ : أَفَلَاكَ عَذْرٌ أَوْ حَسَنَةٌ ؟ فَيَهَابُ الرَّجُلُ فَيَقُولُ لَا ، فَيَقَالُ بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً وَأَنْتَ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ ، فَيُخْرِجُ لَهُ بَطَاقَةً فِيهَا : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ . فَيَقُولُ يَارَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ ؟ فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ ، فَتُوضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ ؛ وَالبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقَلَتِ الْبَطَاقَةُ » رواه الترمذى وحسنه . والنسائى وابن حبان والحاكم . وقال صحيح على شرط مسلم ، وقال الذهبى فى تلخيصه : صحيح .

قال ابن القيم رحمه الله : فالأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها ، وإنما تتفاضل بتفاضل ما فى القلوب ، فتكون صورة العملين واحدة وبينهما من التفاضل كما بين السماء والأرض . قال : وتأمل حديث البطاقة التى توضع فى كفة ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مدى

رواه ابن حبان والحاكم وصححه .

وللترمذى وحسنه عن أنس : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول « قال الله تعالى :

البصر ، فتثقل البطاقة وتطيش السجلات ، فلا يعذب . ومعلوم أن كل موحد له هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه .

قوله ﴿ رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ ﴾ ابن حبان اسمه محمد بن حبان - بكسر المهملة وتشديد الموحدة - ابن أحمد بن حبان بن معاذ ، أبو حاتم التميمي البُستِّي الحافظ صاحب التصانيف : كالصحيح ، والتاريخ ، والضعفاء ، والثقات وغير ذلك . قال الحاكم : كان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ ، ومن عقلاء الرجال . مات سنة أربع وخمسين وثلاثمائة بمدينة بُسْت - بضم الموحدة وسكون المهملة .

وأما الحاكم فاسمه محمد بن عبد الله بن محمد النيسابوري أبو عبد الله الحافظ ويعرف بابن البَيْع ولد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة ، وصنف التصانيف ، كالستدرك وتاريخ نيسابور وغيرهما ، ومات سنة خمس وأربعائة .

قال المصنف رحمه ﴿ وَلِلْتَرْمِذِيِّ وَحَسَنُهُ عَنْ أَنَسٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقَرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا تَيْتِكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةٌ » ﴾ (١)

ذكر المصنف رحمه الله الجملة الأخيرة من الحديث ، وقد رواه الترمذى بتمامه فقال : عن أنس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « قال الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم ، إنك مادعوتني وَرَجَوْتُني غفرتُ لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرتُ لك ولا أبالي ، يا ابن آدم ، إنك لو أتيتني - الحديث »

الترمذى : اسمه محمد بن عيسى بن سورة - بفتح المهملة - ابن موسى بن الضحاك السلمي

(١) في قرّة العيون : في هذا الحديث ما يبين معنى « لا إله إلا الله » التي رجحت بجميع المخلوقات ، وجميع السيئات ، وإن ذلك هو ترك الشرك قليلا وكثيره ، وذلك يقتضى كمال التوحيد فلا يسلم من الشرك إلا من حقق توحيده وأتى بما تقتضيه كلمة الاخلاص من العلم واليقين والصدق والاخلاص والمحبة والقبول والالتقياد وغير ذلك مما تقتضيه تلك الكلمة العظيمة كما قال تعالى (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى بقلب سليم)

يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة»

أبو عيسى ؛ صاحب الجامع وأحد الحفاظ ؛ كان ضريب البصر ؛ روى عن قتيبة وهب والبخاري وخلق . مات سنة تسع وسبعين ومائتين .

وأنس : هو ابن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي ؛ خادم رسول الله ﷺ خدمه عشر سنين ، وقال له « اللهم أكثر ماله وولده ؛ وأدخله الجنة » مات سنة اثنتين وقيل : ثلاث ؛ وتسعين ، وقد جاوز المائة

والحديث قد رواه الامام أحمد من حديث أبي ذرٍّ بمعناه ، وهذا لفظه « ومن عمل قراب الأرض خطيئة ثم لقيني لا يشرك بي شيئاً جعلت له مثلها مغفرة » وزواه مسلم ، وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ .

قوله ﴿ لو أتيتني بقراب الأرض ﴾ بضم القاف ؛ وقيل بكسرهما والضم أشهر وهو ملؤها أو ما يقارب ملئها .

قوله ﴿ ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً ﴾ شرطٌ ثقيل في الوعد بحصول المغفرة ، وهو السلامة من الشرك : كثيره وقليله ، صغيره وكبيره . ولا يسلم من ذلك إلا من سلم الله تعالى ، وذلك هو القلب السليم كما قال تعالى (٢٦ : ٨٩) يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) قال ابن رجب : من جاء مع التوحيد بقراب الأرض خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة — إلى أن قال — فإن كمل توحيد العبد وإخلاصه لله تعالى فيه ؛ وقام بشروطه بقلبه ولسانه وجوارحه ، أو بقلبه ولسانه عند الموت ، أوجب ذلك مغفرة ما قد سلف من الذنوب كلها ، ومنعه من دخول النار بالكلية . فمن تحقق بكامة التوحيد قلبه أخرجت منه كل ماسوى الله : محبة وتعظيم ؛ وإجلالاً ومهابة وخشية وتوكل ؛ وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياها كلها ، وإن كانت مثل زبد البحر . اهـ ملخصاً قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في معنى الحديث : ويُعفى لأهل التوحيد الخالص الذي لم يشوبه بالشرك ما لا يعفى لمن ليس كذلك . فلو لقي الموحد الذي لم يشرك بالله شيئاً ألبته ربّه بقراب الأرض خطايا أتاه بقرابها مغفرة ؛ ولا يحصل هذا لمن نقص توحيدهِ . فإن التوحيد الخالص الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب ، لأنه يتضمن من محبة الله وإجلاله وتعظيمه ؛ وخوفه ورجائه

فيه مسائل : الأولى : سعة فضل الله

الثانية : كثرة ثواب التوحيد عند الله

الثالثة : تكفيره مع ذلك للذنوب

الرابعة : تفسير الآية (٨٢) التي في سورة الأنعام

الخامسة : تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة

السادسة : أنك إذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده تبين لك معنى قول

وحده ما يوجب غسل الذنوب ولو كانت قراب الأرض ، فالنجاسة عارضة والدافع لها قوى . اه
وفي هذا الحديث : كثرة ثواب التوحيد ، وسعة كرم الله وجوده ورحمته ، والرد على
الخوارج الذين يكفرون المسلم بالذنوب ، وعلى المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين ، وهى الفسوق ،
ويقولون ليس بمؤمن ولا كافر ، ويخلد في النار . والصواب قول أهل السنة : أنه لا يُسلب عنه
اسم الايمان ، ولا يُعطاه على الاطلاق ، بل يقال : هو مؤمن عاص ، أو مؤمن بايمانه ، فاسق
بكبيرته . وعلى هذا يدل الكتاب والسنة واجماع سلف الأمة . وعن عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه قال « لما أُسرى برسول الله ﷺ انتهت به إلى سدة المنتهى ، فأعطى ثلاثاً : أعطى
الصلوات الخمس ، وخواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً : المتحيمات » رواه مسلم
قال ابن كثير في تفسيره : وأخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه والنسائي عن أنس
ابن مالك قال « قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية (٧٤ : ٥٦) هو أهل التقوى وأهل المغفرة) وقال :
قال ربكم : أنا أهل أن أتقى فلا يُجعل معي إله ، فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً كان أهلاً أن أغفر له »
قال المصنف رحمه الله ﷺ تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة فانك إذا جمعت بينه وبين
حديث عتبان تبين لك معنى قوله « لا إله الا الله » وتبين لك خطأ المغرورين

وفيه أن الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل « لا إله الا الله » والتنبيه لرجحانها بجميع المخلوقات ،
مع أن كثيراً ممن يقولها يخف ميزانه . وفيه إثبات الصفات خلافاً للمعطلة . وفيه أنك إذا عرفت
حديث أنس وقوله في حديث عتبان « إن الله حرم على النار من قال لا إله الا الله يبتغى بذلك وجه
الله » تبين لك أن ترك الشرك ليس قولها باللسان فقط ❦

« لا إله إلا الله » وتبين لك خطأ المغرورين ^(١)

السابعة : التنبيه للشرط الذى فى حديث عتيان ^(٢)

الثامنة : كون الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل لا إله إلا الله

التاسعة : التنبيه لرجائها بجميع المخلوقات ، مع أن كثيراً ممن يقولها يخف ميزانه

العاشرة : النص على أن الأرضين سبع كالسموات

الحادية عشرة : أن لهن عماراً

الثانية عشرة : إثبات الصفات خلافاً للأشعرية .

الثالثة عشرة : أنك إذا عرفت حديث أنس عرفت أن قوله فى حديث عتيان « فإن

الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله » انه ترك الشرك . ليس

قولها باللسان

الرابعة عشرة : تأمل الجمع بين كون عيسى ومحمد عبدى الله ورسوليه

الخامسة عشرة : معرفة اختصاص عيسى بكونه كلمة الله

« ١ » كثير من الناس يخطئون فى فهم أحاديث « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » فيظنون بأن التلفظ بها يكفي وحده للنجاة من النار ودخول الجنة وليس كذلك فإن من يظن ذلك من المغرورين لم يفهم « لا إله إلا الله » لأنه لم يتدبرها . إذ أن حقيقة معناها : البراءة من كل معبود والتعهد بتجريد كل أنواع العبادة لله سبحانه وحده والقيام بها على الوجه الذى يحبه ويرضاه . فمن لم يقم بحققها من العبادة ، أو قام ببعض أنواع العبادة ثم عبد مع الله غيره من دعاء الأولياء والصالحين والنذر لهم ونحو ذلك فانه يكون هادماً لها . فلا تنفعه دعواه ولا تغنى عنه شيئاً . ولو كان مجرد قولها كافياً لم يقع من المشركين ما وقع من محاربة الرسول « ص » ومعاداته . قال الله تعالى « فاعلم أنه لا إله إلا الله - وقال - إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » فمن لم يوف بها ويعمل بمقتضاها لا ينفعه التلفظ . وكل من جعل شيئاً من أنواع العبادة لغير الله فهو إما جاهل بمعناها أو كاذب فى ادعائه الايمان . وأولئك هم المغرورون « الأخسرون أعمالاً الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » .

(٢) هو قوله « يبتغى بها وجه الله » ومن قالها يبتغى بها وجه الله لا بد أن يعمل ويخلص عمله لله .

السادسة عشرة : معرفة كونه روحاً منه
 السابعة عشرة : معرفة فضل الايمان بالجنة والنار
 الثامنة عشرة : معرفة قوله «على ما كان من العمل»
 التاسعة عشرة : معرفة ان الميزان له كفتان
 العشرون : معرفة ذكر الوجه

باب

﴿ من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب ﴾

قوله ﴿باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب﴾ أى ولا عذاب
 (قلت) تحقيقة تخليصه وتصفيته من شوائب الشرك والبدع والمعاصي^(١)

(١) فى قرّة العيون : وتحقيق التوحيد عزيز فى الأمة لا يوجد إلا فى أهل الايمان الخالص
 الذين أخلصهم الله واصطفاهم من خلقه كما قال تعالى فى يوسف عليه السلام (٢٤:١٢) كذلك
 لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين (بفتح اللام، وفى قراءة (المخلصين) بكسرها،
 وهم فى صدر هذه الأمة كثيرون وفى آخرها هم الغرباء، وقد قلوا . وهم الأعظمون قدراً عند
 الله . وقال تعالى عن خليله عليه السلام (٧٨:٦) قال يا قوم انى برىء مما تشركون ٧٩ انى وجهت
 وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين) أى أخلصت دينى وأفردت
 عبادتى للذى فطر السموات والأرض أى خلقهما وابتدعهما على غير مثال سبق (حنيفاً)
 أى فى حال كونى حنيفاً أى مائلاً عن الشرك الى التوحيد . ولهذا قال (وما أنا من المشركين)
 ونظائر هذه الآية فى القرآن كثير . كقوله (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو
 محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً) وقال تعالى (ومن يسلم وجهه لله
 وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى)

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى فى الآية: يقول تعالى مخبراً عن أسلم وجهه لله أى أخلص
 له العمل واتقاد لأوامره واتبع شرعه ، ولهذا قال (وهو محسن) أى فى عمله واتباع ما أمر
 به وترك ما عنه زجر . فدلّت هذه الآية العظيمة على أن كمال الاخلاص إنما يوجد بترك الشرك
 والبراءة منه ومن فعله كما تقدم فى الباب قبل هذا .

وقول الله تعالى (١٦ : ١٢٠) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنْ

قال الله تعالى (١٦ : ١٢٠) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (وصف إبراهيم عليه السلام بهذه الصفات التي هي الغاية في تحقيق التوحيد الأولى : أنه كان أمة ؛ أي قدوة وإماماً معلماً للخير . وما ذاك إلا لتكميله مقام الصبر واليقين اللذين تُنَال بهما الإمامة في الدين

الثانية : قوله « قانتاً » قال شيخ الاسلام : القنوت دوام الطاعة ، والمصلى إذا أطال قيامه أو ركوعه أو سجوده فهو قانت . قال تعالى (٣٩ : ٩) أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ) اهـ ملخصاً

الثالثة : أنه كان حنيفاً (قلت) قال العلامة ابن القيم « الحنيف » المقبل على الله ، المعرض عن كل ما سواه . اهـ

الرابعة : أنه ما كان من المشركين ؛ أي لصحة إخلاصه وكمال صدقه ، وبُعدِهِ عن الشرك^(١)

(١) قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - في مفتاح دار السعادة في الوجه ١٤٧ من فضل العلم : إن الله أثنى على إبراهيم خليله بقوله (إن إبراهيم كان أمة - الآية) فهذه أربع أنواع من الثناء ؛ افتتحها بأنه « أمة » وهو القدوة الذي يؤتم به . قال ابن مسعود : « الأمة : المعلم للخير » وهي فعلة - بضم الفاء - من الائتام كالقدوة ، وهو الذي يقتدى به . والفرق بين « الأمة » و « الامام » من وجبين .

أحدهما : أن الامام كل ما يؤتم به ، سواء كان بقصده وشعوره أو لا ، ومنه سمي الطريق إماماً . كقوله تعالى (وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين . فانتقمنا منهم وإني بامام مبين) أي بطريق واضح لا يخفى على السالك . ولا يسمى الطريق أمة .

الثاني : أن « الأمة » فيه زيادة معنى . وهو الذي جمع صفات الكمال في العلم والعمل ، وهو الذي بقي فيها فرداً وحده ، فهو الجامع لخصال تفرقت في غيره ، فكأنه باين غيره باجتماعها فيه ، وتفرقها أو عدمها في غيره . ولفظ « الأمة » يشعر بهذا المعنى ، لما فيه من الميم المضعفة الدالة على الضم بمخرجها وتكريرها ، وكذلك ضم أوله . فإن الضمة من الواو ، ومخرجها فيضم عند النطق بها . وأتى بالتاء الدالة على الوحدة كالغرفة واللقمة . ومنه الحديث : « إن زيد بن عمرو بن نفيل يبعث يوم القيامة أمة وحده » فالضم والاجتماع لازم لمعنى الأمة . ومنه سميت الأمة التي هي آحاد الأمم ، لأنهم الناس المجتمعون على دين واحد أو في عصر واحد

= الثاني: قوله «قانتا» قال ابن مسعود: «القانت»: المطيع. والقنوت يفسر بأشياء كلها ترجع الى دوام الطاعة

الثالث: قوله «حنيفا» والحنيف: المقبل على الله. ويلزم من هذا المعنى ميله عما سواه، فالميل لازم معنى الحنيف؛ لا أنه موضوعه لغة.

الرابع: قوله «شاكراً لأنعمه» والشكر للنعم مبنى على ثلاثة أركان: الاقرار بالنعمة وإضافتها الى المنعم بها؛ وصرفها في مرضاته والعمل فيها بما يحب. فلا يكون العبد شاكراً إلا بهذه الثلاثة.

والمقصود: أنه سبحانه مدح خليله بأربع صفات كلها ترجع الى العلم والعمل بموجبه وتعليمه ونشره؛ فعاد الكمال كله الى العلم والعمل بموجبه ودعوة الخلق اليه. اهـ

وقال في قررة العيون: قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى: يمدح الله تعالى عبده ورسوله و خليله ابراهيم امام الخفاء: بتبرئته من المشركين ومن اليهودية والنصرانية والمجوسية.

و «الامة» هو الامام الذي يقتدى به. و «القانت» هو الخاشع المطيع، والحنيف؛ المنحرف قصداً عن الشرك الى التوحيد، ولهذا قال (ولم يك من المشركين) وقال مجاهد؛ كان ابراهيم أمة أى مؤمناً وحده، والناس كلهم اذ ذاك كفار

قلت: وكلا القولين حق. فقد كان الخليل عليه السلام كذلك. وقول مجاهد. والله أعلم. لما كان الخليل كذلك في ابتداء دعوته ونبوته ورسالته عليه السلام، فمدحه الله تعالى بتبرئته من المشركين؛ كما قال تعالى (١٩، ٤١) واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً نبياً ٤٢ اذ قال لآبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا بغنى عنك شيئاً) الآيات (٤٣ - ٥٠) وقوله (٣٧: ٨٣) وان من شيعته لابراهيم ٨٤ اذ جاء ربه بقلب سليم - الآيات (٨٥ - ١١٣) فهذا والله أعلم كان في ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام ولم يكن اذ ذاك على وجه الأرض مسلم غيره. وبذلك جاء الحديث

وقوله (ولم يك من المشركين) فقد فارق المشركين بالقلب واللسان والأركان، وأنكر ما كانوا عليه من الشرك بالله في عبادته وكسر الأصنام وصبر على ما أصابه في ذات الله. وهذا هو تحقيق التوحيد وهو أساس الدين ورأسه. كما قال تعالى (٣: ١٣١) اذ قال له ربه: أسلم، قال أسلمت لرب العالمين) وأنت تجداً أكثر من يقول «لا إله الا الله» ويدعى الاسلام يفعل الشرك بالله في عبادته. بدعوة من لا يضر ولا ينفع من الأموات والغائبين والطواغيت والجن وغيرهم؛ ويحبهم ويواليهم، ويخافهم ويرجوهم، وينكر على من دعا الى عبادة الله وحده وترك عبادة ما سواه، ويزعم أن ذلك بدعة وضلالة، ويعادى من عمل به وأحبه وأنكر الشرك وأبغضه، وبعضهم لا يعد التوحيد علماً ولا يلتفت اليه لجهله به وعدم محبته فإله المستعان

المشركين) وقال (٢٣ : ٥٩) والذين هم بربهم لا يشركون

قلت : يوضح هذا قوله تعالى (٦٠ : ٤) قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه) أى على دينه من إخوانه المرسلين ، قاله ابن جرير رحمه الله تعالى (إذ قالوا لقومهم إننا براء منكم ومما تعبدون من دون الله ، كفرنا بكم ، وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ، إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء) وذكر تعالى عن خليفه عليه السلام أنه قال لأبيه آزر (١٩ : ٤٨ ، ٤٩) وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى ، عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيماً . فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً) فهذا هو تحقيق التوحيد . وهو البراءة من الشرك وأهله واعتزالهم ، والكفر بهم وعداوتهم وبغضهم . فالله المستعان . قال المصنف رحمه الله في هذه الآية : (إن إبراهيم كن أمة) لنلايستوحش سالك الطريق من قلة السالكين (قانتاً لله) لا للملوك ولا للتجار المسترفين (حنيفاً) لا يميل يميناً ولا شمالاً ، كفعل العلماء المفتونين (ولم يك من المشركين) خلافاً لمن كفر سوادهم وزعم أنه من المسلمين . اهـ وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إن إبراهيم كن أمة) على الاسلام . ولم يك في زمانه أحد على الاسلام غيره .

قلت : ولا منافاة بين هذا وبين ما تقدم : من أنه كان إماماً يقتدى به في الخير . قال ﴿ وقوله تعالى ٢٣ : ٥٧ إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون ٥٨ والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ٥٩ والذين هم بربهم لا يشركون ﴾ ^(١)

وصف المؤمنين السابقين الى الجنة فأئني عليهم بالصفات التي أعظمها : أنهم بربهم لا يشركون . ولما كان المرء قد يعرض له ما يقدح في إسلامه : من شرك جلي أو خفي ،

(١) في قرّة العيون : قال العماد ابن كثير : أى من احسانهم وعملهم الصالح مشفقون من الله وخائفون وجلون من مكره بهم ، كما قال الحسن البصرى « المؤمن من جمع احساناً وشفقاً ، والمنافق من جمع اساءة وأمناً » (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) أى يؤمنون بآيات الله الكونية والشرعية لقوله تعالى عن مريم (٦٦ : ١٢) وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين) أى أيقنت أن ما كان فهو من قدر الله وقضائه ، وما شرعه الله ان كان أمراً فهو ما يحبه الله ويرضاه ، وان كان نهياً فهو ما يكرهه ويأباه ، وان كان خبراً فهو حق .

عن حُصَيْن بن عبد الرحمن قال « كنتُ عند سعيد بن جبير فقال : أيُّكم

نفى ذلك عنهم ، وهذا هو تحقيق التوحيد ، الذي حَسُنَتْ بِهِمْ أَعْمَلُهُمْ وَنَفَعَتْهُمُ .

قلت : قوله « حَسُنَتْ وَكَلِمَتْ » هذا باعتبار سلامتهم من الشرك الأصغر ، وأما الشرك الأكبر فلا يقال في تركه ذلك ، فتدبر . ولو قال الشارح : صححت ، لكان أقوم .

قال ابن كثير : (وانذين هم برهم لا يشركون) أي لا يعبدون مع الله غيره ، بل يوحدونه ويعلمون أنه لا إله إلا الله أحد صمد ، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأنه لا نظير له ^(١) .

قال المصنف : **عن** حُصَيْن بن عبد الرحمن قال : كنتُ عن سعيد بن جبير ، فقال : « أيُّكم رأى الكوكب الذي انْتَضَى البارحة ؟ فقلت : أنا . ثم قلت : أما إني لم أكن في صلاة ، ولكني لَدِرْغْتُ . قال : فما صنعت ؟ قلت : ارتقيت . قال فما حملك على ذلك ؟ قلت :

حديث حدثناه الشَّعْبِيُّ . قال : وما حدثكم ؟ قلت : حدثنا عن بُرَيْدَةَ بن الحَصْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ أُحْمَةٍ » قال قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ، ولكن حدثنا

ابن عباس عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ « عُرِضَتْ عَلَى الْأَمَمِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ . إِذْ رَفَعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ

أَمَتِي ، فَتَقِيلُ لِي : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ . فَظَنَنْتُ فَادَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَتَقِيلُ لِي : هَذِهِ أَمَتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ ، ثُمَّ تَبَضُّ فَدْخَلَ مَنْزِلُهُ ، فَخَاضَ النَّاسُ فِي

أَوَّلَاتِكَ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَاعْلَمَهُ الَّذِينَ صَحَّحُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَاعْلَمَهُ الَّذِينَ وَلَدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ بِخُرُوجِ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ ،

فَقَالَ : هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَسْرِقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . فَقَامَ عُرْكَاشَةُ بْنُ مُحَصَّنٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، قَالَ : أَنْتَ مِنْهُمْ ،

ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ ، فَقَالَ : سَبَقَ بِهَا عُرْكَاشَةُ **﴿** هكذا أورده المصنف غير معزو ، وقد رواه البخاري متصراً ومؤلواً ، ومسلم ، واللفظ له ،

والترمذي والنسائي .

(١) في قرعة العيون ، فترك الشرك يتضمن كمال التوحيد ومعرفة على الحقيقة ومحبة وقبوله والدعوة إليه ، كما قال تعالى (قل إني أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ) وتضمنت هذه الآية كمال التوحيد وتحقيقه وبالله التوفيق .

رأى الكوكب الذى انقضَّ البارحة ؟ فقلتُ : أنا ، ثم قلتُ : أمّا إنى لم أكن فى صلاة ، ولكنى لدِغْتُ ، قال : فما صنعت ؟ قلت : ارتقيتُ . قال : فما حملك على

قوله ﴿ عن حصين بن عبد الرحمن ﴾ هو السلمي^(١) ، أبو الهذيل الكوفى . ثقة ، مات سنة ست وثلاثين ومائة ، وله ثلاث وتسعون سنة .

وسعيد بن جبير : هو الامام الفقيه من رِجْلَةِ أصحاب ابن عباس ، روايته عن عائشة وأبى موسى مرسلة . وهو كوفى مولى لبني أسد ، قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ، ولم يكمل الحسين .

قوله ﴿ انقضَّ ﴾ هو بالقاف والضاد المعجمة أى سقط . « والبارحة » هى أقرب ليلة مضت . قال أبو العباس ثعلب : يقال قبل الزوال : رأيت الليلة ، وبعد الزوال : رأيت البارحة ، وكذا قال غيره ، وهى مشتقة من بَرَح إذا زال .

قوله ﴿ أمّا إنى لم أكن فى صلاة ﴾ قال فى معنى البيب : « أمّا » بالفتح والتخفيف على وجهين : أحدهما أن تكون حرف استفتاح بمنزلة « ألا » فإذا وقعت « ان » بعدها كسرت . الثانى أن تكون بمعنى حقاً ، أو أحق . وقال آخرون : هى كلبتان الهمزة الاستفهام و « ما » اسم بمعنى شئ ، أى أذلك الشئ ، حق ، فالمعنى أحق هذا ؟ وهو الصواب . و « ما » نصب على الظرفية ، وهذه تفتح « ان » بعدها . انتهى

والأنسب هنا هو الوجه الأول ، والقائل هو حصين ؛ خاف أن يظن الحاضرون أنه رآه وهو يصلى ، فنفى عن نفسه إيهام العبادة ، وهذا يدل على فضل السلف وحرصهم على الاخلاص وبعدهم عن الرياء والتزين بما ليس فيهم .

قوله ﴿ ولكنى لدِغْتُ ﴾ بضم أوله وكسر ثانيه ، قال أهل اللغة : يقال لدغته العقرب وذوات السموم ، إذا أصابته بسمها ، وذلك بأن تأبره بشوكتها .

قوله ﴿ قلت ارتقيت ﴾ لفظ مسلم « استرقيت » أى طلبت من يرقينى

قوله ﴿ فما حملك على ذلك ؟ ﴾ فيه طلب الحجة على صحة المذهب .

(١) فى قرّة العيون : الحارثى ، من تابعى التابعين . عن الشعبى

ذلك ؟ قلت : حديث حدثناه الشعبي ، قال : وما حدثكم ؟ قلت : حدثنا عن بُرَيْدَةَ
ابن الحَصِيب أنه قال « لا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْ مُحَمَّةَ » . قال : قد أحسنَ مَنْ
انتهى إلى ما سمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال « عُرضت على »
قوله ﴿ حديث حدثناه الشعبي ﴾ اسمه : عامر بن سُراحيل الهَمْدَانِي ، ولد في خلافة عمر ،

وهو من ثقات التابعين وقهاتهم^(١) مات سنة ثلاث ومائة
قوله ﴿ عن بريدة ﴾ بضم أوله وفتح ثانيه تصغير بردة . ابن الحَصِيب - بضم الحاء وفتح
الصاد المهملتين - ابن الحارث الأسلمي ، صحابي شهير . مات سنة ثلاث وستين . قاله ابن سعد
قوله ﴿ لا رقية إلا من عين أو حمة ﴾ وقد رواه أحمد وابن ماجه عنه مرفوعا . ورواه أحمد
وأبوداود والترمذي عن عمران بن حصين به مرفوعا . قال الهيثمي : رجال أحمد ثقات .
والعين هي إصابة العائن غيره بعينه . والحمة - بضم المهملة وتخفيف الميم - سم العقرب
وشبهها . قال الخطابي : ومعنى الحديث : لا رقية أشفى وأولى من رقية العين والحمة . وقد رقى
النبي ﷺ ورُقِيَ .

قوله ﴿ قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ﴾ أي من أخذ بما بلغه من العلم وعمل به فقد أحسن
بخلاف من يعمل بجَهْل ، أو لا يعمل بما يعلم فانه مَسِيء آثم . وفيه فضيلة علم السلف وحسن أدبهم^(٢)
قوله ﴿ ولكن حدثنا ابن عباس ﴾ هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، ابن عم النبي
ﷺ . دعا له فقال « اللهم ققهه في الدين ، وعامه التأويل^(٣) » فكان كذلك . مات
بالطائف سنة ثمان وستين

قال المصنف رحمه الله ﴿ وفيه عمق علم السلف لقوله « قد أحسن من انتهى إلى ما سمع »
ولكن كذا وكذا . فعلم أن الحديث الأول لا يخالف الثاني ﴾

(١) روى عن عمر وعلى وابن مسعود ولم يسمع منهم . وعن أبي هريرة وعائشة وجريروا بن
عباس وخلق . قال الشعبي : ما كتبت سوداء في بيضاء . يعني أنه كان معنياً بالحفظ
(٢) في قرة العيون ، فيه حسن الأدب مع العلم وأهله وأن من فعل شيئا سئل عن
مستنده في فعله هل كان مقتديا أم لا ؟ ومن لم يكن معه حجة شرعية فلا عذر له بما فعله ،
ولهذا ذكر ابن عبد البر الاجماع على أن المقلد ليس من أهل العلم . فتفتن لهذا .
٣ رواه البخاري في عدة مواضع من صحيحه

الأمم ، فرأيتُ النبيَّ ومعه الرهط ، والنبيَّ ومعه الرجل والرجلان ، والنبيَّ وليس معه أحد

قوله ﴿ عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ ﴾ وفي الترمذى والنسائى من رواية عَبَّاسِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ حَصِينِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ « أَنْ ذَلِكَ كَانَ لَيْلَةَ الْأَسْرَاءِ » قَالَ الْحَافِظُ : فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مُحْفُوظًا كَانَ فِيهِ قُوَّةٌ لِمَنْ ذَهَبَ إِلَى تَعَدُّدِ الْأَسْرَاءِ ، وَأَنَّهُ وَقَعَ بِالْمَدِينَةِ أَيْضًا (قُلْتُ) وَفِي هَذَا نَظَرٌ ^(١)

قوله ﴿ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ ﴾ وَالَّذِي فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ « الرَّهْطُ » بِالتَّصْغِيرِ لَا غَيْرَ ، وَهُمْ الْجَمَاعَةُ دُونَ الْعَشْرَةِ ، قَالَهُ النَّوَوِيُّ

قوله ﴿ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ؛ وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ﴾ فِيهِ الرَّدُّ عَلَى مَنْ أَحْتَجَّ بِالْكَثْرَةِ ^(٢)

١١ | فِي قُرَةِ الْعَيُونِ : فَاللَّهُ أَعْلَمُ مَتَى عُرِضَتْ • وَعَرَضَهَا أَنْ اللَّهَ تَبَرَّكَ وَتَعَالَى أَرَادَ مِثْلَهَا إِذَا جَاءَتْ الْأَنْبِيَاءُ وَمَنْ تَبِعَهُمْ . فَمَنْ نَجَا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَمَا بَعَثَ بِهِ أَنْبِيََاءَهُ وَرَسُولَهُ مِنْ دِينِهِ الَّذِي شَرَعَهُ لَهُمْ وَهُوَ عِبَادَتُهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَتَرَكَ عِبَادَةَ مَا سِوَاهُ ، وَالْأَخْذَ بِمَا أَمَرَهُمْ بِهِ وَتَرَكَ مَا نَهَايَهُمْ عَنْهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى عَنْ قَوْمِ نُوحٍ (٧١ : ٢) قَالَ يَأْقُومُ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ٣ أَنْ أَعْبَدُوا اللَّهَ وَاتَّقَوْهُ وَأَطِيعُوا (فِعْبَادَتَهُ وَتَوْحِيدَهُ وَطَاعَتَهُ بِامْتِثَالِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ ، وَتَرَكَ مَا نَهَايَهُمْ عَنْهُ ، وَطَاعَةَ رَسُولِهِ . هَذَا هُوَ الدِّينُ ، أَنْ لَا يَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ، وَأَنْ لَا يَعْبُدَ اللَّهَ إِلَّا بِمَا شَرَعَ ؛ فَعَلًا وَتَرْكًا ، وَأَنْ تَقْدِمَ طَاعَةَ رَسُولِهِ عَلَى مَا يَحِبُّهُ وَيَهْوَاهُ .

٢ | فِي قُرَةِ الْعَيُونِ ، أَيْ يَبْعَثُ فِي قَوْمِهِ فَلَا يَتَّبِعُهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى (١٥ : ١٠) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ١١ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّاجِيَ مِنَ الْأُمَمِ هُمُ الْقَلِيلُ وَالْأَكْثَرُونَ غَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الطَّبَائِعُ الْبَشَرِيَّةُ فَعَصَوْا الرُّسُلَ فَهَلَكُوا ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى (١١٦ : ٦) وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وَقَالَ (١٠١ : ٧) وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ] وَقَالَ (٣٠ : ٤٢) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ] وَأُمُثَالُ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ ، وَالنَّاجُونَ - وَإِنْ كَانُوا أَقْلَ الْقَلِيلِ - فَهُمْ السَّوَادُ الْأَعْظَمُ ، فَانْظُرُوا قَدْرًا عِنْدَ اللَّهِ . وَإِنْ قُلُوا . فَلْيَحْذَرِ الْمُسْلِمُ أَنْ يَغْتَرَّ بِالْكَثْرَةِ وَقَدْ اغْتَرَّ بِهِمْ كَثِيرُونَ حَتَّى يَعْصِيَ الْعِلْمَ . اعْتَقَدُوا فِي دِينِهِمْ مَا يَعْتَقِدُهُ الْجَهَالُ الضَّلَالُ وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى مَا قَالَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .

إذ رُفِعَ لى سوادٌ عظيمٌ ، فظننت أنهم أمتى ، فقيل لى : هذا موسى وقومه ،
فظنرتُ فاذا سوادٌ عظيمٌ ، فقيل لى : هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون
الجنةَ بغير حساب ولا عذاب

قوله ﴿ إذ رفع لى سواد عظيم ﴾ المراد هنا الشخص الذى يُرى من بعيد .
قوله ﴿ فظننت أنهم أمتى ﴾ لأن الأشخاص التى ترى فى الأفق لا يدرك منها إلا الصورة
وفى صحيح مسلم « ولكن انظر إلى الأفق » ولم يذكره المصنف ؛ فلعله سقط من الأصل الذى
نقل الحديث منه . والله أعلم .
قوله ﴿ فقيل لى : هذا موسى وقومه ﴾ أى موسى بن عمران كليم الرحمن ، وقومه : أتباعه
على دينه من بنى إسرائيل (١) .

قوله ﴿ فظنرت فاذا سواد عظيم فقيل لى هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة
بغير حساب ولا عذاب ﴾ أى لتحقيقهم التوحيد ، وفى رواية ابن فضيل « ويدخل الجنة من
هؤلاء من أمتك سبعون ألفاً » وفى حديث أبى هريرة فى الصحيحين « أنهم تضىء وجوههم
إضاءة القمر ليلة البدر » وروى الامام أحمد والبيهقى فى حديث أبى هريرة « فاستزدت ربى فرادى
مع كل ألف سبعين ألفاً » قال الحافظ : وسنده جيد (٢)

(١) فى قرّة العيون : فيه فضيلة أتباع موسى من بنى إسرائيل ممن آمن منهم بالرسول والكتب
التي أنزلها الله : التوراة ، والانجيل والزبور والفرقان وغيرها . وكانت بنو إسرائيل قبل التفرق
كثيرين وفيهم الأنبياء ، ثم بعد ذلك حدث ما حدث من اليهود ، وهذا الحديث يدل على
أن التابع لموسى عليه السلام كثيرون جداً ، وقد قال تعالى (٥٥ : ١٦) وفضلناهم على العالمين
أى فى زمانهم . وذلك أن فى زمانهم وقبله ممن كفر بالله خلق لا يحصون ؛ كحزب جالوت وبختنصر
وأمثالهم . ففضل الله بنى إسرائيل بالإيمان فصاروا أفضل أهل زمانهم . وحدث فيهم ما ذكر الله
فى سورة البقرة وغيرها من معصيتهم لأنبيائهم واختلافهم فى دينهم ، وقد ذكره الله تعالى محتجاً به
على اليهود الذين كفروا بمحمد ﷺ . فتدبر ما ذكره الله تعالى من أحوالهم بعد الاختلاف .
(٢) فى قرّة العيون : فيه فضيلة هذه الأمة وانهم أكثر الأمم تابعاً لنبيهم ﷺ وقد كثروا فى
عهد الصحابة رضى الله عنهم ، وفى وقت الخلفاء الراشدين ومن بعدهم ، فملأوا القرى والأصهار =

ثم نهض فدخل منزله ، فحاض الناسُ في أولئك ، فقال بعضهم : فاعلمهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ . وقال بعضهم : فاعلمهم الذين وُلدوا في الاسلام ، فلم يشركوا بالله شيئاً ، وذكروا أشياء ، فخرج عليهم رسول الله ﷺ فأخبروه ، فقال هم الذين لا يسترُقون

قوله * ثم نهض * أى قام . قوله * فحاض الناس في أولئك * خاض بالخاء والضاد المعجمتين . وفي هذا إباحة المناظرة والمباحثة في نصوص الشرع على وجه الاستفادة وبيان الحق ، وفيه عمق علم السلف لمعرفتهم أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل . وفيه حرصهم على الخير . ذكره المصنف ^(١)

قوله * (قتال هم الذين لا يسترُقون) * هكذا ثبت في الصحيحين وهو كذلك في حديث ابن مسعود في مسند أحمد . وفي رواية لمسلم « ولا يرقون » قال شيخ الاسلام ابن تيمية : هذه الزيادة وهم من الراوى ، لم يقل النبي ﷺ « ولا يرقون » وقد قال النبي ﷺ وقد سئل عن الرُّقَى « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » ^(٢) : وقال « لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً » ^(٣)

= والتقفار ، وكثر فيهم العلم ، واجتمعت لهم الفنون في العلوم النافعة ، فما زالت هذه الأمة على السنة في القرون الثلاثة المفضلة ، وقد قلّوا في آخر الزمان .

قال شيخنا رحمه الله تعالى في مسائله : وفيه فضيلة هذه الأمة بالكمية والكيفية ، فالكمية الكثرة والعدد ، والكيفية فضيلتهم في صفاتهم

(١) في قرة العيون : وفيه أيضاً فضل الصحابة رضى الله عنهم في مذاكرتهم العلم وحرصهم على فهم ماحدثهم به نبيهم ﷺ حرصاً على العمل به ، وفيه جواز الاجتهاد فيما لم يكن فيه دليل ، لأنهم قالوا ما قالوا باجتهادهم ، ولم ينكر ﷺ ذلك عليهم ، لكن المجتهد اذا لم يكن معه دليل لا يجوز له أن يجزم بصواب نفسه ، بل يقول لعل الحكم كذا وكذا كقول الصحابة رضى الله عنهم في هذا الحديث .

[٢] رواه مسلم والامام أحمد وابن ماجه عن جابر رضى الله عنه .

[٣] رواه مسلم وأبو داود عن عوف بن مالك .

ولا يكتون

قال : وأيضاً فقد رقى جبريل النبي ﷺ ورق النبي ﷺ أصحابه ^(١) قال : والفرق بين الراق والمسترق : أن المسترق سائل مستعط ملتفت إلى غير الله بقلبه ، والراق محسن : قال : وإنما المراد وصف السبعين ألفاً بتمام التوكل ؛ فلا يسألون غيرهم أن يرقهم ولا يكوهم . وكذا قال ابن القيم ^(٢) قوله (ولا يكتون) أى لا يسألون غيرهم أن يكوهم كما لا يسألون غيرهم أن يرقهم ؛ استسلاماً للقضاء ، وتلذذاً بالبلاء

قلت : والظاهر أن قوله « لا يكتون » أعم من أن يسألوا ذلك أو يفعل ذلك باختيارهم . أما السكى في نفسه فجأز ، كافي الصحيح عن جابر بن عبد الله « أن النبي ﷺ بعث إلى أبي بن كعب طبيباً فقطع له عرقاً وكواه »

وفي صحيح البخارى عن أنس « أنه كوى من ذات الجنب ^(٣) والنبي ﷺ حى » وروى الترمذى وغيره عن أنس « أن النبي ﷺ كوى أسعد بن زرارة من الشوكة » ^(٤) وفي صحيح البخارى عن ابن عباس مرفوعاً « الشفاء فى ثلاث : شربة عسل ، وشرطة محجم وكية نار ، وأنا أنهى أمتى عن السكى » وفي لفظ « وما أحب أن أكتوى »

[١] رقى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم من السحر ؛ كما فى البخارى من حديث عائشة . وقد ثبت فى البخارى وغيره رقى كثيرة من قول النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة وأنس وابن مسعود وغيرهم .

(٢) فى قرّة العيون : فتركوا الشرك رأساً ، ولم ينزلوا حوائجهم بأحد فيسألونه الرقية فما فوقها ، وتركوا السكى وإن كان يراد للشفاء ، والحامل لهم على ذلك قوة توكلهم على الله ؛ وتفويضهم أمورهم إليه ، وأن لا تتعلق قلوبهم بشيء سواه فى ضمن مادبره وقضاه . فلا يرغبون إلا إلى ربهم ، ولا يرهبون إلا منه ، ويعتقدون أن ما أصابهم بقدره واختياره لهم ، فلا يفرعون إلا إليه وحده فى كشف ضرهم . قال تعالى عن يعقوب عليه السلام (١٢ : ٨٦) إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله

[٣] قال فى النهاية . ذات الجنب : الدمى الكبيرة التى تظهر فى باطن الجنب وينفجر الى داخل . وقيلما يسلم صاحبها اه . ولعلها : السل والله أعلم .
٤ - قال فى النهاية ، الشوكة : حمرة تعلو الوجه والجسد .

ولا يتطيرون ، وعلى ربهم يتوكلون .

قال ابن القيم رحمه الله : قد تضمنت أحاديث السكى أربعة أنواع (أحدها) فعله (والثاني) عدم محبته (والثالث) الشناء على من تركه (والرابع) النهي عنه . ولا تعارض بينها بحمد الله ، فإن فعله له يدل على جوارده ، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه ، وأما الشناء على تاركه فيدل على أن تركه أولى وأفضل ، وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكرهية قوله (ولا يتطيرون) أى لا يتشاءمون بالطيور ونحوها . وسيأتى إن شاء الله تعالى بيان

الطيرة وما يتماق بها فى بابها

قوله (وعلى ربهم يتوكلون) ذكر الأصل الجامع الذى تفرعت عنه هذه الأفعال والخصال وهو التوكل على الله ، وصدق الالتجاء اليه ، والاعتماد بالقلب عليه ، الذى هو نهاية تحقيق التوحيد الذى يثمر كل مقام شريف : من المحبة والرجاء والخوف ، والرضا بهر باو إلهاً ، والرضا بقضائه واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يباشرون الأسباب أصلاً ، فإن مباشرة الأسباب فى الجملة أمر فطرى ضرورى ، لانفكك لأحد عنه ؛ بل نفس التوكل : مباشرة لأعظم الأسباب كما قال تعالى (٦٥ : ٣) ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى كفيه . وإنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها ؛ توكلوا على الله تعالى ، كالاكتواء والاسترقاء ، فتركهم له لكونه سبباً مكروهاً ، لاسيما والمريض يتشبث - فيما يظنه سبباً لشفائه - بخيط العنكبوت

وأما مباشرة الأسباب والتداوى على وجه لا كراهة فيه ؛ فغير قادح فى التوكل ، فلا يكون تركه مشروعا ، لما فى الصحيحين عن أبى هريرة مرفوعا « ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء ، عليمه من علمه ، وجهله من جهله » وعن أسامة بن شريك قال « كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب ؛ فقالوا : يا رسول الله أنتداوى ؟ قال : نعم . يا عباد الله تداووا ؛ فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء ، غير داء واحد . قالوا وما هو ؟ قال : الهرم » رواه أحمد

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : وقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ؛ وإبطال قول من أنكرها ؛ والأمر بالتداوى ، وأنه لا ينافى التوكل ، كما لا ينافيه دفع ألم الجوع والعطش ، والحر والبرد : بأضدادها ، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التى نصبها الله تعالى مقمضية لمسبباتها قدراً وشرعاً ، وأن تعطيلها يقدر فى نفس التوكل ؛ كما يقدر

فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله أن يجمع آنى منهم . قال أنت منهم

في الأمر والحكمة . ويضعفه من حيث يظن معظما أن تركها أقوى في التوكل ، فإن تركها عجز ينافي التوكل الذي حقيقته اعتماد التلب على الله تعالى في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ، ودفع ما يضره في دينه ودنياه . ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب ، وإلا كان معطلا للحكمة والشرع ، فلا يجعل العبد عجزه توكلا ولا توكله عجزا .

وقد اختلف العلماء في التداوى هل هو مباح ، وتركه أفضل ، أو مستحب أو واجب ؟ فالشهور عن أحمد : الأول لهذا الحديث وما في معناه ، والمشهور عند الشافعية الثاني ، حتى ذكر النووي في شرح مسلم : أنه مذهبهم ومذهب جمهور السلف وعلامة الخلف ، واختاره الوزير أبو المظفر . قال : ومذهب أبي حنيفة أنه مؤكد حتى يداني به الوجوب . قال : ومذهب مالك أنه يستوى فعله وتركه ، فانه قال : لا بأس بالنداء ولا بأس بتركه .

وقال شيخ الاسلام : ليس بواجب عند جماهير الأئمة ، وإنما أوجب طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد .

قوله (فقام عكاشه بن محصن) هو بضم العين وتشديد الكاف ، ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملتين ، ابن خنثان - بضم المهملة وسكون الراء بعدها مثناة - الأسدي : من بني أسد بن خزيمه . كان من السابقين الى الاسلام ومن أجمل الرجال . هاجر وشهد بدرا وقاتل فيها ، واستشهد في قتل الردة مع خالد بن الوليد بيد طليحة الأسدي سنة اثنتي عشرة ، ثم أسلم طليحة بعد ذلك وجاهد الفرس يوم التدسية مع سعد بن أبي وقاص . واستشهد في وقعة الجسر المشهورة .

قوله (فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : أنت منهم) وللبخاري في رواية : « فقل اللهم اجعله منهم » وفيه : طلب الدعاء من الغافل

(١) في قرة العيون : فيه ان شفاعته الى ابن سأل الدعاء إنما كانت بدعائه ، وبعد الموت قد تذكر ذلك بأمر لا تخفى على من له بصيرة ، فمن سأل ميئاً أو غائباً فقد سأل ما لا يقدر عليه الا الله ، وكل من سأل أحداً ما لا يقدر عليه إلا الله فقد جعله نداً لله كما كان المشركون كذلك وقال تعالى (٢٢:٢) فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) إنه ربكم وخالقكم ومن قبلكم ، =

ثم قام رجل آخر فقال : أدعُ الله أن يجعلني منهم . فقال : سبقك بها عكاشة»
فيه مسائل

الأولى : معرفة مراتب الناس في التوحيد .

الثانية : مامعنى تحقيقه .

الثالثة : ثناؤه سبحانه على إبراهيم بكونه لم يكُ من المشركين .

الرابعة : ثناؤه على سادات الأولياء بسلامتهم من الشرك .

الخامسة : كون ترك الرقية والكي من تحقيق التوحيد .

السادسة : كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل .

السابعة : عمقُ علم الصحابة لمعرفة أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعمل .

الثامنة : حرصهم على الخير .

التاسعة : فضيلة هذه الأمة بالكمية والکیفیة .

العاشرة : فضيلة أصحاب موسى .

الحادية عشرة : عرضُ الأمم عليه عليه السلام .

قوله ﴿ ثم قام رجل آخر ﴾ ذكره مبهماً ولا حاجة بنا الى البحث عن اسمه ^(١)
قوله ﴿ فقال سبقك بها عكاشة ﴾ قال القرطبي : لم يكن عند الثاني من الأحوال ما كان
عند عكاشة ، فلذلك لم يجبه ، إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضراً فيتسلسل
الأمم ، فسد الباب بقوله ذلك . اهـ

= وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فلا ترغبوا عنه إلى غيره ، بل أخلصوا له العبادة بجميع
أنواعها فيما تطلبونه من قليل أو كثير .

وقوله « أنت منهم » لما كان يعلمه ﷺ من إيمانه وفضله وجهاده كما في الحديث « أعل الله
اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم »

(١) في قرّة العيون : والظاهر أنه أراد صلوات الله وسلامه عليه سد الذريعة لئلا يتتابع
الناس بسؤال ذلك فيسأله من ليس أهلاً له . وذلك منه ﷺ تعريض كما لا يخفى .

الثانية عشرة : أن كل أمةٍ تُحْشَرُ وحدها مع نبيها .
 الثالثة عشرة : قلة من استجابَ للأنبياء .
 الرابعة عشرة : أن من لم يجبه أحدٌ يأتي وحده .
 الخامسة عشرة : ثمرة هذا العلم . وهو عدمُ الاعتزاز بالكمثرة ، وعدم
 الزُّهد في القلة .

السادسة عشرة : الرخصة في الرقية من العين والحمة .
 السابعة عشرة : عمقُ علم السلف لقوله « قد أحسن من انتهى إلى ماسمِع .
 ولكن كذا وكذا » . فعلم أن الحديث الأول لا يخالفُ الثاني .
 الثامنة عشرة : بُعد السلف عن مدح الإنسان بما ليس فيه
 التاسعة عشرة : « قوله أنت منهم » علمٌ من أعلام النبوة .
 العشرون : فضيلة عكاشة .
 الحادية والعشرون : استعمال المعارض .
 الثانية والعشرون : حسنُ خلقه ﷺ .

باب الخوف من الشرك

وقول الله عز وجل (٤ : ٤٨ و ١١٦) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ

قال المصنف رحمه الله تعالى ﴿ وفيه استعمال المعارض وحسن خلقه ﷺ ﴾
 قوله ﴿ باب الخوف من الشرك ﴾

وقول الله تعالى (٤ : ٤٨ و ١١٦) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ
 قال ابن كثير : أخبر تعالى أنه (لا يغفر أن يشرك به) أي لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك
 (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) أي من الذنوب لمن يشاء من عباده : انتهى

فتبين بهذه الآية أن الشرك أعظم الذنوب ، لأن الله تعالى أخبر أنه لا يغفره لمن لم يتب منه ، وما دونه من الذنوب فهو داخل تحت المشيئة إن شاء غفره لمن لقيه به ، وإن شاء عذبه به ، وذلك يوجب للعبد شدة الخوف من الشرك الذي هذا شأنه عند الله ، لأنه أقبح التبعيض وأظلم الظلم ، وتنقص لرب العالمين ، وصرف خالص حقه لغيره ، وعدل غيره به ، كما قال تعالى (٦ : ١) ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ولأنه مناقض للمقصود بالخلق والأمر ، منافه من كل وجه ، وذلك غاية المعاندة لرب العالمين ، والاستكبار عن طاعته ، والدل له ، والانقياد لأوامره الذي لا صلاح للعالم إلا بذلك ، فحق خلا منه خرب وقامت القيامة ، كما قال ﷺ « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله » رواه مسلم . ولأن الشرك تشبيه للمخلوق بالخالق تعالى وتقدس في خصائص الإلهية : من ملك الضر والنفع ، والعطاء والمنع ، الذي يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء ، والتوكل وأنواع العبادة كلها بالله وحده ، فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبه به بالخالق ، وجعل من لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، شبيهاً بمن له الحمد كله ، وله الخلق كله ، وله الملك كله ، واليه يرجع الأمر كله ، ويده الخير كله ، فازمة الأمور كلها بيده سبحانه ورجعها إليه ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ، الذي إذا فتح للناس رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم . فأقبح التشبيه تشبيه العاجز الفقير بالذات : بالقادر الغني بالذات . ومن خصائص الإلهية : السكالات المطابق من جميع الوجود ، الذي لا تنقص فيه بوجه من الوجوه . وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده ، والتعظيم والاحلال ، والاشيئة والدعاء ، والرجاء والالابة ، والتوكل والتوبة والاستعانة ، وغاية الحب مع غاية النذل : كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لله وحده ، ويمتنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره . فمن فعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له ولا مثيل له ، ولا ند له ، وذلك أقبح التشبيه وأبطله . فلهذا الأمور وغيرها أخبر سبحانه وتعالى أنه لا يغفره ، مع أنه كتب على نفسه الرحمة . هذا معنى كلام ابن القيم رحمه الله وفي الآية رد على الخوارج المكفرين بالذنوب . وعلى المعتزلة القائمين بأن أصحاب الكبائر يخلدون في النار ، وليسوا عندهم بمؤمنين ولا كفار .

ولا يجوز أن يحمل قوله (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) على التائب ، فإن التائب من الشرك مغفور له كما قال تعالى (٣٩ : ٥٣) قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من

وقال الخليل عليه السلام (١٤ : ٣٥) واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام

رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً) فهنا عم وأطلق ، لأن المراد به التائب ، وهناك خص وعلق ، لأن المراد به من لم يتب . هذا ملخص قول شيخ الاسلام (١)

قوله ﴿ وقال الخليل عليه السلام (١٤ : ٣٥) واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام ﴾ الصنم ما كان منحوتاً على صورة ، والوثن ما كان موضوعاً على غير ذلك . ذكره الطبري عن مجاهد قلت : وقد يسمى الصنم وثناً كما قال الخليل (٢) عليه السلام (٢٩ : ١٧) إنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون إفكاً — الآية) ويقال : إن الوثن أعم ، وهو قوى ، فالأصنام آوثان ، كما أن القبور آوثان

قوله ﴿ واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام ﴾ أى اجعلنى وبنى فى جانب عن عبادة الأصنام ، وباعد بيننا وبينها . وقد استجاب الله تعالى دعاءه ، وجعل بنيه أنبياء ، وجنبهم عبادة الأصنام . وقد بين ما يوجب الخوف من ذلك بقوله (رب إني أصطنع كثيراً من الناس) فإنه هو الواقع فى كل زمان . فإذا عرف الإنسان أن كثيراً وقعوا فى الشرك الأكبر وضلوا بعبادة الأصنام : أوجب ذلك خوفه من أن يقع فيما وقع فيه الكثير من الشرك الذى لا يغفره الله

(١) فى قرعة العيون : قال النووى رحمه الله تعالى : أما دخول المشرك النار فهو على عمومها فيدخلها ويخلد فيها ، ولا فرق بين الكتابى اليهودى والنصرانى ، وبين عبدة الآوثان وسائر الكفرة ، ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناداً وغيره ، ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بمجرد غير ذلك . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع به ، لكن إن لم يكن صاحب كبيرة مصرأ عليها ومات على ذلك ، فهو تحت المشيئة فان عفى عنه دخل الجنة أولاً والا عذب فى النار ثم أخرج منها وأدخل الجنة . اهـ

قلت : هذا قول أهل السنة والجماعة ، لا اختلاف بينهم فى ذلك . وهذه الآية من أعظم ما يوجب الخوف من الشرك ، لأن الله تعالى قطع المغفرة عن المشرك وأوجب له الخلود فى النار وأطلق ولم يقيد ، ثم قال (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فخص وقيد فيما دون الشرك ، فهذا الذنب الذى هذا شأنه لا يأمن أن يقع فيه فلا يرجى له معه نجاة ، إن لم يتب منه قبل الوفاة

(٢) الخلة : أخص من المحبة ، ولذلك اختص الله بها الخليلان : ابراهيم ومحمد عليهما من الله أفضل الصلاة والسلام . ويقول النبى (ص) « لو كنت متخذاً أحداً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن الله اتخذنى خليلاً » رواه البخارى

قال إبراهيم التيمي : ومن يأمن البلاء بعد إبراهيم ؟ رواه ابن جرير وابن أبي حاتم .
فلا يأمن الوقوع في الشرك إلا من هو جاهل به وبما يخلصه منه : من العلم بالله وبما بعث به
رسوله من توحيده ، والنهي عن الشرك به (١)

(١) في قرعة العيون : فإذا كان الخليل إمام الخنفاء الذي جعله الله أمة وحده ، وابتلاه
بكلمات فائتتهن ، وقال (وإبراهيم الذي وفى) وأمر بذبح ولده فامثل أمر ربه ، وكسر الأصنام
واشتد نكيره على أهل الشرك ، ومع ذلك يخاف أن يقع في الشرك الذي هو عبادة الأصنام ،
لعله أنه لا يصرفه عنه إلا الله بهدايته وتوفيقه ، لا بحوله هو وقوته
فهذا أمر لا يؤمن الوقوع فيه ، وقد وقع فيه الأذكىاء من هذه الأمة بعد القرون المفضلة
فأخذت الأصنام وعبدت ، فالذى خافه الخليل عليه السلام على نفسه وبنيه وقع فيه أكثر
الأمة بعد القرون المفضلة ، فبنيت المساجد والمشاهد على القبور ، وصرفت لها العبادات
بأنواعها ، واتخذ ذلك ديناً ، وهى أوثان وأصنام كأصنام قوم نوح واللات والعزى ومناة
وأصنام العرب وغيرهم . فما أشبه ما وقع فى آخر هذه الأمة بحال أهل الجاهلية من مشركى
العرب وغيرهم ، بل وقع ما هو أعظم من الشرك فى الربوبية مما يطول عده (**) فذكر عليه
السلام السبب الذى أوجب له الخوف عليه وعلى ذريته بقوله (رب إني أضمن كثيراً من
من الناس) وقد ضلت الأمم بعبادة الأصنام فى زمن الخليل وقبله وبعده . فمن تدبر القرآن
عرف أحوال الخلق وما وقعوا فيه من الشرك العظيم الذى بعث الله أنبياءه ورسله بالنهي عنه
والوعيد على فعله ، والثواب على تركه . وقد هلك من هلك باعراضه عن القرآن ، وجهله بما أمر
الله به ونهى عنه . نسأل الله الشات على الاسلام والاستقامة على ذلك الى أن تلقى الله على التوحيد
انه ولى ذلك والقادر عليه ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ؛ وقال تعالى عن عيسى (إن
تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) رد أمرهم الى الله كما رده محمد عليه
السلام ، وقد بين الله تعالى فيما أنزله على نبيه محمد « ص » حكمه فى أهل الشرك بأنه لا يغفره لهم فلا
معارضة ؛ وقد بين حكمه فيهم فى هذا الكتاب العزيز الذى (٤١ : ٤٢) لا ياتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد

«**» فان أكثر الناس يعتقدون أن الأقطاب الأربعة وعلى رأسهم القطب الغوث
يتصرفون فى الكون بالإحياء والاماتة والرزق والضر والنفع ؛ وإن مجلس أوليائهم تعرض
عليه شعوب العالم . اقرأ كتب الشعرائى ، و«الابريز» للدباغ ، وكتب التيجانية وغيرها
من كتب أولئك الضالين المضلين ؛ تجد الشرك الذى ما كان يخطر على بال أبى جهل واخوانه ،
لأنهم لم يكونوا بوقاحة هؤلاء وجورهم

وفي الحديث « أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، فسئل عنه فقال : الرياء »

قال المصنف * وفي الحديث « أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، فسئل عنه فقال : الرياء » * أورد المصنف هذا الحديث مختصراً غير معزو . وقد رواه الامام أحمد والطبراني والبيهقي ، وهذا لفظ أحمد : حدثنا يونس حدثنا ليث عن يزيد - يعني ابن الهاد - عن عمرو عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء . يقول الله تعالى يوم القيامة ، إذا جازى الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ؟ »

قال المنذرى : ومحمود بن لبيد رأى النبي ﷺ ولم يصح له منه سماع فيما أرى . وذكر ابن أبي حاتم أن البخاري قال : له صحبة ، ورجحه ابن عبد البر والحافظ . وقد رواه الطبراني بأسانيد جيدة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج . مات محمود سنة ست وتسعين . وقيل سنة سبع وتسعين وله تسع وتسعون سنة

قوله * « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر » هذا من شفقتة ﷺ بأمة ورحمته ورأفته بهم ، فلا خير إلا دلم عليه وأمرهم به ، ولا شر إلا يدينه لهم وأخبرهم به ونهاهم عنه ، كما قال ﷺ فيما صح عنه « ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمة على خير ما يعلمه لهم - الحديث » فإذا كان الشرك الأصغر مخوفاً على أصحاب رسول الله ﷺ مع كمال علمهم وقوة إيمانهم ، فكيف لا يخافه وما فوقه من هو دونهم في العلم والايمان بمراتب ؟ خصوصاً إذا عرف أن أكثر علماء الأمصار اليوم لا يعرفون من التوحيد إلا ما أقر به المشركون ، وما عرفوا معنى الالهية التي نفتها كلمة الاخلاص عن كل ما سوى الله (١)

« ١ » في قرة العيون : فإذا كان يخافه « ص » على أصحابه الذين وحدوا الله بالعبادة ورجعوا اليه وإلى ما أمرهم به من طاعته فهاجروا وجاهدوا من كفر به ، وعرفوا مادعاهم اليه نبيهم ، وما أنزله الله في كتابه من الاخلاص والبراءة من الشرك ، فكيف لا يخاف من لانسبقة اليهم في علم ولا عمل ما هو أكبر من ذلك ؟ وقد أخبر « ص » عن أمة بوقوع الشرك الاكبر فيهم بقوله في حديث ثوبان الآتي ذكره « حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين ، وحتى تعبد قثام من أمتي الأوثان » وقد جرى ما أخبر به « ص » وعمت به البلوى في أكثر الاقطار حتى اتخذوه

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من مات وهو يدعو من دون الله ندّاً دخل النار » رواه البخارى

وأخرج أبو يعلى وابن المنذر عن حذيفة بن اليمان عن أبي بكر عن النبي ﷺ قال « الشرك أخفى من ديب النمل . قال أبو بكر : يارسول الله ، وهل الشرك إلا ما عبد من دون الله أو مادعى مع الله ؟ قال : شكاتك أمك ، الشرك فيكم أخفى من ديب النمل » الحديث . وفيه « أن تقول أعطانى الله وفلان ، والند أن يقول الانسان : لولا فلان قتلتى فلان » اه من الدر

قال المصنف * وعن ابن مسعود رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال « من مات وهو يدعو لله ندّاً دخل النار » رواه البخارى ^(١)

قال ابن القيم رحمه الله : الند الشبيه ، يقال : فلان ند فلان ، ونديده ، أى مثله وشبيهه اه
قال تعالى (٢٢: ٢) فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون

قوله * من مات وهو يدعو لله ندّاً * أى يجعل لله ندّاً فى العبادة ، يدعو وه ويسأله ويستغيث به دخل النار . قال العلامة ابن القيم رحمه الله :

والشرك فاحذره ، فشكل ظاهر
ذا القسم ليس بقابل الغفران

= دينا مع ظهور الآيات المحكمات ، والأحاديث الصحيحة فى النهى عنه والتخويف منه كما قال تعالى (٥ : ٧٢) انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) وقال (٢٢ : ٣٠) فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ٣١ حنفاء لله غير مشركين به) وهذا هو تحقيق التوحيد كما تقدم فى الباب قبله . ثم قال تعالى محذراً عباده من الشرك (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق) ومن لم تخوفه هذه الآيات وتزجره عن الشرك فى العبادة اذا تدبرها فلا حيلة فيه .

(١) فى قرة العيون : وهذا الحديث فيه التحذير من الشرك أيضاً والتخويف منه - والند : المثل والشبيه ، فمن دعا ميتاً أو غائباً وأقبل عليه بوجهه وقلبه رغبة اليه ورهبة منه سواء سأله أو لم يسأله فهذا هو الشرك الذى لا يغفره الله ، ولهذا حرم الله تعالى اتخاذ الشفعاء وأنكره على من فعل ذلك أشد الانكار لكونه ينافى الاخلاص الذى هو إقبال القلب والوجه على الله فى كل ما يخافه العبد ويرجوه ويتقرب به ويدين به . ومن المعلوم أنه اذا التفت للشفيع يسأله فقد أعرض بوجهه وقلبه عن الله تعالى وذلك ينافى الاخلاص . ويأتى بيان ذلك فى باب الشفاعة ان شاء الله تعالى

ومسلم عن جابر رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال « من لقي الله لا يشرك »

وهو اتخاذ الند للرحمن أيساً كان ، من حجر ومن إنسان
يدعوه ، أو يرجوه ، ثم يخافه ويحبه كحبة الدين
واعلم أن اتخاذ الند على قسمين :

الأول : أن يجعله الله شريكاً في أنواع العبادة أو بعضها كما تقدم ، وهو شرك أكبر
والثاني : ما كان من نوع الشرك الأصغر كقول الرجل : ماشاء الله وشئت ، ولولا الله وأنت .
وكيسير الرياء ، فقد ثبت أن النبي ﷺ لما قال له رجل « ماشاء الله وشئت » قال : أ جعلتني لله
نداً ؟ بل ماشاء الله وحده « رواه أحمد وابن أبي شيبة والبخاري في الأدب المفرد والنسائي وابن
ماجه . وقد تقدم حكمه في باب فضل التوحيد

وفيه : بيان أن دعوة خير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله شرك جلي ، كطلب الشفاعة من
الأموات ، فانها ملك لله تعالى ويده ، ليس بيد غيره منها شيء ، وهو الذي يأذن للشفيع أن
يشفع فيمن لاقى الله بالاخلاص والتوحيد من أهل الكبائر ، كما يأتي تقريره في باب الشفاعة
إن شاء الله تعالى

قال المصنف رحمه الله تعالى ﴿ ومسلم عن جابر أن رسول الله ﷺ قال « من لقي الله
لا يشرك به شيئاً دخل الجنة . ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار » ﴾
جابر : هو ابن عبد الله بن عمرو بن حرام - بمهملتين - الأنصاري ثم السلمي - بفتحيتين -
صحابي جليل هو وأبوه ، ولأبيه مناقب مشهورة رضى الله عنهما^(١) مات بالمدينة بعد السبعين ،
وقد كف بصره ، وله أربع وتسعون سنة .

قوله ﴿ من لقي الله لا يشرك به شيئاً ﴾ قال القرطبي : أى لم يتخذ معه شريكاً في
الإلهية ، ولا في الخلق ، ولا في العبادة ، ومن المعلوم من الشرع المجمع عليه عند أهل السنة :
أن من مات على ذلك فلا بد له من دخول الجنة ، وإن جرت عليه قبل ذلك أنواع من العذاب

(١) كان عبد الله والد جابر من الذين بايعوا رسول الله «ص» بيعة العقبة وجعله النبي «ص»
نقيب بني سامة . ثم حضر بدرًا . وقتل يوم أحد ، فأخذ بيكي عليه ولده جابر وأخته فاطمة
بنت عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تبكيه أو لا تبكيه ، لا زالت الملائكة تظله
بأجنحتها حتى رفعتموه »

به شيئاً دخل الجنة . وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ »
فيه مسائل :

الأولى : الخوفُ من الشرك

الثانية : أن الرياء من الشرك

الثالثة : أنه من الشرك الأصغر

الرابعة : أنه أخوف ما يُخاف منه على الصالحين

الخامسة : مُقرب الجنة والنار

السادسة : الجمع بين قربهما في حديث واحد

السابعة : أنه مَنْ لَقِيَهِ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ

شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ ، ولو كان من أعبدِ الناسِ

الثامنة : المسألة العظيمة سؤالُ الخليل له وَلَبِئْسَ بِهِ وَقَايَةَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ

التاسعة : اعتباره بحال الأَكْثَرِ لقوله (رَبِّ إِنِّهِنَّ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ)

والحكمة . وأن من مات على الشرك لا يدخل الجنة ولا يناله من الله رحمة ، ويخلد في النار أبد الآباد ، من غير انقطاع عذاب ولا تصرُّم آماد .

وقال النووي : أما دخول المشرك النار فهو على عمومته ، فيدخلها ويخلد فيها ، ولا فرق فيه بين السكتاني اليهودي والنصراني ، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة ، ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناداً وغيره ، ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بمجرد غير ذلك ^(١) . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به . لكن إن لم يكن صاحب كبيرة مات مصرّاً عليها دخل الجنة أولاً ، وإن كان صاحب كبيرة مات مصرّاً عليها فهو تحت المشيئة . فإن عفا الله عنه دخل الجنة أولاً ، وإلا عذّب في النار ثم أخرج من النار وأدخل الجنة .

(١) يعنى أنهم مستوون في الخلود في النار ، ولكنهم متفاوتون في دركاتهما . ولا يظلم ربك أحداً مثقال ذرة .

العاشرة : فيه تفسير « لا إله إلا الله » ، كما ذكره البخاري
الحادية عشرة : فضيلة من سلم من الشرك

باب

﴿ الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله ﴾

وقال غيره : اقتصر على نفي الشرك لاستدعائه التوحيد بالاعتضاء ؛ واستدعائه إثبات الرسالة بالزوم . إذ من كذب رسل الله فقد كذب الله ، ومن كذب الله فهو مشرك ، وهو كقولك : من توشأ صحت صلاته . أى مع سائر الشروط ؛ فالمراد : من مات حال كونه مؤمناً بجميع ما يجب الايمان به : إجمالاً فى الاجمالى وتفصيلاً فى التفصيلى ^(١) . انتهى

قوله : ﴿ باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله ﴾

لما ذكر المصنف رحمه الله التوحيد وفضله ؛ وما يوجب الخوف من ضده . نبّه بهذه الترجمة على أنه لا ينبغي لمن عرف ذلك أن يقتصر على نفسه ، بل يجب عليه أن يدعو إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة . كما هو سبيل المرسلين وأتباعهم كما قال الحسن البصرى لما تلا قوله تعالى (٣٣:٤١) وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّى مِنَ الْمُسْلِمِينَ فقال « هذا حبيب الله ، هذا ولى الله ، هذا صفة الله ، هذا خيرة الله ، هذا أحب أهل الأرض الى الله ، أجاب الله فى دعوته . ودعا الناس الى ما أجاب الله فيه من دعوته ، وعمل صالحاً فى إجابته . وقال : إني من المسلمين . هذا خليفة الله ^(٢) »

(١) يعنى خالطت حلاوة هذا الايمان بشاشة قلبه فأثمرت الأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة . وإلا فكم من مدع لهذا الايمان الاجمالى والتفصيلى وهو عرى عنه إجمالاً وتفصيلاً .

(٢) ذكره العماد ابن كثير فى تفسير الآية (٣٣) من سورة فصلت عن عبد الرزاق عن معمر عن الحسن البصرى رحمه الله . ويعنى الحسن بذلك : أن الصدق فى حب الله وعبادته وطاعته يستلزم ولا بد الدعوة الى ذلك والجهاد فيه . لأن من أحب الله أحب كل ما أحبه الله وكل من أحب الله وكره كل ما كرهه ومن كره . وأحب أن يكون الناس كلهم معه فى حب الله .

وقول الله تعالى ﴿١٢: ١٠٨﴾ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله . وما أنا من المشركين ﴿

قال رحمه الله ﴿ وقوله ١٢ : ١٠٨ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾

قال أبو جعفر ابن جرير: يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ (قل) يا محمد (هذه الدعوة التي أدعو إليها ، والطريقة التي أنا عليها ، من الداء إلى توحيد الله ، وإخلاص العبادة له دون الآلهة والأوثان . والانتها إلى طاعته وترك معصيته (سبيلي) وطريقتي ، ودعوتي (أدعو إلى الله) تعالى وحده لا شريك له (على بصيرة) بذلك و يقين علم مني به (أنا) ويدعو إليه على بصيرة أيضاً من اتبعني وصدقني وآمن بي (وسبحان الله) يقول له تعالى ذكره : **قل . تنزيهاً لله تعالى وتعظيماً له من أن يكون له شريك في ملكه أو معبود سواه في سلطانه (وما أنا من المشركين) يقول : وأنا بريء من أهل الشرك به . لست منهم ولا هم مني . انتهى**

قال في شرح المنازل : يريد أن تصل باستدلالك إلى أعلى درجات العلم وهي البصيرة التي تكون نسبة العلوم فيها إلى القلب كنسبة المرئي إلى البصر ، وهذه هي الخصيصة التي اختص بها الصحابة عن سائر الأمة ؛ وهي أعلى درجات العلماء . قال تعالى (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) أي أنا وأتباعي على بصيرة . وقيل (من اتبعني) عطف على المرفوع في (أدعو) أي أنا أدعو إلى الله على بصيرة ؛ ومن اتبعني كذلك يدعو إلى الله تعالى على بصيرة ، وعلى القولين : فالآية تدل على أن أتباعه هم أهل البصائر الداعون إلى الله تعالى ، ومن ليس منهم فليس من أتباعه على الحقيقة والمواقفة ، وإن كان من أتباعه على الانتساب والدعوى

قال المصنف رحمه الله ﴿ فيه مسائل : منها التنبيه على الإخلاص ، لأن كثيراً ولو دعا إلى الحق فهو يدعو إلى نفسه . ومنها : أن البصيرة من الفرائض . ومنها : أن من دلائل حسن التوحيد أنه تنزيه لله تعالى عن المسبة . ومنها : أن من قبح الشرك كونه مسبباً لله تعالى . ومنها إبعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك ﴾ اهـ

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في معنى قوله تعالى (١٦ : ١٢٥) أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة - الآية (ذكر سبحانه مراتب الدعوة وجعلها ثلاثة أقسام بحسب

عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له : إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب . فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله

حال المدعو ؛ فانه إما أن يكون طالباً للحق محباً له . مؤثراً له غيره إذا عرفه . فهذا يُدعى بالحكمة . ولا يحتاج إلى موعظة وجدال . وإما أن يكون مشغلاً بضد الحق . لكن لو عرفه أثره واتبعه . فهذا يحتاج إلى الموعظة بالترغيب والترهيب . وإما أن يكون معانداً معارضاً ، فهذا يُجادل باتى هي أحسن . فان رجع وإلا انتقل معه إلى الجلال إن أمكن . انتهى

قال * وعن ابن عباس رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن قال : إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب . فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله . وفي رواية : إلى أن يوحدوا الله . فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وتُرد على فقرائهم . فان هم أطاعوك لذلك فإيّاك وكرائم أموالهم . واتق دعوة المظلوم . فانه ليس بينها وبين الله حجاب » أخرجه *

قال الحافظ : كان بعث معاذ إلى اليمن سنة عشر . قبل حج النبي ﷺ كما ذكره المصنف . يعنى البخارى في أواخر المغازى . وقيل : كان ذلك في آخر سنة تسع عند منصرفه ﷺ من تبوك . رواه الواقدي بإسناده إلى كعب بن مالك . وأخرجه ابن سعد في الطبقات عنه واتفقوا على أنه لم يزل على اليمن إلى أن قدم في خلافة أبي بكر رضى الله عنه ثم توجه إلى الشام فمات بها قال شيخ الاسلام : ومن فضائل معاذ رضى الله عنه أنه ﷺ بعثه إلى اليمن مُبْلِغاً عنه . ومُفَقِّهاً ومعلماً وحاكماً

قوله * إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب * قال القرطبي : يعنى به اليهود والنصارى ؛ لأنهم كانوا في اليمن أكثر من مشركى العرب أو أغلب ، وانما نبهه على هذا ليتنبأ لمناظرتهم

وقال الحافظ : هو كالتوطئة للوصية ليجمع همته عليها

قوله * فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله * (١) « شهادة » رفع على أنه

(١) في قرّة العيون : وكانوا يقولونها لكنهم جهلوا معناها الذى دلت عليه من اخلاص العباد لله وحده وترك عبادة ماسواه ، فكان قولهم « لا اله الا الله » لا ينفعهم جهلهم بمعنى

وفى رواية، إلى أن يُوحّدوا الله-

اسم « يكن » مؤخر . و « أول » خبرها مقدم . ويجوز العكس قوله ﴿ وفى رواية إلى أن يوحّدوا الله ﴾ هذه الرواية ثابتة فى كتاب التوحيد من صحيح البخارى . وأشار المصنف بذكر هذه الرواية إلى التنبيه على معنى « شهادة أن لا إله إلا الله » فان معناها توحيد الله بالعبادة ونفى عبادة ماسواه . وفى رواية « فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله » وذلك هو الكفر بالطاغوت ، والايمان بالله ، كما قال تعالى (٢ : ٢٥٦) فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) والعروة الوثقى هى (لا إله إلا الله) وفى رواية للبخارى فقال « ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله »

= هذه الكلمة كحال أكثر المتأخرين من هذه الأمة ، فانهم كانوا يقولونها مع ما كانوا يفعلونه من الشرك بعبادة الأموات والعائنين والطواغيت والمشاهد ، فيأتون بما ينافيها فيثبتون ما نفته من الشرك باعتقادهم وقولهم وفعلهم ، وينفون ما أثبتته من الاخلاص كذلك ، وظنوا أن معناها القدرة على الاختراع تقليداً للمتكلمين من الأشاعرة وغيرهم ، وهذا هو توحيد الربوبية الذي أقر به المشركون ؛ فلم يدخلهم فى الاسلام كما قال تعالى (٢٣ : ٨٤ - ٨٩ قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون ؟ - الى قوله - فانى تسحرون) وقوله (١٠ : ٣١ قل من يرزقكم من السماء والأرض ؟ أم من يملك السمع والأبصار ؟ ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ؟ ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون ؟) وأمثال هذه الآيات فى القرآن كثير . وهذا التوحيد قد أقر به مشركو الأمم ؛ وأقر به أهل الجاهلية الذين بعث فيهم محمد (ص) فلم يدخلهم فى الاسلام ، لأنهم قد جحدوا مادلت عليه هذه الكلمة من توحيد الالهية ، وهو اخلاص العبادة ونفى الشرك والبراءة منه ، كما قال تعالى (٣ : ٦٤ قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فان تولوا فقلوا اشهدوا بأننا مسلمون) فهذا التوحيد هو أصل الاسلام . وقال تعالى (١٢ : ٤٠) إن الحكم إلا لله أمر أن لا تعبدوا إلا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وقال (٣٠ : ٤٣) فاقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله) وقال تعالى (٤٠ : ١٢) ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير) وقال تعالى (٣٩ : ٢) فاعبد الله مخلصاً له الدين ٣ ألا لله الدين الخالص) وأمثال هذه الآيات فى بيان التوحيد الذى دعت إليه الرسل ونزات به الكتب فى القرآن كثير . وسنذكر بعض ذلك ان شاء الله فى هذا التعليق

قلت : لا بد في شهادة أن لا إله إلا الله من سبعة شروط ، لا تنفع قائلها إلا بإجماعها ، أحدها : العلم المنافى للجهل . الثاني : اليقين المنافى للشك . الثالث : القبول المنافى للرد . الرابع : الانقياد المنافى للترك . الخامس : الاخلاص المنافى للشرك . السادس : الصدق المنافى للكذب . السابع : المحبة المنافية لصدها

وفيه دليل على أن التوحيد — الذى هو اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له وترك عبادة ما سواه — هو أول واجب . ولهذا كان أول ما دعت اليه الرسل عليهم السلام (أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وقال نوح (أن لا تعبدوا إلا الله) وفيه معنى (لا اله إلا الله) مطابقة^(١) قال شيخ الاسلام : وقد علم بالاضطرار من دين الرسول ﷺ واتفقت عليه الأمة أن أصل الاسلام وأول ما يؤمر به الخلق : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فبذلك يصير الكافر مسلماً ، والعدو ولياً ، والمباح دمه وماله : معصوم الدم والمال . ثم إن كان ذلك

(١) في قرّة العيون : وأما قول المتكلمين ومن تبعهم : إن أول واجب معرفة الله بالنظر والاستدلال فذلك أمر فطرى فطر الله عليه عباده ، ولهذا كان مستتج دعوة الرسل أمهم الى توحيد العبادة (أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) أى لا تعبدوا إلا الله . قال تعالى (٢١ : ٢٥) وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا داعبدون) وقال تعالى (١٤ : ١٠) قلت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والأرض ؟

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى : هذا يحتمل شيئين « أحدهما » أفى وجوده شك ؟ فان الفطر شاهدة بوجوده ومجبولة على الاقرار به ، فان الاعتراف به ضرورى في الفطر السليمة « والمعنى الثانى » أفى إلهيته وتفرده بوجوب العبادة له شك ؟ وهو الخالق لجميع الموجودات فلا يستحق العبادة إلا هو وحده لا شريك له . فان غالب الأمم كانت مقرة بالصانع ولكن تعبد معه غيره من الوسائط التى يظنون أنها تنفعهم أو تقرّبهم من الله زلى اه قلت : وهذا الاحتمال الثانى يتضمن الأول

وروى أبو جعفر ابن جرير بسنده عن عكرمة ومجاهد وعامر أنهم قالوا : ليس أحد الا وهو يعلم أن الله خلقه وخلق السموات والأرض فهذا ايمانهم . وعن عكرمة أيضاً تسألهم من خلق السموات والأرض ؟ فيقولون الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره .

وتقدم أن « لا اله إلا الله » قد قيدت بالكتاب والسنة بقيود ثقال . منها : العلم واليقين والاخلاص والصدق والمحبة والقبول والانقياد ، والكفر بما يعبد من دونه الله . فاذا اجتمعت هذه القيود لمن قالها نفعته هذه الكلمة ، وإن لم تجتمع هذه لم تنفعه ، والناس متفاوتون في العلم بها والعمل ، فمنهم من ينفعه قولها ومنهم من لا ينفعه كما لا يخفى

فَإِنْ هُمْ أَطَاعُواكَ لَنَلْكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُواكَ لَنَلْكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فَتَرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ .

من قلبه فقد دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الاسلام دون باطنه الايمان . قال : وأما إذا لم يتكلم بها مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين باطناً وظاهراً وعند سلف الأمة وأئمتها وجهاء العلماء اهـ

قال المصنف رحمه الله تعالى ﴿ وفيه أن الانسان قد يكون علماً ^(١) وهو لا يعرف معنى (لا اله الا الله) أو يعرفه ولا يعمل به ﴾

قلت : فما أكثر هؤلاء — لا أكثرهم الله تعالى

قوله ﴿ فإن هم أطاعوك لذلك ﴾ أى شهدوا وانقادوا لذلك ﴿ فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات ﴾ فيه : أن الصلاة أعظم واجب بعد الشهادتين . قال النووي مامعناه : انه يدل على أن المطالبة بالفرائض في الدنيا لا تكون الا بعد الاسلام . ولا يلزم من ذلك أن لا يكتفوا بخاطبين بها ، ويزاد في عذابهم بسببها في الآخرة . والصحيح أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهى عنه . وهذا قول الأكثرين . اهـ

قوله ﴿ فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ﴾ ^(٢)

(١) يعنى عالماً بعلوم الدنيا ، أو عالماً حافظاً لعلوم الدين ولكنها لا تمس قلبه ولا عقيدته لأنه نعلمها للدنيا وليقال عالم . فهو محترف العلم ، وقد يكون بارعاً حاذقاً في هذه الحرفة ولكنه لا ينتفع في نفسه بعلمه ، لأن علمه في ناحية وعقيدته ودينه مع تقليد العوام والجمهور في ناحية أخرى . وهذا حال أكثر العلماء الرسميين اليوم أصلحهم الله

(٢) في قرّة العيون : فيه أن الزكاة لا تنفع الا من وحده الله وصلى الصلوات بشروطها وأركانها وواجباتها . والزكاة قرينة الصلوات في كتاب الله تعالى ، ويدل على هذه الجملة قوله تعالى (٩٨) : وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خفاء وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) فمن أتى بهذه الأمور أتى ببقية الأركان لقوة الداعي الى ذلك ، لأن ذلك يقتضى الاتيان بها لزوماً . قال تعالى (٩) : فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم قال أنس في الآية « توبتهم : خلع الأوثان وعبادتهم ربهم وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة » وعن ابن مسعود مرفوعاً « أمرت بأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، ومن لم يترك فلا صلاة له »

فإن هم أطاعوك لذلك فأياك وكرائم أموالهم : واتق دعوة المظلوم ، فإنه

فيه دليل على أن الزكاة أوجب الأركان بعد الصلوات ، وأنها تؤخذ من الأغنياء وتصرف إلى الفقراء ، وإنما خص النبي ﷺ والفقراء لأن حقهم في الزكاة أكد من حق بقية الأصناف الثمانية وفيه : أن الإمام هو الذى ينوب قبض الزكاة ، مصرفها إما بعهده أم دأبه ، فمن امتنع من أدائها إليه أخذت منه قهراً

وفى الحديث دليل على أنه يكفى إخراج الزكاة فى صنف واحد ، كما هم مذهب مالك وأحمد وفيه : أنه لا يجوز دفعها إلى غنى ولا إلى كافر غير المؤلف ، وأن الزكاة واجبة فى مال الصبي والجنون ، كما هو قول الجمهور ، وعموم الحديث

قلت : والفقير إذا أفرد فى اللفظ تناول المسكين وبالعكس ، كنظره . كما قرره شيخ الإسلام قوله ﴿ وإياك وكرائم أموالهم ﴾ بنصب « كرائم » على التحذير ، جمع كريمة . قال صاحب المطالع : هى الجامعة للكمال الممكن فى حقها : من غزارة لبن ، وجمال صورة ، وكثرة لحم وصوف . ذكره الووى (قلت) وهى خيار المال وأنفسه وأكثره .

وفيه : أنه يحرم على العامل فى الزكاة أخذ كرائم المال ، ويحرم على صاحب المال إخراج شرار المال . بل يخرج الوسط ، فان طابت نفسه بالسكينة جاز^(١)

قوله ﴿ واتق دعوة المظلوم ﴾^(٢) أى اجعل بينك وبينها وقاية بالعدل وترك الظلم ، وهذا الأمران يقيان من رُزقهما من جميع الشرور دنياء وأخرى وفيه تنبيه على التحذير من جميع أنواع الظلم

(١) فى قرة العيون : تحذيره من أن يتجاوز ما شرعه الله ورسوله فى الزكاة ، وهو أخذها من أوساط المال ، لأن ذلك سبب لاختراعها لطيف نفسويه تحيجه . وكل ما زاد على المشروع فلا خير فيه . وهذا أصل ينبئى التفتن له

(٢) فى قرة العيون : يدل على أن العامل إذا راد على المشروع صار ظالماً من أخذ ذلك منه ؛ ودعوة المظلوم مقبولة ليس بينها وبين الله حجاب يمنع قبولها فعلى العامل أن يتحرى العدل فيما استعمل فيه ؛ فلا يظلم بأخذ زيادة على الحق ؛ ولا يهمل بترك شيء منه ، فعليه أن يقصد العدل من الطرفين والله أعلم

ليس بينها وبين الله حجاب « أخرجه

قوله « فانه » أى الشأن « ليس بينها وبين الله حجاب » هذه الجملة مفسرة لضمير الشأن . أى فانه لا تحجب عن الله فيقبلها
وفي الحديث أيضا قبول خبر الواحد العدل ، ووجوب العمل به . وبعث الامام العمال
لجباية الزكاة . وأنه يعظ عماله وولاته ، ويأمرهم بتقوى الله تعالى ، ويعلمهم ، وينهاهم عن الظلم
ويعرفهم سوء عاقبته . والتنبيه على التعليم بالتدريج . قاله المصنف
قلت : ويبدأ بالأمم فالأهم

واعلم أنه لم يذكر في الحديث الصوم والحج ، فأشكل ذلك على كثير من العلماء
قال شيخ الاسلام : أجاب بعض الناس : أن بعض الرواة اختصر الحديث وليس كذلك .
فان هذا طعن في الرواة . لأن ذلك إنما يقع في الحديث الواحد ، مثل حديث وفد عبد القيس^(١)
حيث ذكر بعضهم الصيام وبعضهم لم يذكره ، فأما الحديثان المنفصلان فليس الأمر فيهما
كذلك ، ولكن عن هذا جوابان :

أحدهما : أن ذلك بحسب نزول الفرائض ، وأول ما فرض الله الشهادتين ثم الصلاة .
فانه أمر بالصلاة في أول أوقات الوحي ، ولهذا لم يذكر وجوب الحج ، كعمامة الأحاديث ، إنعاجاه
في الأحاديث المتأخرة .

الجواب الثانى : أنه كان يذكر في كل مقام ما يناسبه . فيذكر تارة الفرائض التى يقتاتل
عليها : كالصلاة والزكاة . ويذكر تارة الصلاة والصيام لمن لم يكن عليه زكاة ، ويذكر تارة
الصلاة والزكاة والصوم . فأما أن يكون قبل فرض الحج ، وإما أن يكون المحاطب بذلك لا حج

(١) روى البخارى ومسلم عن ابن عباس « أن عبد القيس وفدوا على النبي (ص) فقال :
من القوم ؟ فقالوا ، من ربيعة . قال : مرحباً بالوفد غير خزايا ولا ندامى . فقالوا : يارسول الله
إن بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضربو إنا لانصل اليك الا في شهر حرام فرنا بأمر
فصل نأخذ به ونأمر به من وراءنا وندخل به الجنة . فقال : أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع
أمركم بالإيمان بالله وحده . أتدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا الخمس من المعتم - الحديث » وكان
وفد عبد القيس فى سنة تسع

ولهما عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر

عليه ، وأما الصلاة والزكاة فلهما شأن ليس لسائر الفرائض ولهذا ذكر الله تعالى في كتابه القتال عليهما ، لأنهما عبادتان ظاهرتان ، بخلاف الصوم فإنه أمر باطن من جنس الوضوء والاعتسال من الجنابة ، ونحو ذلك مما يؤمن عليه العبد ؛ فإن الانسان يمكنه أن لا ينوى الصوم وأن يأكل سراً ، كما يمكنه أن يكتم حديثه وجنابته ، وهو ﷺ يذاكر في الأعمال الظاهرة التي يقاتل الناس عليها ويصيرون مسلمين بفعلها . فلهاذا علق ذلك بالصلاة والزكاة دون الصوم ، وإن كان واجباً كما في آيتي براءة^(١) نزلت بعد فرض الصيام باتفاق الناس . وكذلك لما بعث معاذاً الى اليمن لم يذكر في حديثه الصوم ، لأنه تبع وهو باطن ، ولا ذكر الحج لأن وجوبه خاص ليس بعام ، ولا يجب في العمر إلا مرة . انتهى بمعناه^(٢)

قوله ﴿ أخرجاه ﴾ أي البخاري ومسلم ، وأخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

قال ﴿ ولهما عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : « لأُعطينَ الرايةَ غداً رجلاً يحبُّ اللهَ ورسولهَ ويحبه الله ورسوله ، يفتحُ الله على يديه . فباتَ الناسَ يدُوكونَ ليلتهم ، أيهم يُعطاهَا . فلما أصبحوا عَدَوْا على رسول الله ﷺ ؛ كلهم يرجو أن يُعطاهَا ، فقال : أين عليّ بن أبي طالب ؟ فقيل : هو يشتكي عينيه ؟ فأرسلوا اليه ، فأتى به ، فبَصَقَ في عينه ودعاه ، فبرأ كأن لم يكن به وَجَعٌ ، فأعطاه الراية ، وقال : انْفُذْ على رَسَلِكِ حتى تنزلَ بِسَاحَتِهِمْ ؛ ثم ادْعُهُمْ الى الاسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حُمُرِ النَّعَمِ » ﴾

(١) هما قوله تعالى (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة نخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم) الآية الخامسة . ومثلها الآية الحادية عشرة ؛ وخاتمتها (فآخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون)

(٢) ولعل الصواب ما أجاب به بعض العلماء من اختصار الراوي للحديث . وليس في ذلك طعن في الرواة ، لأنهم كانوا يروون الحديث بحسب الظروف والمناسبات . فقد تكون المناسبة مقتضية لبعض الحديث فيقتصر على هذا البعض . وذلك كثير جداً ؛ كما تراه في البخاري وغيره ؛ والله أعلم .

لَا عَظِيمَيْنِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، يَفْتَحُ اللَّهُ

« يَدُوكُن » أَى يَخْضُون .

قوله ﴿ عن سهل بن سعد ﴾ أى ابن مالك بن خالد الأنصارى الخزرجى الساعدى ،
أبى العباس صحابى شهير ، وأبوه صحابى أيضاً ، مات سنة ثمان وثمانين وقد جاوز المائة

قوله ﴿ قال يوم خيبر ﴾ وفى الصحيحين عن سلمة بن الأكوع قال « كان على رضى الله
عنه قد تخلف عن النبي ﷺ فى خيبر ، وكان أرمداً ، فقال : أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ ؟
فخرج على رضى الله عنه فلحق بالنبي ﷺ ، فلما كان مساء الليلة التى فتحها الله عز وجل فى
صباحها قال ﷺ : لأعطين الراية - أو ليأخذن الراية - غداً رجل يحب الله ورسوله ، أو قال :
يحب الله ورسوله ، يفتح الله على يديه . فاذا نحن بعلى وما نرجوه ، فقالوا : هذا على ، فأعطاه
رسول الله ﷺ الراية ففتح الله عليه »

قوله ﴿ لأعطين الراية ﴾ قال الحافظ : فى رواية بريدة « إنى دافع اللواء إلى رجل يحب الله
ورسوله » وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أحمد والترمذى من حديث ابن
عباس « كانت راية رسول الله ﷺ سوداء ، ولو أود أبيض » ومثله عند الطبرانى عن بريدة .
وعند ابن عدى عن أبى هريرة وزاد « مكتوب فيه : لا إله إلا الله محمد رسول الله »

قوله ﴿ يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ﴾ فيه فضيلة عظيمة لعل رضى الله عنه
قال شيخ الاسلام : ليس هذا الوصف مختصاً بعلى ولا بالأئمة ، فان الله ورسوله يحب كل
مؤمن تقى ، يحب الله ورسوله ، لكن هذا الحديث من أحسن ما يحتاج به على النواصب الذين
لا يتولونه ، أو يكفرونه أو يفسقونه ، كالخوارج . لكن هذا الاحتجاج لا يتم على قول الرافضة
الذين يجعلون النصوص الدالة على فضائل الصحابة كانت قبل ردتهم ، فان الخوارج تقول فى
على مثل ذلك ، لكن هذا باطل ، فان الله تعالى ورسوله لا يطلق مثل هذا المدح على من يعلم
الله أنه يموت كافراً

وفيه إثبات صفة المحبة خلافاً للجهمية ومن أخذ عنهم (١)

(١) فى قرن العيون : وفيه فضيلة أخرى لعل رضى الله عنه بما خصه من اعطاء الراية ،
ودعوته أهل خيبر الى الاسلام ، وقتلهم اذا لم يقبلوا . وفيه مشروعية الدعوة الى الاسلام

على يديه . فبات الناس يدُ وكون ليلتهم : أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا . فلما أصبحوا غَدَوْا على رسول الله ﷺ . كلُّهم يرجو أن يُعْطَاهَا . فقال : أين على بن أبي طالب ؟ فقليل : هو يشتكى عينيه ،

قوله ﴿ يفتح الله على يديه ﴾ صريح في البشارة بحصول الفتح ، فهو علم من أعلام النوبة . وقوله ﴿ فبات الناس يدُ وكون ليلتهم ﴾ بنصب (ليلتهم) و « يدُ وكون » قال المصنف : يخوضون . أي فيمن يدفعها إليه . وفيه حرص الصحابة على الخير واهتمامهم به ، وعلو مرتبتهم في العلم والايمان . قوله ﴿ أيهم ﴾ هو برفع « أي » على البناء لاضافتها وحذف صدر صلتها قوله ﴿ فلما أصبحوا غَدَوْا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها ﴾ وفي رواية أبي هريرة عند مسلم أن عمر قال « ما أحببت الامارة إلا يومئذ »

قال شيخ الاسلام : إن في ذلك شهادة النبي ﷺ لعلي بايمانه باطنا وظاهراً ، وإثباتاً لموالاته لله تعالى ورسوله ووجوب موالاته المؤمنين له ، وإذا شهد النبي ﷺ لمعيّن بشهادة ، أو دعا له أحب كثير من الناس أن يكون له مثل تلك الشهادة ومثل ذلك الدعاء ، وإن كان النبي يشهد بذلك خلّيق كثير ويدعو لخلّيق كثير ؛ وهذا كالشهادة بالجنة لثابت بن قيس ^(١) وعبد الله بن سلام ^(٢) ، وإن كان شهد بالجنة لآخرين ؛ والشهادة بمحبة الله ورسوله للذي ضرب في الحَر ^(٣) قوله ﴿ فقال أين على بن أبي طالب ﴾ فيه سؤال الامام عن رعيته ؛ وتقصد أحوالهم .

(١) قال له النبي صلى الله عليه وسلم « هو من أهل الجنة » في حديث طويل حين جلس في بيته حزينا عند نزول (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأتم لا تشعرون) وكان ثابت رفيع الصوت ، فقال أنا الذي كنت أرفع صوتي — الحديث رواه الامام أحمد (ج ٣ ص ١٣٧) ورواه مسلم في كتاب الايمان حديث ١٨٧

(٢) عن سعد بن أبي وقاص قال « ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يمشي على الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام » رواه البخاري في مناقب الأنصار ورواه مسلم والترمذي وابن ماجه

(٣) روى البخاري عن عمر قال « كان رجل يسمى عبد الله ويلقب حمارا ؛ وكان يضحك رسول الله وكان يشرب الحمر فيؤتى به فيقيم عليه الحد ؛ فلغنه بعض الصحابة ، فقال صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله — الحديث

فأرسلوا إليه ، فَأَتَى بِهِ . فَصَبَقَ فِي عَيْنَيْهِ ، وَدَعَا لَهُ ، فَبَرَأَ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بِهِ وَجَع
فَأَعْطَاهُ الرَايَةَ فَقَالَ : أَنْفِذْ عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ

قوله ﴿ فقيل هو يشتكى عينيه ﴾ أى من الرمد ، كما فى صحيح مسلم عن سعد بن أبى وقاص
فقال « ادعوا لى علياً فأتى به أرمداً » الحديث ، وفى نسخة صحيحة بخط المصنف « فقيل هو
بشكى عينيه ، فأرسل اليه » مبنى للفاعل ، وهو ضمير مستتر فى الفعل راجع الى النبي ﷺ
ويحتمل أن يكون مبنياً لما لم يسم فاعله . ولمسلم من طريق إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه
قال « فأرسلنى إلى عليٍّ فجئت به أقوده أرمداً »

قوله ﴿ فبصق ﴾ بفتح الصاد ، أى تفل .
قوله (ودعا له فبرأ) هو بفتح الراء والمهمزة ، أى عوفى الحال عافية كاملة كأن لم يكن به
وجع من رمد ولا ضعف بصر^(١)

وعند الطبرانى من حديث على « فأرمدت ولا صدعت منذ دفع النبي ﷺ إلى الراية »
وفيه دليل على الشهادتين .

قوله (فأعطاه الراية) قال المصنف : فيه الايمان بالقدر لخصوها لمن لم يسع ؛ ومنعها عن سعى
وفيه : ان فعل الأسباب المباحة أو الواجبة أو المستحبة لا ينافى التوكل .
قوله (وقال أنفذ على رسلك) بضم الفاء . أى امض ، و « رسلك » بكسر الراء وسكون
السين ، أى على رفقك من غير عجلة . و « ساحتهم » فناء أرضهم وهو ماحولها .

وفيه : الأدب عند القتال وترك العجلة والطيش ، والأصوات التى لا حاجة اليها .
وفيه : أمر الامام عماله بالرفق من غير ضعف ولا انتقاص عزيمته ؛ كما يشير اليه قوله
« ثم ادعهم الى الاسلام »^(٢) أى الذى هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؛

[١] فى قرعة العيون : وذلك بدعوة النبي «ص» كما فى الحديث فدعا فاستجيب له عليه
السلام ، وفيه علم من أعلام النبوة أيضاً ، وذلك كله بالله ومن الله وحده وهو الذى يملك
الضر والنفع ؛ والعطاء والمنع ، لا إله غيره ولا رب سواه .

[٢] فى قرعة العيون : هذا هو شاهد الترجمة ، وهكذا ينبغى لأهل الاسلام أن يكون
قصدهم بجهادهم هداية الخلق الى الاسلام والدخول فيه ، وينبغى لولاة الامر أن يكون هذا
هو معتمد ومراهم ونيتهم

ثم ادعهم إلى الاسلام

وان شئت قلت : الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وما اقتضته الشهادتان من إخلاص العبادة لله وحده ، وإخلاص الطاعة لرسوله ﷺ . ومن هنا طابق الحديث الترجمة كما قال تعالى لنبيه ورسوله (٣ : ٦٤) قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : والاسلام هو الاستسلام لله ، وهو الخضوع له والعبودية له . كذا قال أهل اللغة

وقال رحمه الله تعالى : ودين الاسلام الذي ارتضاه الله وبعث به رسوله : هو الاستسلام له وحده ، فأصله في القلب . والخضوع له وحده بعبادته وحده دون ماسواه . فمن عبده وعبد معه إلهاً آخر لم يكن مسلماً . ومن استكبر عن عبادته لم يكن مسلماً ؛ وفي الأصل : هو من باب العمل ، عمل القلب والجوارح . وأما الايمان فأصله تصديق القلب وإقراره ومعرفته ، فهو من باب قول القلب المتضمن عمل القلب . انتهى

فتبين أن أصل الاسلام هو التوحيد ونفى الشرك في العبادة وهو دعوة جميع المرسلين ، وهو الاستسلام لله تعالى بالتوحيد ، والانقياد له بالطاعة فيما أمرهم به على ألسن رسله ؛ كما قال تعالى عن نوح أول رسول أرسله (٧١ : ٣) أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون)

وفيه : مشروعية الدعوة قبل القتال ، لكن إن كانوا قد بلغتهم الدعوة جاز قتلهم ابتداء لأن النبي ﷺ أغار على بني المصطلق وهم غارون^(١) وإن كانوا لم تبلغهم الدعوة وجبت دعوتهم

(١) الغار : الغافل . وقال البخاري : غزوة المصطلق من خزاعة . وهي المريسي . قال ابن اسحاق : وذلك سنة ست . وقال موسى بن عقبة : سنة أربع . وقال النعمان بن راشد عن الزهري ، كان حديث الافك في غزوة المريسي . وروى البخاري في أبواب العتق عن عبد الله بن عمر « أن النبي «ص» أغار على بني المصطلق وهم غارون ، وأنعمهم تسقى على الماء ، فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم . وأصاب يومئذ جويرة بنت الحارث » وبنو المصطلق بطن شهير من خزاعة . وسبب غزوهم : أن النبي «ص» بلغه أن الحارث بن ضرار سيدهم أباجورية يجمع الناس ويستعد لقتاله . ففاجأهم رسول الله وهم غافلون ، وأسر منهم أكثرهم وأسلم الحارث بن ضرار ..

وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً

قوله ﴿ وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه ﴾ ^(١) أى فى الاسلام اذا أجابوك اليه فأخبرهم بما يجب من حقوقه التى لا بد لهم من فعلها ؛ كالصلاة والزكاة ، كما فى حديث

(١) فى قرّة العيون : فيه مما أمر به وشرعه من حقوق « لا اله الا الله » وهذا يدل على أن الأعمال من الايمان خلافاً للأشاعة والمرجئة فى قولهم : انه القول . وزعموا أن الايمان هو مجرد التصديق ، وتركوا ما دل عليه الكتاب والسنة . لأن الدين ما أمر الله به فعلاً وما نهى عنه تركاً .

وفيه الرد على المشركين المستدلين على الشرك بكرامات الأولياء لدلائلها على فضلهم . وأمير المؤمنين على رضى الله عنه وقع له من الكرامات ما لم يقع لغيره . وقد خد الأخاديد وأضرمت بالنار وقذف فيها من غلافيه أو اعتقد فيه بعض ما كان يعتقد هؤلاء المشركون مع أهل البيت وغيرهم . فصار من أشد الصحابة رضى الله عنه بعداً عن الشرك ، وشدة على من أشرك حتى أحرقتهم بالنار (*)

وكذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع ما أعطى من الكرامات صار من أبعد الصحابة عن الشرك وذرائعه . وهؤلاء أفضل أهل الكرامات فما زادهم ذلك الا قوة فى التوحيد ؛ وشدة على أهل الشرك والتنديد ، كما جرى لعمر رضى الله عنه فى الاستسقاء بالعباس وتعمية قبر دانيال لما وجده الصحابة فى بيت مال الهرمزان ، كما أن المعجزات انما زادت الرسل قوة فى الدعوة الى التوحيد وشدة على أهل الشرك والانكار عليهم وجهادهم ، لكن قد يقع من الأحوال الشيطانية لمن استحوذ عليه الشيطان فأنساه ذكر ربه ما قد يلبس على الجاهل الذين تلبسوا بالشرك ؛ ويظنون أن ذلك كرامات ، وهى من مكر الشيطان ؛ واغوائه لمن لم يعرف الحق من الباطل ، وقد قال تعالى لنبيه محمد « ص » (٤٣: ٤٣) فاستمسك بالذى أوحى اليك انك على صراط مستقيم) فكذلك يجب على كل أحد أن يطلب الحق من القرآن بتدبره فانه الصراط المستقيم ولا يلتفت الى ما زخرفته الشياطين كما اغتر به من اغتر فى هذه الأمة من قبلهم .

وفيه : من أداء الفرائض على الوجه الشرعى والنهى عن تعدي الحدود التى حدها الله بين الحلال والحرام ؛ وذلك من الايمان . فالحلال ما أحله الله ، والحرام ما حرمه الله ؛ والدين ما شرعه الله ، فاذا أخذ بالاسلام الذى هو التوحيد والاخلاص وأحل ما أحله الله تعالى وحرم ما حرمه الله تعالى وأمر بذلك وجاهد عليه عليه ، فقد قام بما وجب . وبالله التوفيق

(*) هو عبد الله بن سبأ اليهودى وشيعته . والقصة فى البخارى

واحدًا خيرٌ لك من مُحمّر النّعم « يدُ وكون » أى يخوضون .

فيه مسائل :

الأولى : أن الدعوة إلى الله طريقٌ من اتبع رسول الله ﷺ

الثانية : التنبيه على الاخلاص ، لأن كثيراً لو دعا الى الحق فهو يدعو إلى نفسه

الثالثة : أن البصيرة من الفرائض

الرابعة : من دلائل حُسن التوحيد : أنه تنزيه الله تعالى عن المسببة

الخامسة : أن من قبح الشرك كونه مسببة لله

السادسة : - وهى من أهمها - إبعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ،

ولو لم يشرك

السابعة : كون التوحيد أول واجب

الثامنة : أن يُبدأ به قبل كل شئ ، حتى الصلاة

أبى هريرة « فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقتها ^(١) » ولما قال عمر لأبى بكر فى قتاله مانع الزكاة : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقتها ؟ قال أبو بكر : فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها ^(٢) »

وفيه : بعثُ الامام الدعوة الى الله تعالى ، كما كان النبي ﷺ وخلفاؤه الراشدون يفعلون ، كما فى المسند عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال فى خطبته « ألا إني والله ما أرسلُ عمداً إلى إليكم ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم . ولكن أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم ورسولكم » قوله ﴿ فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم ﴾ « أن » مصدرية واللام قبلها مفتوحة لأنها لام القسم . وأن والفعل بعدها فى تأويل مصدر ، رفع على الابتداء

التاسعة : أن معنى « أن يُوحِّدوا الله » معنى : شهادة أن لا إله إلا الله
 العاشرة : أن الانسان قد يكون من أهل الكتاب وهو لا يعرفها ، أو يعرفها
 ولا يعمل بها .

الحادية عشرة : التنبيه على التعليم بالتدريج

الثانية عشرة : البُداء بالأهم فالأهم

الثالثة عشرة : مصرف الزكاة

الرابعة عشرة : كشفُ العالمِ الشبهة عن المتعلم

الخامسة عشرة : النهي عن كرائم الأموال

السادسة عشرة : اتقاء دعوة المظلوم

السابعة عشرة : الإخبار بأنها لا تُحجب

الثامنة عشرة : من أدلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين وسادات الأولياء

من المشقة والجوع والوباء

التاسعة عشرة : قوله « لأعطين الراية ألخ » علم من أعلام النبوة

العشرون : تَفْهُلُهُ في عَيْنَيْهِ علم من أعلامها أيضا .

الحادية والعشرون : فضيلة علي رضي الله عنه

الثانية والعشرون : فضل الصحابة في دَوَ كَهِم تلك الليلة وُسْغَلَهُمْ عن بشارة الفتح

الثالثة والعشرون : الايمانُ بالقَدَرِ لِحُصُولِهَا لَمْ يَسْعَ لها وَمَنَعَهَا عَنْ سَعَى

الرابعة والعشرون : الأدب في قوله « على رِسْلِكَ »

الخامسة والعشرون : الدعوة الى الاسلام قبل القتال

والخبر « خير » و « حمر » بضم المهملة وسكون الميم ، جمع أحمر . و « النعم » بفتح النون والعين
 المهملة ، أي خير لك من الإبل الحمر . وهي أنفسُ أموال العرب .

السادسة والعشرون : أنه مشروع لمن دُعوا قبل ذلك وقوتلوا
السابعة والعشرون : الدعوة بالحكمة لقوله « أخبرهم بما يجب »
الثامنة والعشرون : المعرفة بحق الله في الإسلام
التاسعة والعشرون : ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد
الثلاثون : الحليف على الفتيا

باب

﴿ تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ﴾

قال النووي : وتشبيه أمور الآخرة بأموال الدنيا إنما هو للتقريب الى الأفهام ، وإلا فذرة
من الآخرة خير من الأرض بأسرها وأمثالها معها .
وفيه : فضيلة من اهتدى على يديه رجل واحد ، وجواز الحلف على الخبر والفتيا
ولولم يُستحلف .

قوله : ﴿ باب - تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ﴾

قلت : هذا من عطف الدال على المدلول
فان قيل : قد تقدم في أول الكتاب من الآيات ما يبين معنى « لا إله إلا الله » وما تضمنته
من التوحيد : كقوله تعالى (١٧ : ٢٣) وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) وسابقتها ولاحقتها .
وكذلك ما ذكره في الأبواب بعدها . فما فائدة هذه الترجمة ؟

قيل : هذه الآيات المذكورة في هذا الباب فيها مزيد بيان بخصوصها لمعنى كلمة الإخلاص
وما دلت عليه : من توحيد العبادة . وفيها : الحججة على من تعلق على الأنبياء والصالحين يدعواهم
ويسألهم . لأن ذلك هو سبب نزول بعض هذه الآيات ، كالآية الأولى (١٧ : ٥٦) قل ادعوا

(١) في قرّة العيون : لأن التوحيد هو معنى هذه الكلمة العظيمة ، وذلك يتبين بما ساقه
من الآيات والحديث ، لما فيها من زيادة البيان وكشف ما أشكل من ذلك ، وإقامة الحججة على
من غلط في معنى « لا إله إلا الله » من أهل الجهل والاحاد

وقول الله تعالى ﴿ ١٧ : ٥٧ ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ . إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مُحْذُورًا ﴿

الذين زعمتم من دونه) أكثر المفسرين على أنها نزلت فيمن يعبد المسيح وأمه ، والعزير والملائكة ، وقد نهى الله عن ذلك أشد النهي ، كما في هذه الآية من التهديد والوعيد على ذلك . وهذا يدل على أن دعاءهم من دون الله شرك بالله ، ينافي التوحيد ، وينافي شهادة أن لا إله إلا الله ، فإن التوحيد أن لا يدعى إلا الله وحده . وكلمة الاخلاص نفت هذا الشرك ، لأن دعوة غير الله تأليه وعبادة له ، و « الدعاء مخ العبادة » (*)

وفي هذه الآية : أن المدعو لا يملك لداعيه كشف ضر ولا تحويله من مكان إلى مكان ، ولا من صفة إلى صفة . ولو كان المدعو نبياً أو ملكاً . وهذا يقرر بطلان دعوة كل مدعو من دون الله كائناً من كان ، لأن دعوته تخون داعيه أحوج ما كان إليها ، لأنه أشرك مع الله من لا ينفعه ولا يضره . وهذه الآية تقرر التوحيد ، ومعنى لا إله إلا الله

وقوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ)^(١) يبين أن هذا سبيل

(*) رواه الترمذي عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
(١) في قرّة العيون : أى أولئك الذين يدعوم أهل الشرك ممن لا يملك كشف الضر ولا تحويله من الملائكة والأنبياء والصالحين كالمسيح وأمه والعزير . فهؤلاء دينهم التوحيد وهو بخلاف من دعاهم من دون الله ووصفهم بقوله (يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) فيطلبون القرب من الله بالاخلاص له وطاعته فيما أمر ، وترك ما نهاهم عنه . وأعظم القرب التوحيد الذي بعث الله به أنبياءه ورسله وأوجب عليهم العمل به والدعوة اليه ؛ وهذا الذي يقربهم الى الله أى الى عفوه ورضاه ووصف ذلك بقوله (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) فلا يرجون أحداً سواه ولا يخافون غيره ، وذلك هو توحيدهم لأن ذلك يمنعهم من الشرك ، ويوجب لهم الطمع في رحمة الله والهرب من عقابه ، والداعي لهم — والحالة هذه — قد عكس الأمر ، وطلب منهم ما كانوا ينكرون من الشرك بالله في دعائهم لمن كانوا يدعونه من دون الله . ففيه معنى قوله (٣٥ : ١٤) ويوم القيامة يكفرون بشرككم) وقوله (٤٦ : ٦) وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)

وفيه : الرد على من ادعى أن شرك المشركين إنما هو بعبادة الأصنام وتبين بهذه الآية أن الله تعالى أنكر على من دعا معه غيره من الأنبياء والصالحين والملائكة ومن دونهم ، وأن دعاء الأموات والغائبين لطلب نفع أو دفع ضر هو من الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله ، =

الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين . قال قتادة « تقربوا اليه بطاعته والعمل بما يرضيه »

= وان ذلك ينافي مادلت عليه كلمة الاخلاص .

فتدبر هذه الآية العظيمة يتبين لك التوحيد ، وما ينافيه من الشرك والتنديد ؛ فانها نزلت فيمن يعبد الملائكة والمسيح وأمه والعزير فهم المغنيون بقوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنهم ولا تنجيلا) ثم بين تعالى ان هؤلاء المشركين قد خالفوا من كانوا يدعونه في دينه فقال [أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) وقدم المعمول لأنه يفيد الحصر ، يعنى يبتغون الى ربهم الوسيلة لا الى غيره . وأعظم الوسائل الى الله تعالى التوحيد الذي بعث الله به أنبياءه ورسله ؛ وخلق الخلق لأجله ومن التوسل اليه : التوسل بأسمائه وصفاته ، كما قال تعالى [٧ : ١٨٠] والله الأسماء الحسنى فادعوه بها) وكما ورد في الأذكار الماثورة من التوسل بها في الدعوات كقوله (ص) « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله الا أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام » وقوله « اللهم إني أسألك بأنك أنت الله لا إله الا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » وغير ذلك من الأعمال الصالحة الخالصة التي لم يشبها شرك . فالتوسل الى الله هو بما يحبه ويرضاه ، لا بما يكرهه ويأباه من الشرك الذي نزه نفسه عنه بقوله (سبحانه الله عما يشركون) وقوله (سبحانه الله وما أنا من المشركين) وقوله في الإنكار على من اتخذ الشفعاء (١٠ : ١٨) قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والارض؟ سبحانه وتعالى عما يشركون) وأمثال هذه الآيات في القرآن كثير يأمر عباده باخلاص العبادة له ؛ وينهاهم عن عبادة ماسواه ، ويعظم عقوبته كما قد جرى على الأمم المكذبة للرسول فيما جاؤهم به من التوحيد والنهي عن الشرك . فأوقع الله تعالى بهم ما أوقع كقوم نوح وعاد وثمود ونحوهم ، فانهم عصوا الرسل فيما أمرهم به من التوحيد وتمسكوا بالشرك وقالوا لنوح (١١ : ٢٧) وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي) وقالوا لهود (١١ : ٥٣) ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين) الآيات . وقالوا لصالح (١١ : ٦٢) « قد كنت فينا مرجواً قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) وقالوا لشعيب (١١ : ٨٧) « أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا ؟ »

فتدبر ما قص الله تعالى في كتابه مما دعت اليه الرسل وما أوقع بمن عصاهم . فان الله تعالى أقام به الحجة على كل مشرك الى يوم القيامة . وأما ما ورد في معنى الآية عن ابن مسعود قال « كان ناس من الانس يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم »

قلت : وهذا لا يخالف ما تقدم لان هذه الآية حجة على كل من دعا مع الله ولياً من الاولين والآخرين ، كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في هذه الآية : وهذه الاقوال كلها حق فان الآية تعم من كان معبوده عابداً لله ، سواء كان من الملائكة أو من الجن أو من البشر .

وقوله ﴿٤٣: ٢٦﴾ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ٢٧ إلا الذي فطرني فإنه سيهدين ٢٨ وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴿٤٣: ٢٦﴾

وقرأ ابن زيد (أولئك الذين تدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب^(١)) قال العماد ابن كثير: وهذا لا خلاف فيه بين المفسرين. وذكره عن عدة من أئمة التفسير

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى: في هذه الآية ذكر المقامات الثلاث: الحب، وهو ابتغاء القرب إليه. والتوسل إليه بالأعمال الصالحة. والرجاء والخوف. وهذا هو حقيقة التوحيد وحقيقة دين الاسلام كما في المسند عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه قال للنبي ﷺ «والله يارسول الله ما أتيتك إلا بعد ما حلفت عدد أصابعي هذه: أن لا آتيك. فبالذي بعثك بالحق، ما بعثك به؟ قال: الاسلام. قال: وما الاسلام؟ قال: أن تسلم قلبك وأن توجه وجهك إلى الله؛ وأن تصلي الصلوات المكتوبة وتتوذى الزكاة المفروضة» وأخرج محمد بن نصر المروزي من حديث خالد بن معدان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «إن للاسلام ضوئ ومناراً كنار الطريق^(٢). من ذلك: أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» وهذا معنى قوله تعالى (٣١): ٢٢ ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور)

وقوله تعالى ﴿٤٣: ٢٦ — ٢٨﴾ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون؛ إلا الذي فطرني فإنه سيهدين، وجعلها كلمة باقية في عقبه ﴿٤٣: ٢٦﴾ أي «لا إله إلا الله»

فتدبر كيف عبر الخليل عليه السلام عن هذه الكلمة العظيمة بمعناها الذي دلت عليه

(١) يعني أن جميع الصالحين الذين يدعوهم المشركون ويستغيثون بهم إما توسلاً إلى الله ليقيض حوائجهم، وإما استقلالاً بأن يطلبوا منهم قضاء الحاجة معتقدين بأن الله وهبهم التكوين والتصرف؛ أولئك الصالحون مشتغلون بأنفسهم يدعون الله لها ويتوسلون إليه بعبادته مخلصين له الدين خائفين عذابه راجين رحمته، وإذا لم يملكوا لأنفسهم نفعا ولا دفع ضرر، فكيف يملكون لغيرهم ضرراً أو نفعا؟

(٢) الصوى الأعلام المنصوبة من الحجارة في المفازة المجهولة يستدل بها على الطريق، واحداً صوتاً — كقوة — أراد أن للاسلام طرائق وأعلاماً يهتدى بها

وقوله ﴿٩: ٣١﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ الْآيَةُ

ووضعت له^(١) : من البراءة من كل ما يعبد من دون الله من المعبودات الموجودة في الخارج : كالأكواب والهياكل والأصنام التي صورها قوم نوح على صور الصالحين : ودّ وسوّاع ويَعُوثَ وَيَعُوقَ وَتُسَرَ ، وغيرها من الأوثان والأنداد التي كان يعبدها المشركون بأعيانها. ولم يستثن من جميع المعبودات إلا الذي فطره ، وهو الله وحده لا شريك له ؛ فهذا هو الذي دلت عليه كلمة الاخلاص مطابقة . كما قال تعالى (٢٢: ٦٢) ذَلِكَ بَأَنَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ) فكل عبادة يقصد بها غير الله : من دعاء وغيره فهي باطلة ، وهي الشرك الذي لا يغفره الله ، قال تعالى (٤٠: ٧٣) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ : أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ٧٤ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ قَالُوا : ضَلُّوا عَنَّا ، بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا . كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ

وقوله تعالى ﴿٩: ٣١﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ^(٢) وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ^(٣)

(١) في قرّة العيون : فعبر عن المنفى بها بقوله (انني براء مما تعبدون) وعبر عما أثبتته بقوله (إلا الذي فطرني) فقصر العبادة على الله وحده ونفاهها عن كل ماسواه ببراءته من ذلك . فما أحسن التفسير لهذه الكلمة وما أعظمه

قال العباد ابن كثير في قوله تعالى (وجعلها كلمة باقية في عقبه) أي هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ماسواه من الأوثان وهي لا إله الا الله ؛ جعلها في ذريته يقتدى به فيها من هداه الله من ذرية ابراهيم عليه السلام (لعلمهم يرجعون) أي اليها . قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم في قوله (وجعلها كلمة باقية في عقبه) يعني « لا إله الا الله » لا يزال في ذريته من يقولها

(٢) الأحبار : هم العلماء ، والرهبان : هم العباد . قال السدي : استنصحو الرجال ونهذوا كتاب الله وراء ظهورهم . ولهذا قال تعالى في الآية (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله الا هو سبحانه عما يشركون) فصار ذلك عبادة لهم . وجعلوا أحبارهم ورهبانهم مشرعين في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله ؛ فاتخذوه بذلك أرباباً . لأن التشريع من خصائص الربوبية كما أن العبادة من مستحقات الربوبية . وقال تعالى (٣ : ٨٠) ولا تأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، أي أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون .

(٣) في قرّة العيون : أي اتخذوه رباً بعبادتهم له من دون الله وقال تعالى (٥ : ١١٦) إذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ؟ قال سبحانه

وفي الحديث الصحيح أن النبي ﷺ تلا هذه الآية على عدي بن حاتم الطائي فقال: «يا رسول الله! لسنا نعبدكم. قال: أليس يُحَدِّثُونَكُمْ ما حرم الله فتحلونه، ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه؟ قال: بلى. قال النبي ﷺ: فثلاث عبادتهم (١)»

فصارت طاعتهم في المعصية عبادة لغير الله وبها اتخذوهم أرباباً، كما هو الواقع في هذه الأمة، وهذا من الشرك الأكبر المنافي للتوحيد الذي هو مدلول شهادة أن لا إله إلا الله. فبين بهذه الآية أن كفة الاحلاص نفت هذا كله بسفاته لمدلول هذه الكلمة. فأثبتوا مانفته من الشرك وتركوا ما أثبتته من التوحيد.

وقوله تعالى (٢: ١٦٥) ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله فكل من اتخذ نداً الله يدعوه من دون الله ويرغب إليه ويرجوه لما يؤمله منه: من قضاء حاجاته وتفريج كرباته. كحل عبداد القبر والعروايت والأدنام. فلا بد أن يعظموهم ويحبوهم لذلك، فانهم أحبهم مع الله وإن كانوا يحبون الله تعالى (٢). ويقولون «لا إله إلا الله» ويصلون ما يكون لي أن أقول ما يسر لي بحق. إن كنت قلته فقد علمته، تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك لك أنت علام الغيوب ١١٠ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم. وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد (٣) فن تدبر هذه الآيات تبين له معنى «لا إله إلا الله» وتبين له التوحيد الذي جده أكثر من يدعي العلم في هذه القرون وما قبلها من متأخري هذه الأمة، وقد عمت البلوى بالجهل بعد القرون الثلاثة لما وقع الغلو في قبور أهل البيت وغيرهم وبنيت عليها المساجد، وبنيت لهم المشاهد، فأتسع الأمر وعظمت الفتنة في الشرك المنافي للتوحيد لما حدث الغلو في الأموات وتعليمهم بالعبادة. فهذه الأمور التي وقع فيها الأكثر، عاد المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والبدعة سنة والسنة بدعة. نشأ على هذا الصغير، وهرم عليه الكبير، وقد قال «ص» «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء الذين يصلحون إذا فسد الناس» وفي رواية «يصلحون ما أفسد الناس»

(١) رواه الإمام أحمد والترمذي وحسنه وابن خريز مطولاً

(٢) هم في الواقع ما أحبوا الله حقيقة. لأن حب الله لا يكون إلا عن معرفة بالله وبأسمائه وصفاته. ومن أحب الله على الحقيقة لا يمكن أن يتخذ من دونه نداً. وليس معنى [كحب الله] أي كحبهم لله. ولكن معناها والله أعلم: محبتهم حباً من جنس الحب الذي لا يكون إلا لله. وهو حب العبادة: غاية الحب في غاية الذل والتعظيم. فهذا هو الحب الذي ينشأ عنه الدعاء واللجأ والضراعة وطالب تفريج الكروب ونحوها. مما يجرده المؤمنون لله وحده

ويصومون ، فقد أشركوا بالله في المحبة بمحبة غيره وعبادة غيره . فاتخاذهم الأنداد يحبونهم كحب الله يمتثل كل قول يقولونه وكل عمل يعملونه . لأن المشرك لا يقبل منه عمل ، ولا يصح منه . وهؤلاء وإن قالوا « لا إله إلا الله » فقد تركوا كل قيد قيدت به هذه الكلمة العظيمة : من العلم بما لوها . لأن المشرك جاهل بمعناها ، ومن جهل بمعناها جعل لله شريكاً في المحبة وغيرها ، وهذا هو الجهل المنقضى للعلم بما دلت عليه من الإخلاص ، ولم يكن صادقاً في قولها .

= وهم أشد حبا لله . والمشركون يبرءونه لأوليائهم أو يشركونهم مع الله ، ولا يرجون الله وقاراً وقال في قررة العيون : الأنداد ، الأمثال والنظراء كما قل العباد من كثير وغيره من المفسرين فكل من صرف من العبادة شيئاً لغير الله رغبة إليه أو رهبة منه ، فقد اتخذته نداً لله .
لأنه أشرك مع الله فيما لا يستحقه غيره

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : فتوحيد المحبوب أن لا يتعدى محبوبه أي مع الله لعبادته له ، وتوحيد الحب أن لا ينفى في قلبه بتمية حب حتى يبذلها له ، فهذا الحب وإن سمي عشقاً فهو غاية صلاح العبد ونعيمه وقررة عينه ، وليس لقلبه صراح ولا نعيم إلا بأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن لا تكون محبته لغير الله ، فلا يحب إلا الله ، كما في الحديث الصحيح « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكبره أن يعود إلى الكفر كما يكبره أن يلتقي في النار » ومحبة رسوله هي من محبته . ومحبة المرء أن كانت لله فهي من محبته ، وإن كانت لغير الله فهي منقصة لمحبة الله مضعفة لها . ويصدق هذه المحبة بأن يكون كراهته لأبغض الأشياء إلى محبوبه ، وهو الكفر بمنزلة كراهته للاقائه في النار أو أشد . ولا ريب أن هذا من أعظم المحبة . فإن الإنسان لا يقدم على محبة نفسه شيئاً ، فإذا قدم محبة الإيمان بالله على نفسه بحث لو خسر بين الكفر واللقاء في النار لا يختار أن يلتقي في النار ولا يكفر ، كان أحب إليه من نفسه . وهذه المحبة هي فوق ما يجده العشاق من محبة محبوبهم ، بل لا نظير لهذه المحبة ، كما لا مثيل لمن تعلقت به وهي محبة تقتضي تقديم المحبوب فيها على النفس والمال والولد ، وتقتضي كمال اللذل والخضوع والتعظيم والاجلال والطاعة والالتقياد ظاهراً وباطناً ، وهذا لا نظير له في محبة مخلوق ولو كان المخلوق من كان ، ولهذا من أشرك بين الله وبين غيره في المحبة الخاصة كان شركاً لا يعفقه الله كما قال تعالى [ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله] والصحيح أن معنى الآية : أن الذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لأناداهم ، كما تقدم أن محبة المؤمنين لهم لا تماثلها محبة مخلوق أصلاً ، كما لا تماثل محبوبهم غيره . وكل أذى في محبة غيره فهو نعيم في محبته ، وكل مكروه في محبة غيره فهو قررة عين في محبته . انتهى

لأنه لم ينف مانفته من الشرك ، ولم يثبت ما أثبتته من الاخلاص ، وترك اليقين أيضاً . لأنه لو عرف معناها وما دلت عليه لأنكره أو شك فيه ، ولم يقبله وهو الحق . ولم يكفر بما يعبد من دون الله ، كما في الحديث . بل آمن بما يعبد من دون الله باتخاذ النذر ومحبتة له وعبادته إياه من دون الله ، كما قال تعالى (والذين آمنوا أشد حبا لله) لأنهم أخلصوا له الحب فلم يحبوا إلا إياه ، ويحبون من أحب ويخلصون أعمالهم جميعاً لله ، ويكفرون بما عبد من دون الله . فهذا يتبين لمن وفقه الله تعالى لمعرفة الحق وقبوله دلالة هذه الآيات العظيمة على معنى شهادة أن لا إله إلا الله . وعلى التوحيد الذي هو معناها الذي دعا اليه جميع المرسلين ، فتدبر .

قال ﴿ وقول الله تعالى (١٧ : ٥٧ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب - الآية) ﴾ يتبين معنى هذه الآية بذكر ما قبلها ، وهو قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا)

قال ابن كثير رحمه الله : يقول تعالى (قل) يا محمد (*) للمشركين الذين عبدوا غير الله (ادعوا الذين زعمتم من دونه) من الأصنام والأنداد ، وارغبوا اليهم ، فانهم لا يملكون كشف الضر عنكم ، أى بالكلية (ولا تحويلا) أى ولا أن يحولوه الى غيركم .

والمعنى : أن الذي يقدر على ذلك هو الله وحده لا شريك له ، الذي له الخلق والأمر . قال العوفي عن ابن عباس في الآية : « كان أهل الشرك يقولون : نعبد الملائكة والمسيح وعزيراً ، وهم الذين يدعون . يعنى الملائكة والمسيح وعزيراً »

وروى البخارى في الآية عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « ناس من الجن كانوا يُعبدون فأسلموا » وفي رواية : « كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينتهم » .

وقول ابن مسعود هذا يدل على أن الوسيلة هي الاسلام ، وهو كذلك على كلا القواين وقال السدى عن أبى صالح عن ابن عباس في الآية قال « عيسى وأمه وعزيراً » وقال مغيرة عن إبراهيم : كان ابن عباس يقول في هذه الآية « هم عيسى وعزير والشمس والقمر » وقال مجاهد « عيسى وعزير والملائكة »

[*] يستعمل المفسرون هذا الخطاب كثيراً ، تفسيراً لخطاب الله . ولكن يلاحظ أن الله لم يخاطب رسوله ولا مرة واحدة بهذا الخطاب « يا محمد » بل كل خطاب الله « يا أيها النبي ، يا أيها الرسول » فينبغي أن يكون ذلك كذلك ، والله أعلم .

وقوله ﴿ يرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾ لا تتم العبادة إلا بالخوف والرجاء ، فكل داع دعا دعاء عبادة أو استغاثه لا بد له من ذلك : فإما أن يكون خائفاً وإما أن يكون راجياً ، وإما أن يجتمع فيه الوصفان

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى ، في هذه الآية ، لما ذكر أقوال المفسرين : وهذه الأقوال كلها حق ، فان الآية تعم من كان معبوده عابداً لله ، سواء كان من الملائكة أو من الجن أو من البشر . والسلف في تفسيرهم يذكرون جنس المراد بالآية على نوع التمثيل ، كما يقول الترجمان لمن سأله : مامعنى الخبز ؟ فيريه رغيفا . فيقول : هذا . فالإشارة إلى نوعه لا إلى عينه ، وليس مرادهم بذلك تخصيص نوع دون نوع مع شمول الآية . فالآية خطاب لكل من دعا من دون الله مدعواً ، وذلك المدعو يبتغي إلى الله الوسيلة ويرجو رحمته ويخاف عذابه ، فكل من دعا ميتاً أو غائباً من الأنبياء والصالحين سواء كان بلفظ الاستغاثه أو غيرها فقد تناولته هذه الآية ، كما تناول من دعا الملائكة والجن ، فقد نهى الله تعالى عن دعائهم ، ويبيّن أنهم لا يملكون كشف الضر عن الداعين ولا تحويله ، لا يرفعونه بالكلية ولا يحولونه من موضع إلى موضع ، كتغيير صفته أو قدره ، ولهذا قال (ولا تحويلا) فذكر نكرة تعم أنواع التحويل . فكل من دعا ميتاً أو غائباً من الأنبياء والصالحين أو دعا الملائكة فقد دعا من لا يغيثه ولا يملك كشف الضر عنه ولا تحويله اه وفي هذه الآية رد على من يدعو صالحا ويقول : أنا لا أشرك بالله شيئا ، الشرك عبادة الأصنام قال ﴿ وقوله ﴾ (واذا قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني - الآية) قال ابن كثير : يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وخليئه إمام الخفاء ، ووالد من بعث بعده من الأنبياء ، الذي تنتسب اليه قریش في نسبها ومذهبها : إنه تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال (إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين . وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون) أى هذه الكلمة وهى عبادة الله وحده لا شريك له ، وخلع ماسواه من الأوثان ، وهى « لا إله الا الله »^١ جعلها في ذريته يقتدى به فيها من هداة الله من ذرية إبراهيم عليه السلام (لعلهم يرجعون) أى إليها

[١] فان « لا إله الا الله » مطابقة لقوله « اننى براء مما تعبدون إلا الذى فطرني » لأن كلمتهما مركبة من جملين : نفى وهى « لا إله » و « اننى براء مما تعبدون » وإثبات وهى « إلا الله » و « الا الذى فطرني » فينبغى ان يلاحظ المسلم عند نطقه بكلمة الشهادة ذلك ويحققه علماً وعملاً

قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم في قوله (وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون) يعنى « لا إله إلا الله » لا يزال في ذريته من يقولها
وروى ابن جرير عن قتادة (اننى براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى) قال : كانوا يقولون :
الله ربنا (٤٣ : ٨٧) وأن سألهم من ختمهم ليقولن الله) فلم يبرأ من ربه . رواه عبد بن حميد .
وروى ابن جرير وابن المنذر عن قتادة (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قل « الاخلاص والتوحيد لا يزال في ذريته من يعبد الله ويوحده »
قلت : فتبين أن معنى « لا إله إلا الله » توحيد الله باخلاص العبادة له والبراءة من كل ما سواه .

قال المصنف رحمه الله * وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاة ، هى شهادة أن لا إله إلا الله *

وفى هذا المعنى يقول العلامة الحافظ ابن القيم رحمه الله فى الكافية الشافية :

وإذا تولاه امرؤ دون الورى طرأ تولاه العظيم الشأن

قال * وقوله تعالى (اتخذوا أحابارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله - الآية)
الأحابار : هم العلماء ، والرهبان هم العباد . وهذه الآية قد فسرها رسول الله ﷺ
لعبدى بن حاتم ، وذلك « أنه لما جاء مساماً دخل على رسول الله ﷺ فقرأ عليه هذه الآية .
قال : فقلت : انهم لم يعبدوه . فقال : بلى ؛ انهم حرموا عليهم الحلال وحلوا لهم الحرام فاتبعوهم ؛
فذلك عبادتهم اياهم » رواه أحمد والترمذى وحسنه ، وعبد بن حميد وابن أبى حاتم والطبرانى من طريق
قال السدى : استنصحو الرجال ونبتوا كتاب الله وراء ظهورهم . ولهذا قل تعالى (وما
أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) فان الحلال ما أحله الله ،
والحرام ما حرمه الله ، والدين ما شرعه الله

فظهر بهذا أن الآية دلت على أن من أطاع غير الله ورسوله ، وأعرض عن الأخذ بالكتاب
والسنة فى تحليل ما حرم الله ، أو تحريم ما أحله الله ، وأطاعه فى معصية الله ، واتبعه فيما لم يأذن
به الله ، فقد اتخذ رباً ومعبوداً وجعله لله شريكاً ، وذلك يناقض التوحيد الذى هو دين الله الذى
دلت عليه كلمة الاخلاص (لا إله إلا الله) فان الإله هو المعبود ، وقد سعى الله تعالى لماعتهم
عبادة لهم ، وسماهم أرباباً ، كما قال تعالى (٣ : ٨٠) ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين

أرباباً) أى شركاء لله تعالى فى العبادة (أيا مكرم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) وهذا هو الشرك. فكل معبود رب، وكل مطاع ومتبع على غير ما شرعه الله ورسوله فقد اتخذ المطيع المتبع رباً ومعبوداً، كما قال تعالى فى آية الأنعام (٦ : ١٢١) وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) وهذا هو وجه مطابقة الآية للترجمة، ويشبه هذه الآية فى المعنى قوله تعالى (٤٢ : ٢١) أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) والله أعلم

قال شيخ الاسلام فى معنى قوله (اتخذوا أعبادهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) وهؤلاء الذين اتخذوا أعبادهم ورهبانهم أرباباً حيث أطاعوهم فى تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله يكونون على وجهين (أحدهما) أن يعلموا أنهم بدّلوا دين الله فيتبعونهم على هذا التبديل، فيعتقدون تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله، اتباعاً لرؤسائهم، مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل. فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركاً، وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم. فكان من اتبع غيره فى خلاف الدين مع علمه أنه خلاف للدين، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله ورسوله، مشركاً مثل هؤلاء

الثانى : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحرام وتحليل الحلال ثابتاً، لكنهم أطاعوهم فى معصية الله، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصى التى يعتقد أنها معاص، فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب، كما قد ثبت عن النبى ﷺ أنه قال «انما الطاعة فى المعروف» ثم ذلك الحرّم للحلال والحلل للحرام إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول لكن خفى عليه الحق فى نفس الأمر وقد اتقى الله ما استطاع، فهذا لا يؤاخذ الله بخطئه بل يثيبه على اجتهاده الذى أطاع به ربه. ولكن من علم أن هذا خطأ فيما جاء به الرسول ثم اتبعه على خطئه وعدل عن قول الرسول. فهذا له نصيب من هذا الشرك الذى ذمّه الله، لا سيما إن اتبع فى ذلك هواه ونصره باليد واللسان، مع علمه أنه مخالف للرسول. فهذا شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه، ولهذا اتفق العلماء على أنه اذا عرف الحق لا يجوز له تقليد أحد فى خلافه، وإنما تنازعوا فى جواز التقليد للقادر على الاستدلال. وإن كان عاجزاً عن إظهار الحق الذى يعلمه. فهذا يكون كمن عرف أن دين الاسلام حق وهو بين النصارى، فاذا فعل ما يقدر عليه من الحق لا يؤاخذ بما عجز عنه، وهؤلاء كالنجاشى وغيره. وقد أنزل الله فى هؤلاء الآيات من كتابه كقوله تعالى (٣ : ١٩٩) وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل

وقوله (٢: ١٦٦) ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله

إليهم) وقوله (٥: ٨٣) وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق. الآية) وقوله (٧: ١٥٩) ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون). وأما إن كان المتبع للمجتهد عاجزا عن معرفة الحق على التفصيل وقد فعل ما يقدر عليه مثله: من الاجتهاد في التقليد. فهذا لا يؤاخذ إن أخطأ كما في الرقبة. وأما من قلده شخصاً دون نظيره بمجرد هواه، ونصره بيده ولسانه من غير علم أن معه الحق؛ فهذا من أهل الجاهلية، وإن كان متبوعه مصيباً لم يكن عمله صالحاً، وإن كان متبوعه مخطئاً كان آثماً. كمن قال في القرآن برأيه، فإن أصاب فقد أخطأ؛ وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار. وهؤلاء من جنس مانع الزكاة الذي تقدم فيه الوعيد، ومن جنس عبد الدينار والدرهم والتقطيفة والخميصة، فإن ذلك لما أحب المال منعه من عبادة الله وطاعته وصار عبداً له، وكذلك هؤلاء فيكون فيهم شرك أصغر، ولهم من الوعيد بحسب ذلك. وفي الحديث «إن يسير الرياء شرك» وهذا مبسوط عند النصوص التي فيها إطلاق الكفر والشرك على كثير من الذنوب. انتهى

وقال أبو جعفر بن جرير في معنى قول الله تعالى (وتجعلون له أنداداً) أي وتجعلون لمن خلق ذلك أنداداً وهم الأكفاء من الرجال تطيعونهم في معاصي الله. انتهى قلت: كما هو الواقع من كثير من عباد القبور.

قال ﴿وقوله (٢: ١٦٥) ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله - الآية﴾ قال العماد بن كثير رحمه الله: يذكر الله حال المشركين به في الدنيا وما لهم في الدار الآخرة، حيث جعلوا لله أنداداً؛ أي أمثالا ونظراء يعبدونهم معه ويحبونهم كحبه، وهو الله لا إله إلا هو، ولا ضد له ولا ند له؛ ولا شريك معه. وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قلت «يا رسول الله؛ أي الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك» وقوله ﴿والذين آمنوا أشد حبا لله﴾ ولحبهم الله تعالى وتعام معرتهم به وتوقيرهم وتوحيدهم لا يشركون به شيئاً، بل يعبدونه وحده ويتوكلون عليه، ويلجأون في جميع أمورهم إليه. ثم توعّد تعالى المشركين به الظالمين لأنفسهم بذلك. فقال تعالى (ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون

العذاب أنَّ القُوَّةَ لله جميعاً) قال بعضهم : تقدير الكلام ، لو عاينوا العذاب لعلموا حينئذٍ أنَّ القُوَّةَ لله جميعاً ، أى إنَّ الحكم له وحده لا شريك له ، فإن جميع الأشياء تحت قهره وغلبته وسلطانه (وأنَّ الله شديد العذاب) كما قال تعالى (٢٦٠ : ٢٥٨) فيومئذٍ لا يعذب عذابه أحدٌ ولا يورثق وثاقه أحدٌ) يقول : لو علموا ما يعاينون هناك وما يحلَّ بهم من الأمر الفظيع المنكر الهائل على شركهم وكفرهم لانتهاوا عما هم فيه من الضلال . ثم أخبر عن كفرهم بأعوانهم وتبرؤ المتبوعين من التابعين . فقال تعالى (إذ تبرأ الذين اتَّبَعُوا من الذين اتَّبَعُوا) تبرأت منهم الملائكة الذين كانوا يزعمون أنَّهم يعبدونهم في الدار الدنيا ، فتقول الملائكة ^(١) (٢٨ : ٦٣) تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون) ويقولون (٣٤ : ٤١) سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) والجن أيضاً يتبرأون منهم ويتصلون من عبادتهم لهم ، كما قال تعالى (٤٦ : ٥) ومن أضلُّ ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ٦ وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) . انتهى كلامه روى ابن جرير عن مجاهد في قوله تعالى (يحبونهم كحب الله) مباهاة ومضاهاة للحق سبحانه بالأنداد (والذين آمنوا أشد حبا لله) من الكفار لأوثانهم .

(١) قال العماد ابن كثير في تفسير سورة القصص : وقوله تعالى (وقال الذين حق عليهم القول) يعنى الشياطين والمردة والدعاة إلى الكفر (ربنا هؤلاء الذين أغويانا أغويناهم كما غويينا تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون) فشهدوا عليهم أنَّهم أغووههم ، ثم تبرأوا من عبادتهم اه . والدعاة إلى الكفر : هم من بنى آدم ممن كانوا رؤساء وشيوخاً لأولئك الغاوين كأصحاب الطرق الصوفية . فانهم الذين زينوا لمريديهم ومتبوعيهم الشرك والكفر بالله ورسوله . فإن أساس طريقهم الشيطانية : أن يعبد المريد شيخه بأنواع التعظيم والخوف واعتقاد أنه جاسوس قلبه يدخل ويخرج والمريد لا يشعر . وأنه قبل أن يذكر الله يستحضر الشيخ في قلبه . ويعظمونهم بأنواع الطاعة العمياء أحياء وأمواتا - كما هو مدون في كتبهم - من شروط المريد وما يسمونه العهد الوثيق . وتجداً أكثر هذا الكفر والضلال في كتب الشعرائى . وأما آيات سورة الأحقاف فانها صريحة في أن اللسن يكفرون بشرك المشركين : هم من عباد الله الصالحين الذين اتخذهم الناس آلهة بعد موتهم ، واتخذوا قبورهم أوثاناً ، وما كانوا يحبون ذلك ولا يرضون به ؛ من أمثال الحسين وأخوته وأبيه وأبنائهم والامام الشافعى في مصر وأبى حنيفة وعبد القادر في بغداد ونحوهم ، فانهم يتبرأون يوم القيامة من أولئك المشركين .

قال المصنف رحمه الله تعالى ﴿ ومن الأمور المبينة لتفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله : آية البقرة في الكفار الذين قال الله تعالى فيهم (وما هم بخارجين من النار) ذكر أنهم يحبون أندادهم كحب الله . فدل على أنهم يحبون الله حباً عظيماً ، فلم يدخلهم في الاسلام ، فكيف بمن أحب الله أكبر من حب الله ؟ فكيف بمن لم يحب إلا الله وحده ؟ ﴾ اهـ

ففي الآية بيان أن من أشرك مع الله تعالى غيره في المحبة فقد جعله شريكاً لله في العبادة واتخذة نداً من دون الله ، وأن ذلك هو الشرك الذي لا يغفره الله ، كما قال تعالى في أولئك (وما هم بخارجين من النار) وقوله (ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب) المراد بالظلم هنا الشرك . كقوله (٨٢: ٧) ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) كما تقدم . فمن أحب الله وحده ، وأحب فيه وله فهو مخلص ، ومن أحبه وأحب معه غيره ، فهو مشرك ، كما قال تعالى (٢ : ٢١) يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ٢٢ الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ما معناه : فمن رغب إلى غير الله في قضاء حاجة أو تفريج كربة ، لم أن يكون محباً له ، ومحبه هي الأصل في ذلك . انتهى

فكلمة الاخلاص « لا إله إلا الله » تنفي كل شرك في أي نوع كان من أنواع العبادة ، وتثبت العبادة بجميع أفرادها لله تعالى . وقد تقدم بيان أن « الإله » هو المألوه الذي تأله القلوب بالمحبة وغيرها من أنواع العبادة . فلا إله إلا الله ، نفت ذلك كله عن غير الله ، وأثبتته لله وحده . فهذا هو مادات عليه كلمة الاخلاص مطابقة ، فلا بد من معرفة معناها واعتقادها ، وقبوله ، والعمل به باطنياً وظاهراً والله أعلم .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : فتوحيد المحبوب أن لا يتعدد محبوبه ، أي مع الله تعالى بعبادته له ، وتوحيد الحب : أن لا يبقى في قلبه بقية حب حتى يبذلها له ، فهذا الحب — وإن سمي عشقاً — فهو غاية صلاح العبد ونعيمه وقرّة عينه ، وليس لقلبه صلاح ولا نعيم إلا بأن يكون الله ورسوله أحب إليه من كل ماسواهما ، وأن تكون محبته لغير الله تابعة لمحبة الله تعالى ، فلا يحب إلا الله ، ولا يحب إلا الله ، كما في الحديث الصحيح « ثلاث من كن فيه » الحديث ^(١)

(١) رواه البخاري عن أنس بلفظ « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما . وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله . وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار »

في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال

ومحبة رسول الله ﷺ هي من محبة الله ؛ ومحبة المرء إن كانت لله فهي من محبته ، وإن كانت لغير الله فهي منقصة لمحبة الله مضعة لها ؛ ويُصدّق هذه المحبة بأن تكون كراهيته لأبغض الأشياء إلى محبوبه - وهو الكفر - بمنزلة كراهيته لإلقائه في النار أو أشد ، ولا ريب أن هذا من أعظم المحبة ، فإن الإنسان لا يُقدّم على محبة نفسه وحياته شيئاً ، فإذا قدم محبة الإيمان بالله على نفسه بحيث لو خيّر بين الكفر وبين إلقائه في النار لاختار أن يلقى في النار ولا يكفر ، كان أحب إليه من نفسه ، وهذه المحبة هي فوق ما يجده العشاق المحبون من محبة محبوبهم ، بل لا نظير لهذه المحبة . كما لا مثل لمن تعلقت به ، وهي محبة تقتضي تقديم المحبوب فيها على النفس والمال والولد . وتقتضي كمال الذل والخضوع والتعظيم والاحلال والطاعة والانقياد ظاهراً وباطناً . وهذا لا نظير له في محبة المخلوق ، ولو كان المخلوق من كان . ولهذا من أشرك بين الله وبين غيره في هذه المحبة الخاصة كان مشركاً شركاً لا يغفره الله . كما قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله) والصحيح : أن معنى الآية : أن الذين آمنوا أشد حباً لله من أهل الأنداد لأناداهم . كما تقدم أن محبة المؤمنين لربهم لا يماثلها محبة مخلوق أصلاً ، كما لا يماثل محبوبهم غيره . وكل أذى في محبة غيره فهو نعيم في محبته . وكل مكروه في محبة غيره فهو قرّة عين في محبته . ومن ضرب لمحبه الأمثال التي في محبة المخلوق للمخلوق : كالوصل ، والهجر والتجنّي بلا سبب من الحب ؛ وأمثال ذلك مما يتعالى الله عنه علواً كبيراً ، فهو مخطئ أقبح الخطأ وأفحشه ، وهو حقيق بالابعاد والمقت . انتهى

❦ وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال « من قال لا إله إلا الله وكفر بما يُعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله » ❦ قوله في الصحيح : أي صحيح مسلم عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه عن النبي ﷺ فذكره .

وأبو مالك اسمه سعد بن طارق ؛ كوفي ثقة مات في حدود الأربعين ومائة . وأبو طارق بن أشيم - بالمعجمة والمنشأة التحتية - وزن أحمر - ابن مسعود الأشجعي ، صحابي له أحاديث . قال مسلم : لم يرو عنه غير ابنه . وفي مسند الإمام أحمد عن أبي مالك قال : وسمعت يقول لقوم « من وحد الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله عز وجل » ورواه

« مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، حَرَّمَ مَالَهُ وَدَمُهُ .

الامام أحمد من طريق يزيد بن هارون قال أخبرنا أبو مالك الأشجعي عن أبيه . ورواه أحمد عن عبد الله بن إدريس قال : سمعت أبا مالك قال : قلت لأبي - الحديث . ورواية الحديث بهذا اللفظ تفسر « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

قوله ﴿ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ اعلم أن النبي ﷺ علق عصمة المال والدم في هذا الحديث بأمرين . الأول : قول « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » عن علم و يقين ، كما هو قيد في قولها في غير ما حديث كما تقدم . والثاني : الكفر بما يعبد من دُونِ اللَّهِ ، فلم يكتب باللفظ المجرد عن المعنى ، بل لابد من قولها والعمل بها^(١) .

قلت : وفيه معنى (٢ : ٢٥٦) فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها)

قل المصنف رحمه الله تعالى ﴿ وهذا من أعظم ما يبين معنى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فانه لم يجعل التلغظ بها عاصما للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الاقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دُونِ اللَّهِ ، فان شك أو تردد لم يحرم ماله ودمه . فيا لها من مسألة ما أجلب ويا له من بيان ما أوضحه ، وحجة ما أقطعها للمنازع ﴾ انتهى

قلت : وهذا هو الشرط المصحح لقوله « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فلا يصح قولها بدون هذه الخمس التي ذكرها المصنف رحمه الله أصلا . قال تعالى (٨ : ٣٩) وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقال (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوهم واحصروهم فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا بسلامهم) أمر بقتالهم حتى يتوبوا من الشرك ويخلصوا أعمالهم لله تعالى ، وقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فان أبوا عن ذلك أو بعضه قتلوا إجماعا . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعا « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ،

[١] في قرّة العيون : فيه دليل أنه لا يحرم ماله ودمه الا اذا قال لا إله الا الله وكفر بما يعبد من دُونِ اللَّهِ ، فان قالها ولم يكفر بما يعبد من دُونِ اللَّهِ فدمه وماله حلال لكونه لم ينكر الشرك ويكفر به ، ولم ينفقه كما نفقه لا إله الا الله . فتأمل هذا الموضع فانه عظيم النفع

وحسابه على الله عز وجل

ويؤمنوا بي وبما جئت به ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » وفي الصحيحين عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة . فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » وهذان الحديثان تفسير الآيتين : آية الأنفال ، وآية براءة . وقد أجمع العلماء على أن من قال « لا إله إلا الله » ولم يعتقد معناها ولم يعمل بمقتضاها . أنه يقاتل حتى يعمل بما دلت عليه من النفي والاثبات .

قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله في قوله « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » معلوم أن المراد بهذا أهل عبادة الأوثان ، دون أهل الكتاب ، لأنهم يقولون : « لا إله إلا الله » ثم يُقتلون ولا يرفع عنهم السيف .

وقال القاضي عياض : اختصاص عصمة المال والنفس بمن قال « لا إله إلا الله » تعبير عن الإجابة إلى الإيمان ، وأن المراد بذلك مشركو العرب وأهل الأوثان ، فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد ، فلا يُكْتَفَى في عصمته بقول « لا إله إلا الله » إذ كان يقولها في كفره . انتهى ملخصاً وقل النووي : لا بد مع هذا من الإيمان بجميع ما جاء به الرسول ﷺ كما جاء في الرواية « ويؤمنوا بي وبما جئت به »

وقال شيخ الإسلام ، لما سئل عن قتل التتار فقال : كل طائفة متمتعة عن التزام شرائع الإسلام الظاهرة من هؤلاء القوم أو غيرهم فانه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعهم ، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين ببعض شرائعهم . كما قاتل أبو بكر والصحابه رضي الله عنهم مانعي الزكاة . وعلى هذا اتفق الفقهاء بعدهم . قال : فأما طائفة امتنعت عن بعض الصلوات المفروضة ، أو الصيام ، أو الحج ، أو عن التزام تحريم الدماء ، أو الأموال ، أو الحرم ، أو الميسر أو نكاح ذوات المحارم ، أو عن التزام جهاد الكفار ، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين ومحرماته التي لا عذر لأحد في جحودها أو تركها ، التي يكفر الواحد بجحودها . فان الطائفة المتمتعة تقاتل عليها وإن كانت مقررة بها ، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء . قال : وهؤلاء عند المحققين ليسوا بمنزلة البغاة ، بل هم خارجون عن الإسلام . انتهى قوله ﴿ وحسابه على الله ﴾ أي الله تبارك وتعالى هو الذي يتولى حساب الذي يشهد بإسنائه

وشرحُ هذه الترجمة : ما بعدها من الأبواب .

فيه أكبر المسائل وأهمها : وهى تفسير التوحيد ، وتفسير الشهادة . ويَدِينُها بأمورٍ واضحةٍ .

منها : آيةُ الإِسْراءِ بَيَّنَّ فيها الرَدَّ على المشركين الذين يَدْعُونَ الصالحين ففِيها : بيانُ أَنَّ هذا هو الشِرْكُ الأَكْبَرُ

ومنها آيةُ براءة ، بَيَّنَّ فيها أَنَّ أهل الكتابِ أَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمَرُوا إِلَّا بِأَنْ يَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ، مع أَنَّ تفسِيرَها الذى لا إشْكالَ فيه : طاعةُ العلماء والعبيدِ فى المعصية ، لا دُعَاؤُهُمْ إِيَّاهُمْ

ومنها : قول الخليل عليه السلام لا إله إلا الذى فطرنى (إِنِّى بَرَاءُ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الذى فطرنى) فاستثنى من المعبودين رَبَّهُ ، وذكر سبحانه أَنَّ هذه البراءة وهذه الموالاة : هى تفسِيرُ شهادة أَنَّ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فقال (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فى عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يرجعون)

بهذه الشهادة ، فإن كان صادقاً جزاءه بجنات النعيم ، وإن كان منافقاً عذبه العذاب الأليم . وأما فى الدنيا فالحكم على الظاهر ، فمن أتى بالتوحيد ولم يأت بما ينافيه ظاهراً والتزم شرائع الاسلام وجب الكف عنه .

قلت : وأفاد الحديث أَنَّ الانسان قد يقول «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ولا يكفر بما يعبد من دُونِ اللَّهِ فلم يأت بما يعصم دمه وماله كما دل على ذلك الآيات المحكمات والأحاديث قوله ﴿ وشرحُ هذه الترجمة ما بعدها من الأبواب (١) ﴾ قلت : وذلك أَنَّ ما بعدها من

(١) فى قرّة العيون : فقد ذكر فيها رحمه الله تعالى ما يبين التوحيد وما ينافيه ، وما يقرب منه ، وما يوصل اليه من الوسائل ، وبيان ما كان عليه السلف من بعدهم عن الشِرْكِ فى العبادة وشدة انكارهم له وجهادهم على ذلك ؛ وقد جمع هذا الكتاب على اختصاره من بيان التوحيد ما لا يعذر أحد عن معرفته وطلبه باقبال وتدبر . وكذلك الرد على أهل الأهواء جميعهم ، فمن حفظه واستحضره وجد ذلك واستغنى به عن غيره فى الرد على كل مبتدع ، فتدبره تجد ذلك بيناً . وسيأتى التنبيه على ذلك ان شاء الله تعالى .

ومنها: آية البقرة في الكفار الذين قال فيهم (وَمَا لَهُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) ذكر أنهم يُحِبُّونَ أَنْدَادَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ. ^(١) فدلَّ على أنهم يحبون الله حباً عظيماً ولم يُدْخِلْهم في الإسلام. فكيف بمن أحبَّ النَّدَّ أ كبر ^(٢) من حُبِّ الله؟ فكيف بمن لم يُحِبَّ إِلَّا النَّدَّ وحده؟ ولم يُحِبَّ الله؟

ومنها: قوله ﷺ «من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله، حرم ماله ودمه. وحسابه على الله» وهذا من أعظم ما يبين معنى «لا إله إلا الله» فانه لم يجعل التلفظ بها عاصاً للدم والمال. بل ولا معرفة معناها مع كلفها. بل ولا الاقرار بذلك. بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له، بل لا يحرم الأبواب فيه ما يبين التوحيد ويوضح معنى «لا إله إلا الله» وفيه أيضاً: بيان أشياء كثيرة من الشرك الأصغر والأكبر وما يوصل إلى ذلك من الغلو والبدع، مما تركه من مضمون «لا إله إلا الله» فمن عرف ذلك وتحققه تبين له معنى «لا إله إلا الله» وما دلت عليه من الاخلاص ونفي الشرك،

(١) الظاهر أن المعنى: أنهم يحبون أندادهم من جنس حب الله الذي هو حب التعظيم والنذل والخضوع. لأنه ليس كل حب يكون عبادة حتى يكون فيه تعظيم وخضوع. ولذلك قال «كحب الله» ولم يقل: كحبهم لله. فهم في الوقت الذي يحبونهم أعظم الحب، يخافونهم أشد الخوف، معتقدين أنهم يخفون عليهم خيراً مما ينذرونه لهم وينبجونه من طيب ما لهم ويرجون منهم المساعدة والمعونة على كشف الضر ودفع البأساء، ويحذرون انتقامهم بحرق زرعهم وإهلاك أولادهم وأنفسهم، ويروون عن سدتهم روايات مكذوبة في تأييد دعاويهم تهويلاً عليهم وتمكيناً للضلال والشرك من أنفسهم. فهم لا يرجون لله وقاراً كما يرجون لهم ولا يخشون الله كما يخشونهم. فتجود أنفسهم بسخاء في سبيل التقرب إلى أوائك الموتى من أوليائهم بما لا تجود بعشره في سبيل الله؛ برأ للوالدين أو صلة للأرحام أو إطعاماً لجار بأئس، أو مسكين من أهل قريته. هذا شأن عباد القبور والموتى اليوم. دقق في أحوالهم وطبقها على آيات المشركين في القرآن تجددهم زادوا على مشركي الجاهلية الأولى. والله المستعان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(٢) ان من تحقق محبة مشركي زماننا لأهلهم التي يسمونها بالاولياء يعلم يقيناً أنهم يحبونها أكثر من محبتهم لله ويتصدقون لوجوهها بما لا يقدر أن يتصدقوا بعشره لوجه الله

ماله ودمه حتى يُضيفَ الى ذلك الكُفْرَ بما يعبدُ من دون الله . فَإِنْ شَكَّ أَوْ تَوَقَّفَ لَمْ يَحْرُمُ ماله ودمه .

فيا لها من مسألةٍ ما أعظمها وأجاسها ، ويا له من بيانٍ ما أوضحه ووجّهه ما أقطعها للمنازع .

باب

﴿ من الشرك لبسُ الحلقة والخيط ونحوهما ، لرفع البلاء أو دفعه ﴾
وقول الله تعالى ﴿ ٣٩ : ٣٨ قل أفرأيتم ماتدعون من دون الله ، إن أرادني الله بضرٍ هل هنَّ كاشفاتُ ضرِّه ، أو أرادني برحمةٍ هل هنَّ ممسكاتُ رحمته ؟ قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ﴾

وبضدها تتبين الأشياء ، فبمعرفة الأصغر من الشرك يعرف ما هو أعظم منه من الشرك الأكبر المنافي للتوحيد ، وأما الأصغر فأنما ينافي كماله ، فمن اجتنبه فهو الموحّد حقاً ، وبمعرفة وسائل الشرك والنهي عنها لتجنب تعرف الغايات التي نهى عن الوسائل لأجلها ، فإن اجتناب ذلك كله يستلزم التوحيد والاخلاص بل يقتضيه . وفيه أيضاً من أدلة التوحيد إثبات الصفات وتنزيه الرب تعالى عما لا يليق بجلاله ، وكل ما يعرف بالله من صفات كماله وأدلة ربوبيته يدل على أنه هو المعبود وحده ، وأن العبادة لا تصلح إلا له ، وهذا هو التوحيد ، ومعنى شهادة أن لا إله إلا الله .

قوله : ﴿ باب من الشرك لبسُ الحلقة والخيط ونحوهما ، لرفع البلاء أو دفعه ﴾
رفعُه : إزالته بعد نزوله . ودفعه : منعه قبل نزوله

قال ﴿ وقول الله تعالى ٣٩ : ٣٨ قل أفرأيتم ماتدعون من دون الله إن أرادني الله بضرٍ هل هنَّ كاشفاتُ ضرِّه ؟ أو أرادني برحمةٍ هل هنَّ ممسكاتُ رحمته ؟ ﴾
قال ابن كثير : أي لا تستطيع شيئاً من الأمر (قل حسبي الله) أي الله كافي من توكل عليه (عليه يتوكل المتوكلون) كما قال هود عليه السلام حين قال قومه (١١ : ٥٤) إن نقول إلا

اعتراك بعض آلهتنا بسوء . قال : إني أشهد الله واشهدوا أني برىء مما تشركون ٥٥ من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون ٥٦ إني توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن رضى على صراط مستقيم (قال مقاتل في معنى الآية : فسألهم النبي ﷺ فسكتوا . أى لأنهم لا يعتقدون ذلك فيها ^(١))

وانما كانوا يدعونها على معنى أنها وسائل وشفعاء عند الله ، لا على أنهم يكشفون الضر ، ويجيبون دعاء المضطر ، فهم يعلمون أن ذلك لله وحده . كما قال تعالى (١٦ : ٥٣) ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون ٥٤ ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون

(١) في قرّة العيون : فإذا كان آلهتهم التي يدعون من دون الله لا قدرة لها على كشف ضرر أراد الله بعبده ، أو إمساك رحمة أنزلها على عبده فيلزمهم بذلك أن يكون الله تعالى هو معبودهم وحده لزوماً لا محيد لهم عنه . وذكر تعالى مثل هذا السؤال عن خليله إبراهيم لمن حاجه في الله فقال (٢ : ١٢٥٨) أحيى وأميت ، قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأتىها من المغرب ، فهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين (فأقام الله تعالى الحجة على المشركين بما يبطل شركهم بالله وتسويتهم غيره به في العبادة بضرب الأمثال وغير ذلك ، وهذا في القرآن كثير كقوله تعالى (٢٣ : ٧٣) يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له . إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب) وقال تعالى (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً ، وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون * إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم * وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) وقال (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون * أموات غير أحياء وما يشعرون بأين يبعثون)

ذكر العباد بن كثير رحمه الله تعالى في هذه الآية ما رواه ابن أبي حاتم عن قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن ابن عباس مرفوعاً « احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يضروك ، ولو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم يكتبه الله لك لم ينفعوك ، جفت الصحف ورفعت الأقلام ، واعمل لله بالشكر في اليقين ، واعلم أن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، وأن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسراً »

عن عمران بن حصين رضي الله عنه « أن النبي ﷺ رأى رجلا في يده حلقة من صُفر ، فقال : ما هذا ؟ قال من الواهنة

قلت : فهذه الآية وأسألها تبطل تعلق التلب بغير الله في جلب نفع أو دفع ضرر ، وأن ذلك شرك بالله . وفي الآية بيان أن الله تعالى وسم أهل الشرك بدعوة غير الله والرغبة اليه من دون الله . والتوحيد ضد ذلك . وهو أن لا يدعو إلا الله ، ولا يرغب إلا اليه ، ولا يتوكل إلا عليه ، وكذا جميع أنواع العبادة لا يصلح منها شيء لغير الله . كما دل على ذلك الكتاب والسنة واجماع سلف الأمة وأئمتها كما تقدم

قال * وعن عمران بن حصين « أن النبي ﷺ رأى رجلا في يده حلقة من صُفر فقال ما هذه ؟ قال : من الواهنة . قل : انزعها ، فنها لا تزيدك إلا وهناً ، فانك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً » رواه أحمد بسند لا بأس به *

قال الامام أحمد : حدثنا خلف بن الوليد حدثنا المبارك عن الحسن قل أخبرني عمران ابن حصين « أن النبي ﷺ أبصر على عَضُد رجل حلقة - قال أراها من صُفر - فقال ويحك ما هذه ؟ قال : من الواهنة . قال : أما إنها لا تزيدك إلا وهناً . انبذها عنك فانك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً » رواه ابن حبان في صحيحه فقال « فانك إن مت وركلت اليها » والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد . وأقره الذهبي . وقال الحاكم : أكثر مشايخنا على أن الحسن سمع من عمران . وقوله في الاسناد « أخبرني عمران » يدل على ذلك

قوله * عن عمران بن حصين * أي ابن عبيد بن خلف الخزاعي ؛ أبو نجيد - بنون وجيم - مصغر . صحابي ابن صحابي . أسلم عام خيبر . ومات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة
قوله * رأى رجلاً * في رواية الحاكم « دخلت على رسول الله ﷺ وفي عضدى حلقة صُفر ، فقال ما هذه ؟ » الحديث . فلم يهتم في رواية أحمد هو عمران راوى الحديث

قوله * ما هذه ؟ * يحتمل أن الاستفهام للاستفصال عن سبب لبسها ، ويحتمل أن يكون للإِنكار ، وهو أظهر

قوله * من الواهنة * قال أبو السعادات ^(١) : الواهنة عرق يأخذ في المنكب وفي اليد

[١] هو ابن الأثير ، ولد سنة ٥٤٤ هـ وتوفي سنة ٦٠٦ هـ لعدة تأليف . منها النهاية في غريب الحديث

فقال انزعها، فانها لا تزيدك إلا وهناً ، فانك لو مت وهي عليك ما أفاحت أبداً »
رواه أحمد بسند لا بأس به

كها ، فيُرقى منها . وقيل هو مرض يأخذ في العضد ، وهي تأخذ الرجال دون النساء ^(١) وإنما نهى عنها لأنه إنما اتخذها على أنها تعصمه من الألم ، وفيه اعتبار المقاصد ^(٢)
قوله ﴿ انزعها فانها لا تزيدك إلا وهناً ﴾ النزع هو الجذب بقوة ، أخبر أنها لا تنفعه بل تضره وتزيده ضعفاً . وكذلك كل أمر نهى عنه فانه لا ينفع غالباً وإن نفع بعضه فضره أكبر من نفعه
قوله ﴿ فانك لو مت وهي عليك ما أفاحت أبداً ﴾ لأنه شرك . والفلاح هو الفوز والظفر والسعادة .

قل المصنف رحمه الله تعالى ﴿ فيه شاهد لكلام الصحابة : ان الشرك الأصغر أكبر الكبائر ، وأنه لم يعذر بالجهالة . وفيه الانتكار بالتعليظ على من فعل مثل ذلك ﴾
قوله ﴿ رواه أحمد بسند لا بأس به ﴾ هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد ابن إدريس بن عبد الله بن حسان بن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هُثَيب بن أفضى بن دُعْمَى بن جَدِيلَة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان — الامام العالم أبو عبد الله الذهلي ثم الشيباني المروزي ، ثم البغدادي ، إمام أهل عصره وأعلامهم بالفقه والحديث ، وأشدّهم ورعاً ومتابعة للسنة ، وهو الذي يقول فيه بعض أهل السنة : عن الدنيا ما كان أصبره ، وبالماضين ما كان أشبهه ، أته الدنيا فأباها ، والشَّبهه فنفاها ، خرج به من مرو وهو حمل فولد ببغداد سنة أربع وستين ومائة في شهر ربيع الأول . وطلب أحمد العلم سنة وفاة مالك ، وهي سنة تسع

(١) ومن هذا الباب : ما يفعله الجاهليون اليوم من إلباس أولادهم خلاخيل الحديد وغيره يعتقدون أن ذلك يحفظهم من الموت الذي أخذ اخوتهم الذين ماتوا قبلهم . ومنه لبس حلقة الفضة للبركة أو لمنع البواسير ، ولبس خواتيم لها فصوص مخصوصة للحفاظ من الجن . وغيرها
(٢) في قرّة العيون : وإنما نهاه عنها لكونه يظن أنها تمنع عنه هذا الداء أو ترفعه ، فأمره (ص) بنزعها لذلك وأخبر أنها لا تزيده إلا وهناً ، فإن المشرك يعامل بنقيض قصده لأنه علق قلبه بما لا ينفعه ولا يدفع عنه ، فإذا كان هذا بحلقة صفر فما الظن بما هو أظم وأعظم ؟ كما وقع من عبادة القبور والمشاهد وغيرها كما لا يخفى على من له أدنى مسكة من عقل

وله عن عُقبة بن عامر مرفوعاً

وسبعين ، فسمع من هشيم وجريز بن عبد الحميد وسفيان بن عيينة ومعتز بن سليمان ويحيى بن سعيد القطان ومحمد بن إدريس الشافعي ويزيد بن هرون وعبد الرزاق وعبد الرحمن بن مهدي وخلق لا يحصون بمكة والبصرة والكوفة وبغداد واليمن وغيرها من البلاد . روى عنه ابنه صالح وعبد الله ، والبخاري ومسلم وأبو داود وإبراهيم الحارثي وأبو زرعة الرازي وأبو زرعة الدمشقي وعبد الله بن أبي الدنيا وأبو بكر الأثرم وعثمان بن سعيد الدارمي وأبو القاسم البغوي ، وهو آخر من حدث عنه ؛ وروى عنه من شيوخه عبد الرحمن بن مهدي والأسود بن عامر ؛ ومن أقرانه علي بن المديني ويحيى بن معين . قال البخاري : مرض أحمد ليلتين خلطنا من ربيع الأول ومات يوم الجمعة لاثنتي عشرة خلت منه ، وقال حنبل : مات يوم الجمعة في ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ومائتين وله سبع وسبعون سنة . وقال ابنه عبد الله والفضل بن زياد : مات في ثاني عشر ربيع الآخر رحمه الله تعالى .

قوله ﴿ وله عن عُقبة بن عامر مرفوعاً ﴾ « من تعلق تيممة فلا أتم الله له ؛ ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له » وفي رواية « من تعلق تيممة فقد أشرك » ^(١) الحديث الأول رواه الإمام أحمد كما قال المصنف ، ورواه أيضاً أبو يعلى والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد وأقره الذهبي

قوله ﴿ وفي رواية ﴾ أي من حديث آخر رواه أحمد فقال : حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا يزيد بن أبي منصور عن دجين الحجري عن عُقبة ابن عامر الجهني « أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد ، فقالوا :

(١) في قرة العيون : وهذا الحديث فيه التصريح بأن تعليق التمايم شرك لما يقصده من علقها لدفع ما يضره أو جلب ما ينفعه ؛ وهذا أيضاً يناق كمال الاخلاص الذي هو معنى لا إله إلا الله لأن الخاص لا يلتفت قلبه لطالب نفع أو دفع ضر من سوى الله كما تقدم في قوله (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن) فكمال التوحيد لا يحصل إلا بترك ذلك وإن كان من الشرك الأصغر فهو عظيم ، فإذا كان هذا قد خفي على بعض الصحابة رضي الله عنهم في عهد النبوة فكيف لا يخفى على من هو دونهم في العلم والایمان بمراتب بعد ما حدث من البدع والشرك ؟ كما في الأحاديث الصحيحة وتقدمت الإشارة الى ذلك . وهذا مما يبين معنى لا إله إلا الله أيضاً فإنها نفت كل الشرك قليلاً وكثيره كما قال تعالى (٣ : ١٨) شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم)

« مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَمَّ لِلَّهِ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَّعَ فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ » وفي رواية « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ »

ولابن أبي حاتم عن حذيفة « أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ خَيْطٌ مِنَ الْحُمَى فَقَطَعَهُ ، يَارَسُولَ اللَّهِ ، بَايَعْتَ تِسْعَةَ وَأَمْسَكْتَ عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنْ عَلَيْهِ تَمِيمَةٌ فَأَدْخِلْ يَدَهُ فَقَطَعَهَا ؛ فَبَايَعَهُ وَقَالَ : مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ » ورواه الحاكم بنحوه . ورواته ثقات .

قوله ﴿ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ﴾ صحابي مشهور فقيه فاضل ، ولي إمارة مصر لمعاوية ثلاث سنين ومات قريبا من الستين

قوله ﴿ مِنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً ﴾ أى علقها متعلقا بها قلبه فى طلب خير أو دفع شر ، قال المنذرى : خرزة كانوا يعلقونها يرون أنها تدفع عنهم الآفات ، وهذا جهل وضلالة ، إذ لا مانع ولا دافع غير الله تعالى .

وقال أبو السعادات : التائم جمع تميمة وهى خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين ، فى زعمهم ، فأبطلها الاسلام .

قوله ﴿ فَلَا أَمَّ لِلَّهِ لَهُ ﴾ دعاء عليه

قوله ﴿ وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَّعَ ﴾ بفتح الواو وسكون المهملة . قال فى مسند الفردوس : شئ يخرج من البحر يشبه الصدف يتقون به العين

قوله ﴿ فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ ﴾ بتخفيف الدال . أى لاجعله فى دعة وسكون . قال أبو السعادات وهذا دعاء عليه .

قوله ﴿ وَفِي رِوَايَةٍ : مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ ﴾ قال أبو السعادات : إنما جعلها شركا لأنهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم ، وطلبوا دفع الأذى من غير الله الذى هو دافعه

قال المصنف رحمه الله ﴿ وَلابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ حَذِيفَةَ » أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ خَيْطٌ مِنَ الْحُمَى ، فَقَطَعَهُ ، وَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى ١٢ : ١٠٦ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾

قال ابن أبي حاتم : حدثنا محمد بن الحسين بن إبراهيم بن أشكاب حدثنا يونس بن محمد حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم الأحول عن عروة قال « دخل حذيفة على مريض ، فرأى فى عضده سيرا فقطعه أو انتزعه . ثم قال (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) »

وتلا قوله (١٢: ١٠٦) وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون

فيه مسائل

الأولى : التغليظ في لبس الحلقة والخيط ونحوهما لمثل ذلك

الثانية : أن الصحابي لو مات وهي عليه ما أفلح . فيه شاهد لكلام الصحابة :

أن الشرك الأصغر أكبر من الكبائر

الثالثة : أنه لم يعذر بالجهالة

الرابعة : أنها لا تنفع في العاجلة ، بل تضر لقوله « لا تريدك إلا وهناً »

وابن أبي حاتم هو الامام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن ادريس الرازي التميمي الحنظلي الحافظ ، صاحب الجرح والتعديل والتفسير وغيرهما . مات سنة سبع وعشرين وثلاثمائة .

وحذيفة هو ابن اليمان . واسم اليمان : حُسيل بمهملتين مصغرا ، ويقال حِسل — بكسر ثم سكون — العبسي بالموحدة ، حليف الأنصار ، صحابي جليل من السابقين ، ويقال له صاحب السر^(١) وأبوه أيضا صحابي ، مات حذيفة في أول خلافة علي رضي الله عنه سنة ست وثلاثين قوله ﴿ رأى رجل في يده خيط من الحمى ﴾ أى عن الحمى . وكان الجهال يعلقون التمام والخيط ونحوها لدفع الحمى^(*) وروى وكيع عن حذيفة « أنه دخل على مريض يعود فلمس

(١) لأن النبي «ص» استصحبه في عودته من غزوة تبوك حين أخذ في طريق العقبة التي كان المنافقون كمنوا عندها لينفروا راحلة رسول الله «ص» ليقع عنها فيموت . فأطلع الله على ما يتبوا وأعلمه بأسمائهم . فأعلم رسول الله «ص» حذيفة بأسمائهم إذ ناداهم بأسمائهم حين حاذاهم . ثم استكتم حذيفة أسماءهم اتقاء الفتنة . ولم يكن عند حذيفة سر في الدين ، كما يدعى الضالون . من الصوفية . لأن الاسلام علانية لا سر فيه ؛ وانما الأسرار في النصرانية وكنائسها وقسيسها ورهبايتها

(*) ولا يزال هذا معتقداً عند أهل الجاهلية الثانية . يتخذون خيوطا يعقدونها بأيدي من اسمه محمد ، وبعض ذلك يعملونه يوم الجمعة ، وبعض ذلك يعملونه على مقاس باب الكعبة ثم يعقدونه أربعين عقدة ممن أسماؤهم محمد ، ويقرأون عند كل عقدة قل هو الله أحد . ويؤمنون أن هذا الخيط نافع من العقم ، فلا تلبسه عقيم في زعمهم إلا وتحمل . وهذا من أعظم الانحطاط الى أحط دركات البكم والصمم والعمى ، بل الى البهيمية أن يعتقد في خيوط .

الخامسة: الانكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك
السادسة: التصريح بأن من تعلّق (١) شيئاً وُكِّل اليه

عضده ، فاذا فيه خيط ، فقال ما هذا ؟ قل شيء رُقي لي فيه ، فقطعه وقال : لو مت وهو عليك ماصليت عليك » وفيه انكار مثل هذا ، وان كان يعتقد أنه سبب ، فالأسباب لا يجوز منها إلا ما أباحه الله تعالى ورسوله مع عدم الاعتماد عليها . وأما التأمم والخيوط والحروز والطلاسم ونحو ذلك مما يعلقه الجاهل فهو شرك يجب انكاره وازالته بالقول والفعل ؛ وان لم يأذن فيه صاحبه قوله ﴿ وتلا قوله ﴾ (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) ﴿ استدل حذيفة رضي الله عنه بالآية على أن هذا شرك ^٢ . ففيه صحة الاستدلال على الشرك الأصغر بما أنزله الله

= ومثله اتخاذ سبع مربوع أنواع الجبوب تعلق في كيس مع سرّة الطفل وأشباه ذلك كثير فاش فيمن يتسمون بأسماء اسلامية . وهم من أجهل المشركين الشرك الأكبر . ولا حول ولا قوة إلا بالله

(١) انما وكله الله اليه لأنه أعرض عن رحمة ربه واستغنى عن الله وتمسك بالسبب الأضعف بل تمسك بلا شيء ، فوكله الله الى ماتمسك به فلم ينفعه شيئاً

(٢) في قرّة العيون : فاذا كان يقع مثل هذا في تلك القرون المفضلة فكيف يؤمن أن يقع ما هو أعظم منه ؟ لكن لغلبة الجهل به وقع منهم أعظم مما وقع من مشركي العرب وغيرهم في الجاهلية مما قد تقدم التنبيه عليه ، حتى ان كثيراً من العلماء في هذه القرون اشتد نكيرهم على من أنكر الشرك الأكبر فصاروا هم والصحابة رضي الله عنهم على طرفي نقيض ، فالصحابة ينكرون القليل من الشرك ؛ وهؤلاء ينكرون على من أنكر الشرك الأكبر ويجعلون النهي عن هذا الشرك بدعة وضلالة ؛ وكذلك كانت حال الأمم مع الأنبياء والرسل جميعهم فيما بعثوا به من توحيد الله تعالى وإخلاص العبادة له وحده ، والنهي عن الشرك به ؛ وقد بعث الله تعالى خاتم رسله محمداً (ص) بذلك كما بعث به من قبله ، فعكس هؤلاء المتأخرون مادعا اليه رسول الله «ص» مشركي العرب وغيرهم ، فنصر هؤلاء مانهي عنه من الشرك غاية النصرة ؛ وأنكروا التوحيد الذي بعث به غاية الانكار ، فانه «ص» لما قال لقريش « قولوا لا اله الا الله تفلحوا » عرفوا معناها الذي وضعت له وأريد منها فقالوا (٣٨ : ٥٥ و ٦٠ أجعل الآلهة الهاً واحداً ؟ ان هذا لشيء عجاب) الآيات . وقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) وفي صحيح البخاري وغيره في سؤال هرقل لأبي سفيان عن النبي [ص] قال له « فاذا يامرکم ؟ قلت : يقول : اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً ، واتركوا ما يقول آبائكم ، ويامرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة »

السابعة : التصريح بأن من تعلق تيممة فقد أشرك

الثامنة : أن تعليق الخيط من الحمى من ذلك

التاسعة : تلاوة حذيفة الآية دليل على أن الصحابة يستدلون بالآيات التي في

الشرك الأكبر على الأصغر ، كما ذكر ابن عباس في آية البقرة

العاشرة : أن تعليق الودع عن العين من ذلك

الحادية عشرة : الدعاء على من تعلق تيممة أن الله لا يُتمّ له . ومن تعلق ودعة فلا

ودع (١) الله له . أى ترك الله له

باب

﴿ ما جاء في الرقي والتمائم ﴾

في الصحيح عن أبي بشير الأنصارى رضى الله عنه

في الشرك الأكبر ، لشمول الآية له ودخوله في مسمى الشرك ؛ وتقدم معنى هذه الآية عن ابن عباس وغيره في كلام شيخ الاسلام وغيره . والله أعلم . وفي هذه الآثار عن الصحابة : ما يبين كمال علمهم بالتوحيد وما ينافيه أو ينافي كماله .

قوله ﴿ باب ما جاء في الرقي والتمائم ﴾

أى من النهى وما ورد عن السلف في ذلك

قوله ﴿ في الصحيح عن أبي بشير الأنصارى » أنه كان مع النبي ﷺ في بعض أسفاره فأرسل رسولا : أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت » ﴿ هذا الحديث في الصحيحين .

قوله ﴿ عن أبي بشير ﴾ بفتح أوله وكسر المعجمة ، قيل اسمه قيس بن عبيد قاله ابن سعد .

(١) ودع : فسره المصنف بترك أى فلا ترك الله له ما يحب وفسره غيره بأنه دعاء عليه ألا يجعله الله في دعة ولا سكون

أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ، فأرسل رسولا أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قُطِعت »

وقال ابن عبد البر : لا يوقف له على اسم صحيح ، وهو صحابي شهد الخندق ومات بعد الستين .
ويقال : انه جاوز المائة

قوله ﴿ في بعض أسفاره ﴾ قال الحافظ : لم أقف على تعيينه .
قوله ﴿ فأرسل رسولا ﴾ هو زيد بن حارثة . روى ذلك الحارث بن أبي أسامة في مسنده
قاله الحافظ .

قوله (أن لا يبقين) بالمنسأة التحتية والقاف المفتوحين ، و « قلادة » مرفوع على أنه فاعل . و « الوتر » بفتحين ، واحد أوتار القوس . وكان أهل الجاهلية إذا خلولق الوتر أبدلوه بغيره وقلدوا به الدواب ، اعتقادا منهم أنه يدفع عن الدابة العين (١)
قوله (أو قلادة إلا قطعت) معناه : أن الراوى شك هل قال شيخه : قلادة من وتر أو قال : قلادة وأطلق ولم يقيده ؟ . ويؤيد الأول ماروى عن مالك : أنه سئل عن القلادة ؟ فقال « ما سمعت بكراحتها إلا في الوتر » ولأبى داود « ولا قلادة » بغير شك .

قال البغوى في شرح السنة : تأول مالك أمره عليه الصلاة والسلام بقطع القلائد على أنه من أجل العين . وذلك أنهم كانوا يشدون تلك الأوتار والتأمام والقلائد ويلقون عليها العوذ ، يظنون أنها تعصمهم من الآفات . فنهاهم النبي ﷺ عنها وأعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئا .
قال أبو عبيد : كانوا يقلدون الابل الأوتار ، لئلا تصيبها العين ، فأمرهم النبي ﷺ بازالتها إعلاماً لهم بأن الأوتار لا ترد شيئا . وكذا قال ابن الجوزى وغيره .
قال الحافظ : ويؤيده حديث عقبة بن عامر ، رفعه « من تعلق تيممة فلا أتم الله له »
رواه أبو داود . وهى ماعلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك . انتهى

(١) وأصل معنى القلادة : مايوضع في العنق من الحلى والزينة للنساء ؛ والحبل يوضع في عنق الدابة لتقاده به . ومثل ذلك مايعلقه بعض الناس اليوم على السيارات من صورة قرد ونحوه وما يضعه بعضهم على أبواب البيوت والحوانيت من حدوة حمار أو حصان ، وتعليق سنابل من الحنطة أو غير ذلك كله من عمل الجاهلية المنهى عنه أشد النهى وقد يصل إلى الشرك الأكبر عند بعضهم حين يعتقد فيه أنه هو الذى يدفع حقيقة الضر والسوء

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال «سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الرقى والتأمم والتؤلة شرك» رواه أحمد وأبو داود

قال المصنف (وعن ابن مسعود: سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن الرقى والتأمم والتؤلة شرك» رواه أحمد وأبو داود)

وفيه قصة، ولتظ أبي داود: عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت «إن عبد الله رأى في عنقي خيطاً، فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقى لي فيه. قالت: فأخذه ثم قطعه ثم قال: أنتم آل عبد الله لأغنياء عن الشرك (١) سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن الرقى والتأمم والتؤلة شرك» فقلت: لقد كانت عيني تقذف، وكنت أختلف إلى فلان اليهودى، فإذا رقى سكنت. فقال عبد الله: إنما ذاك عمل الشيطان، كان ينخسها بيده، فإذا رقى كف عنها. إنما كان يكفك أن تقولى كما كان رسول الله ﷺ يقول «أذهب البأس، رب الناس، واشف أنت الشافى، لاشفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً» ورواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال: صحيح، وأقره الذهبي

قوله (إن الرقى) قال المصنف (هى التى تسمى العزائم، وخص منه الدليل ما خلا من الشرك، فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة) يشير إلى أن الرقى الموصوفة بكونها شركاً هى التى يستعان فيها بغير الله، وأما إذا لم يذكر فيها إلا أسماء الله وصفاته وآياته، والمأثور عن النبى ﷺ، فهذا حسن جائز أو مستحب.

قوله (فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة) كما تقدم ذلك فى باب من حقق التوحيد. وكذا رخص فى الرقى من غيرها، كما فى صحيح مسلم عن عوف بن مالك «كنا نرقى فى الجاهلية، فقلنا يا رسول الله كيف ترى فى ذلك؟ فقال: اعرضوا على رقاكم. لا بأس بالرق ما لم تكن شركاً» وفى الباب أحاديث كثيرة.

(١) من أول الحديث الى هنا ليس فى سنن أبى داود فى باب تعليق التأمم. وهو عند ابن ماجه بلفظ «كانت عجوز تدخل علينا من الحجرة، وكان لنا سرير طويل القوائم وكان عبد الله إذا دخل تنحنج وصوت، فدخل يوماً، فلما سمعت صوته احتجبت منه؛ فجاء فجلس الى جانبي فمسنى فوجد مس خيط؛ فقال ما هذا؟ فقلت رقى لي فيه من الحمى؛ فجذبه فقطعه فرمى به، ثم قال: لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن الشرك. سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم... الخ»

التمائم شيء يُعلق على الأولاد عن العين ، لكن إذا كان المعلق من القرآن
فرخص فيه بعض السلف ، وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهى عنه ، منهم
ابن مسعود رضي الله عنه

قال الخطابي : وكان عليه السلام قد رقى ورقي ، وأمر بها وأجازها ، فإذا كانت بالقرآن
وبأسماء الله فهي مباحة أو مأمور بها ، وإنما جاءت الكراهة والمنع فيما كان منها بغير لسان
العرب ، فإنه ربما كان كفراً أو قولاً يدخله شرك

قلت : من ذلك ما كان على مذاهب الجاهلية التي يتعاطونها ، وأنها تدفع عنهم الآفات
ويعتقدون أن ذلك من قبل الجن ومعونتهم . وبنحو هذا ذكر الخطابي

وقال شيخ الإسلام : كل اسم مجهول فليس لأحد أن يرقى به فضلاً عن أن يدعو به ، ولو
عرف معناه ، لأنه يكره الدعاء بغير العربية ، وإنما يرخص لمن لا يحسن العربية ، فأما جعل
الألفاظ الأعجمية شعاراً فليس من دين الإسلام ^(١)

وقال السيوطي : قد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاث شروط : أن تكون
بكلام الله أو بأسمائه وصفاته ، وباللسان العربي وما يعرف معناه ، وأن يعتد أن الرقية لا تؤثر
بذاتها بل بتقدير الله تعالى .

قوله (والتمائم) قال المصنف (شيء يعلق على الأولاد من العين) وقال الخليلي :
التمائم جمع تيممة وهي ما يعلق بأعناق الصبيان من خرازات وعظام لدفع العين ، وهذا منهي
عنه . لأنه لا دافع إلا الله ، ولا يطلب دفع المؤذيات إلا بالله وبأسمائه وصفاته

قال المصنف * لكن إذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف . وبعضهم
لم يرخص فيه ويجعله من المنهى عنه . منهم ابن مسعود *

(١) وذلك مثل قول أرباب الطرق الصوفية في أورادهم « كركدن كرددن دهنده ،
أصباوت اهيا شراهما جلاوت ، وأمثالها مما يقولون عنه انه ذكر الله ، فهذا كله ليس من
دين الإسلام في شيء ، لأن الإسلام عربي مبين ، وهذا وغيره يدل على أن أصل هذه الطرق
الصوفية خدعة يهودية هندية فارسية يونانية . كادوا بها للمسلمين ففرقوهم شيعاً وأحزاباً
وملاوا قلوبهم من الشرك في الإلهية والشرك في الربوبية . فوصلوا من ذلك الرديا واز
من تقويض الدولة الإسلامية

اعلم أن العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم اختلفوا في جواز تعليق التأمم التي من القرآن وأسماء الله وصفاته ، فقالت طائفة يجوز ذلك ، وهو قول عبد الله بن عمرو بن العاص^(١) وهو ظاهر ما روى عن عائشة . وبه قال أبو جعفر الباقر وأحمد في رواية . وحملوا الحديث على التأمم التي فيها شرك .

وقالت طائفة لا يجوز ذلك . وبه قال ابن مسعود وابن عباس . وهو ظاهر قول حذيفة وعقبة بن عامر وابن عكيم ، وبه قال جماعة من التابعين ، منهم أصحاب ابن مسعود وأحمد في رواية اختارها كثير من أصحابه ، وجزم بها المتأخرون ، واحتجوا بهذا الحديث وما في معناه (٢) قلت : هذا هو الصحيح لوجوه ثلاثة تظهر للمتأمل : الأول عموم النهي ولا يخص للعموم ، الثاني سد الذريعة ، فانه يفضى إلى تعليق ما ليس كذلك ، الثالث أنه إذا علق فلا بد أن يمتنه المعلق بحمله معه في حال قضاء الحاجة والاستنجاء ونحو ذلك (٣)

وتأمل هذه الأحاديث وما كان عليه السلف رضى الله تعالى عنهم يتبين لك بذلك غربة وتأمل الرواية بذلك ضعيفة . ولا تدل على هذا . لأن فيها أن ابن عمرو كان يحفظه أولاده الكبار . ويكتبه في ألواح ويلقعه في عنق الصغار فالظاهر انه كان يعلقه في اللوح ليحفظه الصغير لا على أنه تيممة والتيممة تكتب في ورقة لافى لوح . وبديل تحفيظه الكبار . وكيفما كان فهو عمل فردى من عبد الله بن عمرو لا يترك به حديث رسول الله وعمل كبار الصحابة الذين لم يعملوا مثل عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم .

(٢) في قرّة العيون : والمقصود ببيان ان هذه الأمور الشركية وان خفيت فقد نهى عنها رسول الله [ص] وأصحابه لكمال علمهم بما دلت عليه لاله الا الله من نفى الشرك قليله وكثيره لتعلق القلب بغير الله في دفع ضرا او جلب نفع ؛ وقد عمت البلوى بما هو أعظم من ذلك بأضعاف مضاعفة ، فمن عرف هذه الأمور الشركية المذكورة في هذين البابين عرف ما وقع مما هو أعظم من ذلك كما تقدم بيانه ، وفيه ما كان عليه رسول الله [ص] من التحذير من الشرك والتغليظ في انكاره وان كان من الشرك الأصغر فهو أكبر من الكبائر

(٣) ولأن فعل ذلك استهزاء أشد استهزاء بآيات الله ومناقضة لما جاءت به ومحادثة لله ولرسوله ، فان الله أنزل القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان وشفاء لما فى الصدور ولا يزيد الظالمين الا خساراً . وانه لتذكرة للمعتقين . وانه لحسرة على الكافرين . وانه لحق اليقين . ولم ينزل القرآن ليتخذ حجبا وتأمم . ولا ليتلاعب به المتأكلون به الذين يشتركون به ثمنا قليلا . والذين يقرءونه على المقابر وأمثال ذلك مما ذهب بحرمة القرآن وجراً الرؤساء على ترك الحكم به

و«الرقى» هي التي تسمى العزائم ، وخص منه الدليل ما خلا من الشرك ، رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة و«التولة» شيء يصنعونه يزعمون أنه يحب المرأة إلى زوجها ، والرجل إلى امرأته

الاسلام ، خصوصا إن عرفت عظيم ما وقع فيه الكثير بعد القرون المفضلة من تعظيم القبور واتخاذ المساجد عليها والاقبال اليها بالقلب والوجه ، وصرف جل الدعوات والرغبات والرهبات وأنواع العبادات التي هي حق الله تعالى اليها من دونه ، كما قال تعالى (١٠ : ١٠٦ : ١٠٧) ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين . وان يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم (ونظائرهما في القرآن أكثر من أن تحصر

قوله ﴿ التولة ﴾ قال المصنف (هي شيء يصنعونه يزعمون أنه يحب المرأة إلى زوجها والرجل إلى امرأته) وهذا فسرهما ابن مسعود راوى الحديث ؛ كما في صحيح ابن حبان والحاكم « قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، هذه الرقى والتأمم قد عرفناها . فما التولة ؟ قال : شيء نصنعه النساء يتحبن به إلى أزواجهن »

قال الحافظ : التولة — بكسر المشنة وفتح الواو واللام مخففا — شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها ، وهو ضرب من السحر (*) . والله أعلم .

وكان من الشرك لما يراد به من دفع المضار وجلب المنافع من غير الله تعالى .

(*) وإن زعم الذين يصنعونها النساء أنهم مسلمون ومتدينون ، وأن ما يكتبونه من القرآن وأسماء الله ، فانهم يفعلون ذلك تضليلا بالقرآن وإلحاداً فيه . لأنهم يكتبونه على طريقة اليهود حروفاً مقطعة وبمداد خاص ، ويمزجونه بأدعية جاهلية وبخطوط يزعمونها على صورة خاتم سليمان الذي كان فيه سر ملكه — كما يزعم اليهود الذين يعتقدون كفر سليمان ؛ وأنه كان يسخر الجن بالسحرا بمعجزة من الله . وعلى هذه العقيدة اليهودية الدجالون الذين يكتبون التأمم والتولات ، يزعمون أن للحروف والأسماء خداما يقومون بما يطلب منهم من الأعمال السحرية . ويتخذون أنواعا من البخور والأدوات المخصوصة التي يوحى بها شياطينهم . وكل ذلك من الكفر العظيم .

وعن عبد الله بن عكيم مرفوعاً « من تعلق شيئاً وكل إليه » رواه أحمد

والترمذى

قال المصنف * وعن عبد الله بن عكيم مرفوعاً « من تعلق شيئاً وكل إليه » رواه أحمد والترمذى * ورواه أبو داود والحاكم . وعبد الله بن عكيم هو بضم المهملة مصغراً ؛ ويكنى أبا معبد ؛ الجهني الكوفي . قال البخارى : أدرك زمن النبي ﷺ ولا يعرف له سماع صحيح وكذا قال أبو حاتم . قال الخطيب : سكن الكوفة وقدم المدائن فى حياة حذيفة وكان ثقة ، وذكر ابن سعد عن غيره انه مات فى ولاية الحجاج

قوله * « من تعلق شيئاً وكل إليه » التعلق يكون بالقلب ، ويكون بالفعل ، ويكون بهما (١) « وكل إليه » أى وكله الله إلى ذلك الشئ الذى تعلقه ، فمن تعلق بالله وأنزل حوائجه به والتجأ إليه ، وفوض أمره إليه ، كفاه وقرب إليه كل بعيد ويسر له كل عسير ، ومن تعلق بغيره أو سكن إلى رأيه وعقله ودوائه وتوكله ونحو ذلك ؛ وكله الله إلى ذلك وخذله ، وهذا معروف بالنصوص والتجارب . قال تعالى (٣: ٦٥) ومن يتوكل على الله فهو حسبه

وقال الامام أحمد : حدثنا هشام بن القاسم حدثنا أبو سعيد المؤدب حدثنا من سمع عطاء الخرساني قال « لقيت وهب بن منبه وهو يطوف بالبيت فقلت : حدثني حديثاً أحفظه عنك فى مقامى هذا وأجز . قال : نعم ؛ أوحى الله تبارك وتعالى إلى داود : ياداد ، أما وعزتى وعظمتى لا يعتصم بى عبد من عبادى دون خلقى ، أعرف ذلك من نيته ، فتكيد السموات السبع ومن فىهن والأرضون السبع ومن فىهن إلا جعلت له من بينهن مخرجاً . أما وعزتى وعظمتى لا يعتصم عبد من عبادى بمخلوق دونى ، أعرف ذلك من نيته ، إلا قطعت أسباب السماء من يده وأسخت الأرض من تحت قدميه ثم لا أبالى بأى أوديتها هلك »

(١) فى قرّة العيون : التعلق يكون بالقلب وينشأ عنه القول والفعل وهو التفاف القلب عن الله إلى شئ يعتقد أنه ينفعه أو يدفع عنه كما تقدم بيانه فى الأحاديث فى هذا الباب والذى قبله وهو يناق قول تعالى (بل من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فان كان من الشرك الأصغر فهو يناق كمال التوحيد ؛ وان كان من الشرك الأكبر كعبادة أرباب القبور والمشاهد والطواغيت ونحو ذلك فهو كفر بالله ، وخروج عن دين الاسلام ؛ ولا يصح معه قول ولا عمل .

وروى أحمد عن رُوَيْفِع قال : قال لى رسول الله ﷺ « يا رُوَيْفِع ، لعل الحياة ستطول بك ، فأخبر الناس

قال المصنف * وروى الامام أحمد عن رُوَيْفِع قال : قال رسول الله ﷺ « يا رُوَيْفِع ، لعل الحياة ستطول بك ، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وترّاً أو استنجدى برجميع دابة أو عظم ، فإن مجداً يرى منه *

الحديث رواه الامام أحمد عن يحيى بن إسحاق والحسن بن موسى الأشيب كلاهما عن ابن لهيعة . وفيه قصة اختصرها المصنف . وهذا لفظ الحسن : حدثنا ابن لهيعة حدثنا عياش بن عباس عن شبيب بن بيتان قال حدثنا رُوَيْفِع بن ثابت قال « كان أحدنا فى زمن رسول الله ﷺ يأخذ جمل أخيه على أن يعطيه النصف مما يغنم وله النصف ، حتى إن أحدنا ليصير له النصل والریش وللاخر القدح . ثم قال لى رسول الله ﷺ - الحديث » ثم رواه أحمد عن يحيى بن غبلان حدثنى الفضل حدثنا عياش بن عباس أن شبيب بن بيتان أخبره أنه سمع شيبان القتباني - الحديث (١) . ابن لهيعة فيه مقال . وفى الاسناد الثانى شيبان القتباني ، قيل فيه مجهول . وبقية رجالها ثقات .

قوله (فأخبر الناس) دليل على وجوب إخبار الناس ، وليس هذا مختصاً برُوَيْفِع ، بل كل من كان عنده علم ليس عند غيره مما يحتاج اليه الناس وجب إعلامهم به ، فإن اشترك هو وغيره فى علم ذلك فالتبليغ فرض كفاية . قاله أبو زرعة فى شرح سنن أبى داود .

قوله (لعل الحياة ستطول بك) فيه عِلْمٌ من أعلام النبوة ، فإن رُوَيْفِعاً طالت حياته الى سنة ست وخمسين فمات ببرقة من أعمال مصر أميراً عليها ، وهو من الأنصار . وقيل مات سنة ثلاث وخمسين .

(١) الحديث رواه أبو داود فى باب ما ينهى عنه أن يستنجدى به : حدثنا يزيد بن خالد ابن عبد الله بن موهب الهمداني أخبرنا المفضل يعنى ابن فضالة المصرى عن عياش بن عباس القتباني - بكسر القاف - أن شبيب بن بيتان أخبره عن شيبان القتباني أن مسامة بن مخلد استعمل رُوَيْفِع بن ثابت على أسفل الأرض قال شيبان فسرنا معه - الخ ثم ساق له سنداً آخر : حدثنا يزيد بن خالد حدثنا مفضل عن عياش أن شبيب بن بيتان أخبره بهذا الحديث أيضاً عن أبى سالم الجيشاني عن عبد الله ابن عمرو . اهـ . ولبس فى أحدهما ابن لهيعة وقال المنذرى : ورواه النسائي

أَنْ مَنْ عَقَدَ لِحِيتهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرّاً أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ»
وعن سعيد بن جبير قال

قوله (أَنْ مَنْ عَقَدَ لِحِيتهُ) بكسر اللام لا غير؛ والجمع لِحَى بالكسر والضم. قاله الجوهري.
قال الخطابي: أمانيه عن عقد اللحية فيفسر على وجهين. أحدهما ما كانوا يفعلونه في الحرب، كانوا يعتقدون لحاهم؛ وذلك من زى بعض الأعاجم يفتلونها ويعقدونها. قال أبو السعادات: تكبراً وعجباً، ثانيها أن معناه معالجة الشعر ليتعقد ويتجدد، وذلك من فعل أهل التأنيث.
قال أبو زرعة بن العراق: والأولى حملة على عقد اللحية في الصلاة، كما دلت عليه رواية محمد بن الربيع. وفيه «أَنْ مَنْ عَقَدَ لِحِيتهُ فِي الصَّلَاةِ»^(١)

قوله (أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرّاً) أى جعله قلادة في عنقه أو عنق دابته. وفي رواية محمد بن الربيع «أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرّاً - يريد تيممة»

فاذا كان هذا فيمن تقلد وترّاً فكيف بمن تعلق بالأموال وسألم قضاء الحاجات، وتفريج الكربات، الذي جاء النهي عنه وتغليظه في الآيات المحكمات؟

قوله (أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ) قال النوري: أى برىء من فعله، وهذا خلاف الظاهر. والنوى كثيراً ما يتناول الأحاديث بصرفها عن ظاهرها فيغفر الله تعالى له.
وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً «لَا تَسْتَنْجُوا بِالرُّوثِ وَلَا الْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادُ إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْجَنِّ» وعليه لا يجزى الاستنجاء بهما كما هو ظاهر مذهب أحمد، لما روى ابن خزيمة والدارقطني عن أبي هريرة «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَسْتَنْجَى بِعَظْمٍ أَوْ رُوثٍ، وَقَالَ: إِنَّهَا لَا يَطْهَرَانِ»

قوله * وعن سعيد بن جبير قال «مَنْ قَطَعَ تَيْمَةً مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَعَدَلِ رَقَبَةٍ» رواه وكيع *

(١) في قرّة العيون: قلت ويشبه هذا ما يفعله كثير من قتل أطراف الشارب فيترك أطرافه لذلك وهي بعضه، وفي حديث زيد بن أرقم قال: قال رسول الله (ص) «مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا» رواه أحمد والنسائي والترمذي وقال صحيح. وفي الصحيح «خَالَفُوا الْمُشْرِكِينَ أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّهِي» وذلك يدل على الوجوب، وذكر ابن حزم الإجماع على أنه فرض فيتعين النهي عن ذلك

« مَنْ قَطَعَ تِمِيمَةً مِنْ إِنْشَانٍ كَانَ كَقِدْلٍ رَقِيبَةٍ » رواه وكيع
وله عن إبراهيم : قال « كانوا يكرهون التَّمَامَ كلها ، من القرآن وغير القرآن »
فيه مسائل :

الأولى : تفسير الرقي' والتَّمَامُ

الثانية : تفسير التولة

الثالثة : أن هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء

الرابعة : أن الرقية بالكلام الحق من العين والحمة ليس من ذلك

الخامسة : أن التيممة إذا كانت من القرآن فقد اختلف العلماء هل هي من

ذلك أم لا ؟

هذا عند أهل العلم له حكم الرفع ، لأن مثل ذلك لا يقال بالرأى ، ويكون هذا مرسلًا لأن سعيدًا تابعي^(١) . وفيه فضل قطع التَّمَامِ لأنها شرك . وو كيع هو ابن الجراح بن وكيع الكوفي ، ثقة إمام ، صاحب تصانيف منها الجامع وغيره . روى عنه الامام أحمد وطبقته . مات سنة سبع وتسعين ومائة . قوله * (وله عن إبراهيم قال : كانوا يكرهون التَّمَامَ كلها من القرآن وغير القرآن) * وإبراهيم هو الامام إبراهيم بن يزيد النخعي الكوفي ، يكنى أبا عمران ثقة من كبار الفقهاء . قال المزي : دخل على عائشة ، ولم يثبت له سماع منها . مات سنة ست وتسعين ، وله خمسون سنة أو نحوها .

قوله (كانوا يكرهون التَّمَامَ) الى آخره ، مراده بذلك أصحاب عبد الله بن مسعود ، كعلقمة ، والأسود وأبي وائل والحارث بن سويد ، وعبيدة السلماني ومسروق والربيع بن خثيم ، وسويد بن غفلة وغيرهم ، وهم من سادات التابعين وهذه الصيغة يستعملها إبراهيم في حكاية أقوالهم كما بين ذلك الحفاظ كالعراق وغيره

(١) في قرة العيون : فعلى هذا يجب النهي عن تعليق التَّمَامِ والترغيب في قطعها وأن ذلك مما يجب ، وفيه مع ما تقدم أنه شرك ، وبيان حال السلف رضى الله عنهم من تعظيم الشرك قليله وكثيره والنهي عنه ، فلما اشتدت غربة الاسلام في أواخر هذه الامة صار انكار هذا وما هو أعظم منه أعظم المنكرات حتى عند من ينتسب الى العلم كما لا يخفى

السادسة : أن تعليق الأوتار على الدواب عن العين من ذلك .
 السابعة : الوعيد الشديد على من تعلق وترّاً
 الثامنة : فضل ثواب من قطع تيممة من إنسان
 التاسعة : أن كلام إبراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف ، لأن مراده
 أصحاب عبد الله

باب

﴿ من تبرك بشجرة أو حجر ونحوها ﴾

وقول الله تعالى (٥٣ : ١٩) أفرايتم اللات والعزى ٢٠ ومناة الثالثة الأخرى

قوله * (باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوها) * كبقرة وقبر ونحو ذلك ، أى فهو مشرك
 قوله * (وقول الله تعالى (٥٣ : ١٩ - ٢٣) أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى)
 الآيات) * وكانت اللات لثقيف ، والعزى لقريش وبني كنانة ، ومناة لبني هلال . وقال ابن
 هشام كانت هذيل وخزاعة .

فأما (اللات) فقرأ الجمهور بتخفيف التاء ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحيد
 وأبو صالح وزويس عن يعقوب بتشديد التاء .

فعلى الأولى قال الأعمش : سمو اللات من الآله ، والعزى من العزيز . قال ابن جرير .
 وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله تعالى ، فقالوا : اللات مؤنثة منه ، تعالى الله عن قولهم علواً
 كبيراً قال : وكذا العزى من العزيز .

وقال ابن كثير : اللات كانت صخرة بيضاء منقوشة عليها بيت بالطائف له أستار وسدنة
 وجوله فبناء معظم عند أهل الطائف ، وهم ثقيف ومن تبعها يفتخرون به على من عداهم من
 أحياء العرب بعد قريش ، قال ابن هشام : فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه فهدمها
 وجرقها بالنار .

وعلى الثانية قال ابن عباس « كان رجلاً يذمت السويق للحجاج ، فلما مات عكفوا على

قبره « ذكره البخارى قال ابن عباس « كان يبيع السويق والسمن عند صخرة ويسلوه عليها؛ فلما مات ذلك الرجل عبت ثقيف تلك الصخرة إعظاماً لصاحب السويق ^(١) » وعن مجاهد نحوه وقال « فلما مات عبده » رواه سعيد بن منصور . وكذا روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس « انهم عبده » ونحو هذا قال جماعة من أهل العلم .

قلت : لا منافاة بين القولين . فانهم عبدوا الصخرة والقبر تأليهاً وتَعْظيماً . ومثل هذا بنيت المشاهد والقباب على القبور واتخذت أوثاناً . وفيه بيان أن أهل الجاهلية كانوا يعبدون الصالحين والأصنام .

وأما « العزى » فقال ابن جرير : كانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة - بين مكة والطائف - كانت قريش يعظمونها . كما قال أبو سيفان يوم أحد « لنا العزى ولا عزى لكم » فقال رسول الله ﷺ « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم » وروى النسائي وابن مردويه عن أبي الطفيل قال « لما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد الى نخلة - وكانت بها العزى - وكانت على ثلاث سمرة - فقطع السمرة ، وهدم البيت الذى كان عليها . ثم أتى النبي ﷺ فأخبره . فقال : ارجع فانك لم تصنع شيئاً ، فرجع خالد ؛ فلما أبصرته السدنة أمعنوا فى الجبل وهم يقولون : يا عزى يا عزى ، فأثاها خالد فاذا امرأة عريانة ناشرة شعرها تحفن التراب على رأسها فعمها بالسيف فقتلها . ثم رجع الى رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال : تلك العزى « قلت : وكل هذا وما هو أعظم منه يقع فى هذه الازمنة عند ضرائح الأموات وفى المشاهد . وأما « مناة » فكانت بالمشلل عند قديد ، بين مكة والمدينة ، وكانت خزاعة والأوس والخزرج يعظمونها ويهلون منها للحج ، وأصل اشتقاقها : من اسم الله المنان ، وقيل : لكثرة ما يُمْنَى - أى يُراق - عندها من الدماء للتبرك بها .

(١) وفى النهاية : السلاء السمن . وفى فتح البارى (ج ٨ ص ٤٣٣) : وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس - ولفظه فيه زيادة - « كان يات السويق على الحجر ، فلا يشرب منه أحد إلا سمن ، فعبدوه » واختلف فى اسم هذا الرجل : فعن مجاهد « كان رجلاً فى الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها له غنم فكان يسأله من رسلها . ويأخذ من زبيب الطائف والاقط فيجعل منه حيساً ويطعم من يمر به من الناس . فلما مات عبده . وزعم بعض الناس أنه طمر بن الظرب . اهتصراً

قال البخارى رحمه الله ، فى حديث عروة عن عائشة رضى الله عنها « إنها صنم بين مكة والمدينة » قال ابن هشام « فبعث رسول الله ﷺ علياً فهدمها عام الفتح » فعنى الآية كما قال القرطبى : أن فيها حداً تقديره : أفرايتم هذه الآلهة ، أنفعت أوضرت ، حتى تكون شركاء لله تعالى ؟ .

وقوله (ألكم الذكر وله الأنثى ؟) قال ابن كثير : أتجعلون له ولداً وتجعلون ولده أنثى وتختارون لكم الذكر ؟ قوله (تلك إذاً قسمة ضيزى) أى جور وباطلة . فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التى لو كانت بين مخلوقين كانت جوراً وسفهاً فنزهون أنفسهم عن الاناث وتجعلونهن لله تعالى . وقوله (إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآبائكم) أى من تلقاء أنفسهم (ما أنزل الله بها من سلطان) أى من حجة (إن يتبعون الا الظن) أى ليس لهم مستند إلا حسن ظنهم بأبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ^(١) (وما تهوى الأنفس) وإلا حظ أنفسهم فى رياستهم وتعظيم آبائهم الأقدمين . قوله (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) قال ابن كثير : ولقد أرسل الله تعالى اليهم الرسل بالحق المنير والحجة القاطعة ، ومع هذا ما اتبعوا ما جاءهم به ولا اقتادوا له اهـ .

ومطابقة الآيات للترجمة من جهة أن عباد هذه الاوثان إنما كانوا يعتقدون حصول البركة منها بتعظيمها ودعائها والاستعانة بها والاعتماد عليها فى حصول ما يرجونه منها ويؤمنونه ببركتها وشفاعتها وغير ذلك ، فالتبرك بقبور الصالحين كاللوات ، وبالأشجار والأحجار كالعزى ومناة ^(٢)

(١) الظن هنا: ظن المشركين بأوليائهم أنها تسمع الدعاء وتجيب ، فانهم ليس لهم علم بذلك لا من طريق حواسهم ، ولا من خبر صادق ، وانما هو مما يشيعه السدنة ترويجاً لتجارتهن الخاسرة . ويزيد الجاهلين تعلقاً بأوليائهم من دون الله : ما تهوى أنفسهم من قضاء حاجاتهم بغير الأسباب الكونية ، فهم يعظمون أولئك الموتى هوى أنفسهم وقضاء وطهرهم لا حباً فى الايمان والمؤمنين . ولذلك تراهم ينتقلون من ميت إلى آخر إذا لم يجدوا مسألتهم قضيت عند الأول . وهكذا ترى السدنة إذا انتقلوا من وظيفة عند هذا الولي الذى كان فى نظرهم كبيراً أصبح الولي الذى انتقلوا عند قبره أعظم بركة وأكثر كرامات . والله يقول : إن هؤلاء جميعاً لا يتبعون إلا هوى أنفسهم . وهم كاذبون أعظم الكذب فى دعواهم حب الأولياء والصالحين

(٢) ما كانوا يتبركون بالعزى ومناة على أنها أحجار مجردة ، وانما كانوا يعتقدون فيها البركة من العزى التى كانت امرأة يزعمون أنها ولية ودفنت عند هذه الشجيرات . وكذلك

عن أبي واقد الليثي قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن
حدباء عهد بكفر ، وللمشركين بسدره يعكفون عندها

من ضمن فعل أولئك المشركين مع تلك الأوثان ، فمن فعل مثل ذلك واعتقد في قبر أو حجر
أو شجر فقد ضاهى عبادة هذه الأوثان فيما كانوا يفعلونه معها من هذا الشرك ؛ على أن الواقع
من هؤلاء المشركين مع معبوديهم أعظم مما وقع من أولئك . فالله المستعان .

قوله * عن أبي واقد الليثي قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ، ونحن حدباء
عهد بكفر ، وللمشركين بسدره يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم ، يقال لها ذات أنواط
فمرنا بسدره ، فقلنا يارسول الله ، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال رسول الله
ﷺ : الله أكبر ، إنما السنن قلم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اجعل
لنا إلهاً) كما لهم آلهة قال انكم تجهلون (لتركبن سنن من كان قبلكم » رواه الترمذي وصححه *
أبو واقد اسمه الحارث بن عوف ، وفي الباب عن أبي سعيد وأبي هريرة قاله الترمذي وقد
رواه أحمد وأبو يعلى وابن أبي شيبه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني بنحوه .
قوله * عن أبي واقد * قد تقدم ذكر اسمه في قول الترمذي وهو صحابي مشهور مات
سنة ثمان وستين وله خمس وثمانون سنة .

قوله * خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين * وفي حديث عمرو بن عوف وهو عند
ابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني قال « غزونا مع رسول الله ﷺ يوم الفتح ، ونحن
ألف ونيف حتى إذا كنا بين حنين والطائف - الحديث »

قوله * (ونحن حدباء عهد بكفر) * أي قريب عهدنا بالكفر ، ففيه دليل على أن غيرهم
من تقدم إسلامه من الصحابة لا يجهل هذا وأن المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يأمن
أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة . ذكره المصنف رحمه الله .

قوله * (وللمشركين بسدره يعكفون عندها) * العكوف هو الإقامة على الشيء في المكان ،
ومنه قول الخليل عليه السلام (٢١ : ٥٢ ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) وكان عكوف

= مناة . ولذلك سمو الأشجار العزى والحجر مناة ؛ كما يسمى الناس اليوم النجاس الذي يقام
على القبر حسينا وزينب وغيرها من الصالحين ، فهم يتبركون بها على هذه العقيدة الجاهلية

وَيَنْوُطُونَ بِهَا أَسْلِحَتَهُمْ ، يُقَالُ لَهَا ذَاتُ أَنْوَاطٍ ، فَرَرْنَا بِسَدْرَةٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ الْأَوَاطِ كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، إِنَّهَا السِّنَنُ . قُلْتُمْ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى (١٣٨ : ٧) اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ

المشركين عند تلك السدرة تبركا بها وتعظيما لها ^(١) وفي حديث عمرو « كان يناط بها السلاح فسميت ذات أنواط وكانت تعبد من دون الله »

قوله ﴿ وَيَنْوُطُونَ بِهَا أَسْلِحَتَهُمْ ﴾ أى يعلقونها عليها للبركة .

قلت : ففي هذا بيان أن عبادتهم لها بالتعظيم والعكوف والتبرك ، وبهذه الأمور الثلاثة عبدت الأشجار ونحوها .

قوله ﴿ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ ﴾ قال أبو السعادات : سأله أن يجعل لهم مثلها فنهاهم عن ذلك . وأنواط جمع نوط وهو مصدر سمي به المنوط . ظنوا أن هذا أمر محبوب عند الله وقصدوا التقرب به ، وإلا فهم أجل قدراً من أن يقصدوا مخالفة النبي ﷺ .

قوله ﴿ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُ أَكْبَرُ ﴾ وفي رواية (سبحان الله) والمراد تعظيم الله تعالى وتنزيهه عن هذا الشرك بأى نوع كان ، مما لا يجوز أن يطالب أو يقصد به غير الله ، وكان النبي ﷺ يستعمل التكبير والتسبيح في حال التعجب تعظيماً لله وتنزيهاً له إذا سمع من أحد ما يليق بالله مما فيه هـضم للربوبية أو الإلهية

قوله ﴿ إِنَّهَا السِّنَنُ ﴾ بضم السين أى الطرق .

قوله ﴿ قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ شبه مقاتلهم هذه بقول بنى إسرائيل ، بجامع أن كلا طلب أن يجعل له ما يأله ويعبده من دون الله ، وإن اختلف اللفظان . فالمعنى واحد ، فتغيير الاسم لا يغير الحقيقة .

ففيه الخوف من الشرك ، وإن الإنسان قد يستحسن شيئاً يظن أنه يقربه إلى الله ، وهو

(١) كما يعكف اليوم عباد القبور عندها ، ويجاورون ، معتقدين أن لهم بذلك الزلفى والقربى . ويعتقد الجاهلون لهم ذلك فيعاونونهم بالذود لتلك القبور والصدقات قربة لأولئك الموتى . وكل ذلك من الشرك الأكبر

أبعد ما يبعده من رحمته ويقر به من سخطه ؛ ولا يعرف هذا على الحقيقة الا من عرف ما وقع في هذه الأزمان من كثير من العلماء والعباد مع أرباب القبور ، من الغلو فيها وصرف جل العبادة لها ، ويحسبون أنهم على شيء وهو الذنب الذي لا يغفره الله .

قال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن اسماعيل الشافعي المعروف بابن أبي شامة في كتاب البدع والحوادث : ومن هذا القسم أيضاً ما قد عمَّ الابتلاء به من تزوين الشيطان للعامة تخليق الجيطان والعنيد وإسراج مواضع مخصوصة في كل بلد ؛ يحكى لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحداً ممن شهر بالصلاح والولاية ، فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم لفرائض الله تعالى وسننه ، ويظنون أنهم متقربون بذلك ؛ ثم يتجاوزون هذا الى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لها ، وهى من عيون وشجر وحائط وحجر . وفي مدينة دمشق من ذلك مواضع متعددة كهيئة الحى خارج باب توما والعمود المخلق داخل باب الصغير ، والشجرة الملعونة خارج باب النصر في نفس قارة الطريق سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها ، فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث ^(١) . انتهى

وذكر ابن القيم رحمه الله نحو ما ذكره أبو شامة ، ثم قال : فما أسرع أهل الشرك الى اتخاذ الأوثان من دون الله ولو كانت ما كانت ، ويقولون : إن هذا الحجر وهذه الشجرة وهذه العين تقبل النذر ؛ أى تقبل العبادة من دون الله ؛ فان النذر عبادة وقربة يتقرب بها الناذر الى المنذور له ، وسيأتى ما يتعلق بهذا الباب عند قوله ﷺ « اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد »

وفي هذه الجملة من الفوائد : أن ما يفعله من يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار من التبرك بها والعكوف عندها والذبح لها هو الشرك ، ولا يفتقر بالعوام والطغام ، ولا يستبعد كون الشرك بالله تعالى يقع في هذه الأمة ، فاذا كان بعض الصحابة ظنوا ذلك حسناً وطلبوه من النبي ﷺ

(١) وفي مصر كذلك من هذه القبور المنامية ونحوها كقبر الحسين وزينب رضى الله عنهما ؛ وكثير مما يسمى بالأربعين ؛ بناء على عقيدة أخبت من عقيدة أهل الجاهلية الأولى ، وهى عقيدة أن الولي يتشكل في أربعين جسماً . وزعم الدباغ مبالغة في الوقاحة والضلال انه يكون للولي ثلاثمائة وستون جسماً . وكم في غير مصر من هذه المواضع الشركية من قبور وأشجار وأحجار . يحجل الله بتطهير البلاد منها كما طهر الحجاز بيد جلاله الملك عبدالعزيز آل سعود ، مد الله في حياته ، ووفق أبناءه للقيام بمثل عمله الصالح وأعلامهم منار الاسلام

قل إنكم قوم تجهلون (لتركن سنن من قبلكم » رواه الترمذى وصححه

حتى يتبين لهم أن ذلك كقول بنى إسرائيل (٧: ١٣٨) اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة) فكيف لا ينفى على من هو دونهم فى العلم والفضل بأضعاف مضاعفة مع غلبة الجهل وبعد العهد بآثار النبوة؟! بل خفى عليهم عظم الشك فى الإلهية والربوبية ، فأكثروا فعله واتخذوه قرينة . وفيها : أن الاعتبار فى الأحكام بالمعاني لا بالأسماء ، ولهذا جعل النبى ﷺ طلبتهم كطلبة بنى إسرائيل ، ولم يلتفت الى كونهم سموها ذات أنواط . فالشرك مشرك وان سمي شركه ماسماه . كمن يسمى دعاء الاموات والذبح والنذر لهم ونحو ذلك تعظيماً ومحبة ، فان ذلك هو الشرك ؛ وان سماه ماسماه . وقس على ذلك .

قوله ﴿ لتركن سنن من كان قبلكم ﴾ ^(١) بضم الموحدة وضم السين أى طريقهم ومناهجهم وقد يجوز فتح السين على الافراد أى طريقهم . وهذا خبر صحيح . والواقع من كثير من هذه الامة يشهد له .

وفيه علم من أعلام النبوة من حيث إنه وقع كما أخبر به ﷺ وفى الحديث : النهى عن التشبه بأهل الجاهلية وأهل الكتاب فيما كانوا يفعلونه ؛ إلا ما دلّ الدليل على أنه من شريعة محمد ﷺ

قال المصنف رحمه الله ﷺ وفيه التنبيه على مسائل القبر ، أما : من ربك ؟ فواضح . وأما : من نبيك ؟ فن إخباره بأنبياء الغيب . وأما : ما دينك ؟ فمن قولهم اجعل لنا إلهاً الخ . وفيه : أن الشرك لا بد أن يقع فى هذه الامة خلافاً لمن ادعى خلاف ذلك ، وفيه الغضب عند التعليم ، وان ماذم الله به اليهود والنصارى فانه قاله لنا لنحذره ﷺ قاله المصنف رحمه الله وأما ما ادعاه بعض المتأخرين من انه يجوز التبرك بآثار الصالحين فممنوع من وجوه :

منها : أن السابقين الاولين من الصحابة ومن بعدهم لم يكونوا يفعلون ذلك مع غير النبى

(١) أى اليهود والنصارى ، وقد وقع كما أخبر به (ص) فى هذه الامة فركبوا طريق من كان قبلهم بمن ذكرنا كما هو فى الاحاديث الصحيحة كحديث « لتبتعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » قالوا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال « فمن ؟ » وهو فى الصحيحين عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ؛ وفى رواية « ومن الناس إلا أولئك ؟ »

فيه مسائل : الأولى : تفسير آية النجم
الثانية : معرفة صورة الأمر الذي طلبوا (١)
الثالثة : كونهم لم يفعلوا

الرابعة : كونهم قصدوا التقرب إلى الله بذلك ، لظنهم أنه يحبه

الخامسة : أنهم إذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل

السادسة : أن لهم من الحسنات والوعد بالمغفرة ما ليس لغيرهم

السابعة : أن النبي ﷺ لم يعذرهم الأمر بل رد عليهم بقوله « الله أكبر ،

إنها السنن لتتبعن سنن من كان قبلكم » فغلط الأمر بهذه الثلاث

الثامنة : الأمر الكبير ، وهو المقصود : أنه أخبر أن طلبتهم كطلبية

بنى إسرائيل لما قالوا لموسى (اجعل لنا إلهاً)

التاسعة : أن نفى هذا من معنى « لا إله إلا الله » مع دقته وخفائه على أولئك

العاشرة : أنه حلف على الفُتْيَا ، وهو لا يحلف إلا لمصلحة

الحادية عشرة : أن الشرك فيه أكبر وأصغر ، لأنهم لم يرتدوا بهذا (٢)

ﷺ ، لافى حياته ولا بعد موته • ولو كان خيراً لسبقونا إليه ، وأفضل الصحابة أبو بكر
وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم • وقد شهد لهم رسول الله ﷺ فيمن شهد له بالجنة ، وما فعله

(١) يعنى انهم لم يطلبوا منه أن يجعل لهم إلهاً يعبدونه من دون الله ، لأنهم كانوا أجمل
وأعقل من ذلك ، وإنما طلبوا شجرة يأذن لهم النبي فيها فيتبركون بها ويلقون عليها
أسلحتهم دون أن يصلوا أو يتصدقوا لها ، فبين لهم أن ما طلبوا من التبرك ولو لم يكن صلاة
ولا صياماً ولا صدقة هو الشرك بعينه . وفيه إبطال لشبهة مشركى هذا الزمان وزعمهم أن
ما يفعلونه تبرك وتعظيم لا بأس به

(٢) ليس ما طلبوه من الشرك الأصغر ؛ ولو كان منه لما جعله النبي « ص » نظير قول بنى
إسرائيل (اجعل لنا إلهاً) وأقسم على ذلك ، بل هو من الشرك الأكبر كما أن ما طلبه بنو
إسرائيل من الأكبر . وإنما لم يكفروا بطلبهم لأنهم حدثاء عهد بالاسلام ؛ ولأنهم لم يفعلوا
ما طلبوه ولم يقدموا عليه بل سألوا النبي « ص » فتأمل

الثانية عشرة : قولهم « ونحن حدثاء عهد بكفر » فيه أن غيرهم لا يجهل ذلك

الثالثة عشرة : التكبير عند التعجب ، خلافاً لمن كرهه

الرابعة عشرة : سد الذرائع

الخامسة عشرة : النهي عن التشبه بأهل الجاهلية

السادسة عشرة : الغضب عند التعليم

السابعة عشرة : القاعدة الكلية لقوله « إنها السنن »

الثامنة عشرة : أن هذا علم من أعلام النبوة ، لكونه وقع كما أخبر

التاسعة عشرة : أن ما ذم الله به اليهود والنصارى في القرآن أنه لنا

العشرون : أنه متقررٌ عندهم أن العبادات مبناهما على الأمر ، فصار فيه التنبيه

على مسائل القبر . أما « من ربك ؟ » فواضح وأما « من نبيك ؟ » فمن إخباره

بأنباء الغيب . وأما « ما دينك ؟ » فمن قولهم (اجعل لنا) إلى آخره

الحادية والعشرون : أن سنة أهل الكتاب مذمومة كسنة المشركين

الثانية والعشرون : أن المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يؤمن أن يكون

في قلبه بقية من تلك العادة ، لقولهم : ونحن حدثاء عهد بكفر

باب

﴿ ما جاء في الذبح لغير الله ﴾

أحد من الصحابة والتابعين مع أحد من هؤلاء السادة ، ولا فعله التابعون مع ساداتهم في العلم

والدين وهم الاسوة . فلا يجوز أن يقاس على رسول الله ﷺ أحد من الأمة ، ولنبي ﷺ في

حال الحياة خصائص كثيرة لا يصلح أن يشاركه فيها غيره

ومنها : أن في المنع عن ذلك سداً لذريعة الشرك كما لا يخفى .

قوله ﴿ باب ما جاء في الذبح لغير الله ﴾ أي من الوعيد وأنه شرك بالله

وقول الله تعالى (٦ : ١٦٢ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ١٦٣ لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين)

قوله ﴿وقول الله تعالى (٦ : ١٦٣ قل إن صلاتي ^(١) ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له) الآية﴾

قال ابن كثير : يأمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون له : بأنه أخلص لله صلاته وذبيحته . لأن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها ، فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والاقبال بالقصد والنية والعزم على الاخلاص لله تعالى . قال مجاهد : النسك الذبح في الحج والعمرة . وقال الثوري عن السدي عن سعيد بن جبير : ونسكي ذبحي . وكذا قال الضحاك . وقال غيره (ومحياي ومماتي) أي وما آتية في حياتي وما أموت عليه من الايمان والعمل والصلاح (لله رب العالمين) خالصاً لوجهه (لا شريك له وبذلك) الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) أي من هذه الأمة لأن اسلام كل نبي متقدم .

قال ابن كثير : وهو كما قال ، فان جميع الأنبياء قبله كانت دعوتهم الى الاسلام ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له . كما قال تعالى (٢١ : ٢٥ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وذكر آيات في هذا المعنى .

ووجه مطابقة الآية للترجمة : أن الله تعالى تعبد عباده بأن يتقربوا اليه بالنسك ، كما تعبد بهم بالصلاة وغيرها من أنواع العبادات ، فان الله تعالى أمرهم أن يخلصوا جميع أنواع

(١) في قرة العيون : يشمل الفرائض والنوافل والصلوات كلها عبادة وقد اشتملت على نوعي الدعاء دعاء المسألة ودعاء العبادة فما كان فيها من السؤال والطلب فهو دعاء مسألة وما كان فيها من الحمد والثناء والتسبيح والركوع والسجود وغير ذلك من الأركان والواجبات فهو دعاء عبادة وهذا هو التحقيق في تسميتها صلاة لأنها اشتملت على نوعي الدعاء الذي هو صلاة لغة وشرعاً (*) قررهُ شيخ الاسلام وابن القيم رحمهما الله تعالى

(*) وهي مأخوذة من «الصلة» لأنها الصلة والمنحة التي وصل الله بها حبيبه عبداً (ص) ومنحه إياها في ليلة الوصل الأعظم : ليلة المعراج . وهي أقوى صلة من الحمد وبين ربه ، لأنه فيها يتناجى ربه كما في الأحاديث ، ومن ثم كانت قرة عين رسول الله (ص) وكانت مفزعه عند كل أمر به . وكانت الفارق بين المسلم والكافر . فمن تركها فلاحظ له في الايمان بالله ووجهه . ولا صلة بينه وبين ربه مهما حاول .

وقوله (فَصَلِّ لِرَبِّكِ وَانْحَرِي)

عن علي رضي الله عنه قال « حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات :

العبادة له دون كل ماسواه ، فإذا تقرّ بوا إلى غير الله بالذبح أو غيره من أنواع العبادة فقد جعلوا لله شريكا في عبادته ، وهو ظاهر في قوله (لا شريك له) نفى أن يكون لله تعالى شريك في هذه العبادات ، وهو بحمد الله واضح (١)

قوله ﴿ فصلّ لربك وانحر ﴾ قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين ، وهما الصلاة والنسك ، الدائتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن ، وقوة اليقين ، وطأينة القلب الى الله والى عبادته ، عكس حال أهل الكبر والسفورة ، وأهل الغنى عن الله الذين لا حاجة لهم في صلاتهم الى ربهم ، والذين لا يتحرون له خوفا من الفقر ، ولهذا جمع بينهما في قوله (قل إن صلاتي ونسكي - الآية) والنسك الذبيحة لله تعالى ابتغاء وجهه . فانها أجل ما يتقرب به الى الله ، فانه أتى فيها بالفناء الدالة على السبب ؛ لأن فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه الله تعالى من الكوثر . وأجل العبادات البدنية : الصلاة ؛ وأجل العبادات المالية : النحر . وما يجمع للعبد في الصلاة لا يجمع له في غيرها ، كما عرفه أرباب القلوب الحية ، وما يجمع له في النحر إذا قارنه الايمان والاخلاص ، من قوة اليقين وحسن الظن : أمر عجيب ، وكان النبي ﷺ كثير الصلاة كثير النحر . اهـ

قلت : وقد تضمنت الصلاة من أنواع العبادات كثيرا ، فمن ذلك الدعاء والتكبير ، والتسبيح والقراءة ، والتسميع والثناء ، والقيام والركوع ، والسجود والاعتدال ، واقامة الوجه لله تعالى ، والاقبال عليه بالقلب ؛ وغير ذلك مما هو مشروع في الصلاة ؛ وكل هذه الأمور من أنواع العبادة التي لا يجوز أن يُصرف منها شيء لغير الله ؛ وكذلك النسك يتضمن أمورا من العبادة كما تقدم في كلام شيخ الاسلام رحمه الله تعالى

قوله ﴿ وعن علي بن أبي طالب قال « حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات : لعن الله

(١) في قرّة العيون : والمقصود ان هذه الآية دلت على ان اقوال العبد وأعماله الباطنة والظاهرة لا يجوز أن يصرف منها شيء لغير الله كائنا من كان فمن صرف منها شيئا لغير الله فقد وقع فيما نفاه تعالى من الشرك بقوله (وما أنا من المشركين) والقرآن كله في تقرير هذا التوحيد في عبادته وبيانه ونفى الشرك والبراءة منه

لعن الله من ذبح لغير الله

من ذبح لغير الله ؛ ولعن الله من لعن والديه ؛ ولعن الله من آوى محدثاً ؛ ولعن الله من غيّر منار الأرض » رواه مسلم من طرق ❦ وفيه قصة

ورواه الامام أحمد كذلك عن أبي الطفيل قال « قلنا لعلی : أخبرنا بشيء أسره اليك رسول الله ﷺ فقال : ما أسرّ إلى شيءنا كتبه الناس ؛ ولكن سمعته يقول : لعن الله من ذبح لغير الله ؛ ولعن الله من آوى محدثاً ، ولعن الله من لعن والديه ، ولعن الله من غيّر تحوم الارض يعني المنار »

وعلى بن أبي طالب : هو الامام أمير المؤمنين أبو الحسن الهاشمي ابن عم النبي ﷺ وزوج ابنته فاطمة الزهراء ؛ كان من أسبق السابقين الأولين ومن أهل بدر وبيعة الرضوان ، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، ورابع الخلفاء الراشدين ، ومنافقه مشهورة رضى الله عنه ، قتله ابن ملجم الخارجي في رمضان سنة أربعين .

قوله ❦ لعن الله ❦ اللعن : البعد عن مظان الرحمة ومواطنها . قيل واللعين والملعون من حَقَّت عليه اللعنة ؛ أودع على عليه بها . قال أبو السعادات : أصل اللعن : الطرد والابعاد من الله ، ومن الخلق السب والدعاء .

قال شيخ الاسلام رحمه الله مامعناه : إن الله تعالى يلعن من استحق اللعنة بالقول كما يصلي سبحانه على من استحق الصلاة من عباده . قال تعالى (٤٣: ٣٣) هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليُخْرِجَكُمْ مِنَ الظلماتِ الى النور وكان بالمؤمنين رَحِماً ٤٤ تحيةُهم يوم يَدْعُونَهُ سَلاماً وقال (٣٣ : ٦٤) إِنْ أَنْتَ إِلَّا اللَّهُ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعيراً) وقال (٦١: ٣٣) ملعونين أَيْنَمَا نَتَقُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا) والقرآن كلامه تعالى أوحاه إلى جبريل عليه السلام وبلّغه رسوله محمداً ﷺ ، وجبريل سمعه منه كما سيأتي في الصلاة إن شاء الله تعالى ، فالصلاة ثناء الله تعالى كما تقدم . فالله تعالى هو المصلي وهو المثنى ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة ؛ وعليه سلف الأمة . قال الامام أحمد رحمه الله : « لم يزل الله متكلماً اذا شاء »

قوله ❦ من ذبح لغير الله ❦ قال شيخ الاسلام رحمه الله في قوله تعالى (١٧٣: ٢) وما أهل به لغير الله ^(١) ظاهره : أنه ما ذبح لغير الله ، مثل أن يقول : هذا ذبيحة لكذا . واذا كان هذا

(١) وفي سورة المائدة الآية الثالثة . وسورة الأنعام الآية (١٤٥) وسورة النحل الآية

هو المقصود فسواء لفظ به أو لم يلفظ ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ماذبحه للحم ، وقال فيه : باسم المسيح أو نحوه . كما أن ماذبحناه متقر بين به إلى الله كان أركى وأعظم ماذبحناه للحم ، وقلنا عليه : باسم الله . فإذا حرم ما قيل فيه باسم المسيح أو الزهرة ، فلأن يحرم ما قيل فيه لأجل المسيح أو الزهرة أو قصد به ذلك أولى ، فإن العبادة لغير الله أعظم كفراً من الاستعانة بغير الله . وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه يحرم^(١) ، وإن قال فيه باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافق هذه الأمة الذين يتقربون إلى الكواكب بالذبح والبخور ونحو ذلك^(٢) . وإن كان هؤلاء مرتدين لا تنباح ذبيحتهم يحال . لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ، الأول : أنه مما أهل به لغير الله . والثاني : أنها ذبيحة مرتد . ومن هذا الباب : ما يفعله الجاهلون بمكة من الذبح للجن^(٣) ، ولهذا روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن ذبائح الجن . اهـ

قال الزمخشري : كانوا إذا اشتروا داراً أو بنوها أو استخرجوا عيناً ذبحوا ذبيحة خوفاً أن تصيبهم الجن ؛ فأضيفت اليهم الذبائح لذلك .

وذكر إبراهيم المروزي : أن ماذبح عند استقبال السلطان تقرّباً إليه ، أفقأ أهل بخارى

= (١١٥) [وما أهل لغير الله به] وأصل الاهلال : رفع الصوت والاعلام . فالمقصود بما أهل به لغير الله : ما أعلن عنه أنه منذور به لغير الله . سواء كان هذا الاهلال والاعلام قبل الذبح كأن يقال : هذه شاة السيدة فلان والسيد فلان ؛ فيعرف الناس ذلك ، وأنها مهل بها لغير الله ولو سمي الذابح باسم الله . فإن هذه التسمية اللفظية لاغية . والعبرة بالاهلال الحقيقي بما انطوى عليه من قصد التقرب به لغير الله . وكذلك أيضاً ما سمي من الطعام أو الشراب أو غيره نذراً وقربة لغير الله . فكل طعام يصنع ليوزع على العاكفين عند هذه القبور والطواغيت باسمها وعلى بركتها هو مما أهل به لغير الله .

(١) بل يكون هذا الذبح شركاً أكبر . (ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار)

[٢] وهم الذين يكتبون الحجب والتعائم والتعاويد ونحوها ، فانهم يتحرون بها يوم السبت في ساعة كذا أو غيره من الأيام والساعات . ويذبحون ويبخرون عند نزول الكوكب الفلاني في منزلة كذا ونحو هذا ، وهم في البلاد الإسلامية كثير - لا كثرهم الله ، ويعتقد العامة فيهم العلاح والتقوى ، مع أنهم مشركون مفسدون للعقول بدجلهم بهذه التعائم والحجب ومتخذون آيات الله هزواً ، ومتقربون بهذه المناسك لغير الله . فيأله ما أشد غربة الاسلام . وإنا لله وإنا إليه راجعون

[٣] وغير مكة . باسم الزار وإخراج الجن المتلبس بالانس . ويدقون لذلك الطبول

لعن الله من لعن والديه . لعن الله من آوى محدثاً . لعن الله من غير منار الأرض
رواه مسلم

بتحريمه ؛ لأنه مما أهل به لغير الله
قوله ﴿ لعن الله من لعن والديه ﴾ يعنى أباه وأمه وإن علياً . وفي الصحيح : أن رسول الله
ﷺ قال « من الكبائر شتم الرجل والديه ، قالوا : يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه ؟
قال : نعم يسبُّ أباً الرجل فيسبُّ أباه ، ويسبُّ أمه فيسبُّ أمه »
قوله ﴿ لعن الله من آوى محدثاً ﴾ أى منعه من أن يؤخذ منه الحق الذى وجب عليه .
و « آوى » بفتح الهمزة ممدودة أى ضمه اليه وحماه

قال أبو السعادات : أويت الى المنزل ، وأويت غيرة ، وآيته . وأنكر بعضهم المقصور المتعدى
وأما « محدثاً » فقال أبو السعادات : يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول ، فمعنى
الكسر : من نصر جانياً وآواه وأجاره من خصمه ، وحال بينه وبين أن يُقتل منه .
وبالفتح : هو الأمر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الإيواء فيه الرضى به والصبر عليه ؛ فانه اذا
رضى بالبدعة وأقر فاعلمها ولم ينكر عليه فقد آواه
قال ابن القيم رحمه الله تعالى : هذه الكبيرة تختلف مراتبها باختلاف مراتب الحدث فى نفسه
فكلما كان الحدث فى نفسه أكبر كانت الكبيرة أعظم

قوله ﴿ ولعن الله من غير منار الأرض ﴾ بفتح الميم علامات حدودها . قال أبو السعادات
فى النهاية - فى مادة « تخم » - ملعون من غير تخوم الأرض أى معالم وحدودها ، واحدها تخم
قيل : أراد حدود الحرم خاصة : وقيل هو عام فى جميع الأرض ، وأراد المعالم التى يتهدى بها فى الطريق .
وقيل هو أن يدخل الرجل فى ملك غيره فيقتطعه ظلماً . قال ويروى « تخوم » بفتح التاء على الأفراد
وجمعها تخم بضم التاء والخاء . اهـ

وتغيرها : أن يقدمها أو يؤخرها ، فيكون هذا من ظلم الأرض الذى قال فيه النبى ﷺ
« من ظلم شبراً من الأرض طوقه يوم القيامة من سبع أرضين »^(١) ففيه جواز لعن أهل الظلم
من غير تعيين .

[١] رواه الامام أحمد والبخارى ومسلم وغيرهم عن عائشة ، وعن سعيد بن زيد رضى الله عنهم

وعن طارق بن شهاب أن رسول الله ﷺ قال : دخل الجنة رجل في ذباب .
ودخل النار رجل في ذباب . قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟

وأما لعن الفاسق المعين ففيه قولان : أحدهما : أنه جائز . اختاره ابن الجوزي وغيره ،
والثاني : لا يجوز ، اختاره أبو بكر عبد العزيز وشيخ الاسلام
قوله * وعن طارق بن شهاب أن رسول الله ﷺ قال « دخل الجنة رجل في ذباب ،
ودخل النار رجل في ذباب . قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال مر رجلان على قوم لهم صنم
لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً . قالوا لأحدهما : قرب . قال : ليس عندي شيء ، أقرب .
قالوا قرب ولو ذباباً . فقرب ذباباً . فخلوا سبيله ، فدخل النار . وقالوا للآخر : قرب ، قال :
ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل ، فضربوا عنقه ، فدخل الجنة » رواه أحمد *
قال ابن القيم رحمه الله : قال الامام احمد رحمه الله (١) حدثنا أبو معاوية ، حدثنا الأعمش
عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يرفعه قال « دخل رجل الجنة في ذباب - الحديث »
وطارق بن شهاب : هو البجلي الأحمسي ، أبو عبد الله . رأى النبي ﷺ وهو رجل .
قال البغوي : نزل الكوفة . وقال أبو داود : رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً . قال الحافظ :
إذا ثبت أنه لقي النبي ﷺ فهو صحابي . وإذا ثبت أنه لم يسمع منه فروايته عنه مرسل
صحابي وهو مقبول على الراجح ، وكانت وفاته — على ما جزم به ابن حبان — سنة ثلاث وثمانين
قوله * دخل الجنة رجل في ذباب * أي من أجله
قوله * قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ * كأنهم تعالوا ذلك ، وتعجبوا منه . فبين لهم
النبي ﷺ ما صير هذا الأمر الحميم عندهم عظيماً يستحق هذا عليه الجنة ، ويستوجب
الآخر عليه النار

[١] الحديث في كتاب الزهد ص ١٥ س ١٨ وفي الحلية ج ١ ص ٢٠٣ موقوفاً فيهما كليهما
على سليمان في الزهد وعلى سلمان في الحلية . وهو خطأ في الحلية لأن الحافظ ابن حجر قال في تعجيل
المنفعة سليمان بن ميسرة الأحمسي عن طارق بن شهاب وعنه الأعمش وحبيب بن أبي ثابت ،
وثقه ابن معين . وقال ابن حبان في ثقات التابعين : روي عن طارق بن شهاب وله صحبة ، وقال
ابن خلفون في الثقات : وثقه العجلي ويحيى والنسائي . اهـ

قال : مر رجلان على قوم لهم صنم ، لا يجوزُ أحد حتى يُقرب له شيئاً ، فقالوا لأحدهما : قرب . قال ليس عندي شيء أقرب . قالوا له : قرب ولو ذبابة . فقرب ذبابة ، نخلوا سبيله ، فدخل النار . وقالوا للآخر : قرب . فقال ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل . فضربوا عنقه فدخل الجنة » رواه أحمد

قوله ﴿ فقال : مر رجلان على قوم لهم صنم ﴾ الصنم ما كان منحوتاً على صورة ، ويطلق عليه الوثن كما مر (١)

قوله ﴿ لا يجاوز ﴾ أى لا يمر به ولا يتعداه أحد حتى يقرب اليه شيئاً وإن قلّ قوله ﴿ قالوا له قرب ولو ذبابة ﴾ فقرب ذبابة فخلوا سبيله ، فدخل النار ﴿ فى هذا بيان عظمة الشرك ، ولو فى شيء قليل ، وأنه يوجب النار (٢) . كما قال تعالى (٥ : ٧٢) انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار) وفى هذا الحديث : التحذير من الوقوع فى الشرك ، وأن الإنسان قد يقع فيه وهو لا يدري أنه من الشرك الذى يوجب النار

وفيه أنه دخل النار بسبب لم يقصده ابتداء ، وإنما فعله تخلصاً من شر أهل الصنم . وفيه أن ذلك الرجل كان مسلماً قبل ذلك ، وإلا فلما يكن مسلماً لم يقل دخل النار فى ذباب وفيه أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة الأوثان ، ذكره المصنف بمعناه قوله ﴿ وقالوا للآخر : قرب . قال : ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل ﴾

(١) قال فى النهاية : كل ما عبد من دون الله بل كل ما يشغل عن الله يقال له : صنم (٢) فى قرّة العيون : لأنه قصد غير الله بقلبه أو انتقاد بعمله فوجبت له النار ، ففيه معنى حديث مسلم الذى تقدم فى باب الخوف من الشرك عن جابر مرفوعاً « من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به دخل النار » فإذا كان هذا فيمن قرب للصنم ذبابة فكيف بمن يستسمن الأبل والبقر والغنم ليتقرب بنحرها وذبحها لمن كان يعبد من دون الله ، من ميت أو غائب ، أو طاغوت أو مشهد أو شجر ، أو حجر أو غير ذلك ؟ وكان هؤلاء المشركون فى أواخر هذه الأمة يعدون ذلك أفضل من الأضحية فى وقتها الذى شرعت فيه ، وربما اكتفى بعضهم بذلك عن أن يضحي لشدة رغبته وتعظيمه ورجائه لمن كان يعبد من دون الله ، وقد عمت البلوى بهذا وما هو أعظم منه .

فيه مسائل : الأولى : تفسير (إن صلاتي ونسكي)

الثانية : تفسير (فصلٌ لربك وأنحر)

الثالثة : البداءة بلعنة من ذبح لغير الله

الرابعة : لعن من لعن والديه ، ومنه أن تلعن والدَي الرجل فيلعن والديك

الخامسة : لعن من آوى محدثاً ، وهو الرجل يُحدث شيئاً يجب فيه حق لله ،

فيلتجىء إلى من يحيره من ذلك

السادسة : لعن من غير منار الأرض . وهي المراسيم التي تفرق بين حقلك

وحق جارك ، فتغيرها بتقديم أو تأخير

السابعة : الفرق بين لعن المعين ولعن أهل المعاصي على سبيل العموم

الثامنة : هذه القصة العظيمة ، وهي قصة الذباب

التاسعة : كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده ، بل فعله تخلصاً

من شرهم (١)

العاشرة : معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر ذلك على القتل ولم

يوافقهم على طليبتهم ، مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر

ففيه بيان فضيلة التوحيد والاخلاص (٢)

(١) الظاهر أنه لم يكن متخلصاً وإلا لم يدخل النار ؛ الآية (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان)

(٢) في قرّة العيون : ففيه معرفة قدر الشرك في قلوب أهل الإيمان ونفرتهم عنه وصلابتهم في الاخلاص ، كما في حديث أنس الذي في البخاري وغيره : « لآتي إن شاء الله تعالى » ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان « وفيه » وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار »

وفيه : تفاوت الناس في الإيمان لأن هذا الرجل الذي قرب الذباب لم يكن له عمل يستحق به دخول النار قبل ما فعله مع هذا الصتم ، كما هو ظاهر الحديث والله أعلم .

الحادية عشرة : ان الذى دخل النار مسلم ، لأنه لو كان كافراً لم يقل « دخل النار فى ذباب »

الثانية عشرة : فيه شاهد للحديث الصحيح « الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله ، والنار مثل ذلك »

الثالثة عشرة : معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأَعْظَم ، حتى عند عبدة الأوثان

باب

﴿ لَا يُذْبَحُ لِلَّهِ بِكَانٍ يُذْبَحُ فِيهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾

وقول الله تعالى (١٠٨ : ٩) لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ، كَمَسْجِدِ أُسُسٍ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقْرَمَ فِيهِ ، فَيَهْرَجَالُ يُحْبُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ)

قال المصنف رحمه الله : (وفيه معرفة قدر الشرك فى قلوب المؤمنين كيف صبر على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم مع كونهم لم يطلبوا منه إلا العمل الظاهر)

قوله ﴿ بَاب : لَا يُذْبَحُ لِلَّهِ بِكَانٍ يُذْبَحُ فِيهِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾ (١)

« لا » نافية ويحتمل أنها لله وهو أظهر . قوله ﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى « ١٠٨ : ٩ » لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا » الآية ﴿ قَالَ الْمَفْسُورُونَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَهَى رَسُولَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ الضَّرَارِ ، وَالْأَمَةُ تَبِعَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى حَسَّهْهُ عَلَى الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ الَّذِى أُسِّسَ مِنْ أَوَّلِ يَوْمِ بَنَى عَلَى التَّقْوَى ، وَهِيَ طَاعَةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ ، وَجَمْعًا لِكَلِمَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَعْقَلًا وَمَنْزِلًا لِلْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « صَلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ كَعُمْرَةٍ » وَفِي الصَّحِيحِ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَزُورُ قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا » وَقَدْ صَرَحَ أَنَّ الْمَسْجِدَ الْمَذْكُورَ فِي الْآيَةِ

[١] فى قرّة العيون : أشار رحمه الله تعالى الى ما كان الناس يفعلونه فى نجد وغيرها قبل دعوتهم الى التوحيد من ذبحهم للجن لطلب الشفاء منهم لمرضاهم ويتخذون للذبح لهم مكانا مخصوصا فى دورهم . فنفى الله سبحانه الشرك بهذه الدعوة الاسلامية . فلهذا اُجِدَ على زوال الشرك والبدع والفساد بطلعة الداعي الى توحيد رب العالمين .

هو مسجد قباء جماعة من السلف، منهم ابن عباس، وعروة، وعطية، والشعبي، والحسن وغيرهم قلت : ويؤيده قوله في الآية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) وقيل هو مسجد رسول الله ﷺ لحديث أبي سعيد قال « تمارى رجلان في لمسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم، فقال رجل : هو مسجد قباء. وقال الآخر : هو مسجد رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ : هو مسجدى هذا » رواه مسلم، وهو قول عمر وابنه وزيد بن ثابت وغيرهم.

قال ابن كثير : وهذا صحيح . ولا منافاة بين الآية والحديث . لأنه إذا كان مسجد قباء قد أسس على التقوى من أول يوم، فمسجد رسول الله ﷺ بطريق الأولى، وهذا بخلاف مسجد الضرار الذي أسس على معصية الله كما قال تعالى (١٠٧:٩) والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل، وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى، والله يشهد إنهم لكاذبون) فانه الامور نهى الله نبيه عن القيام فيه للصلاة . وكان الذين بنوه جاءوا الى النبي ﷺ قبل خروجه الى غزوة تبوك فسألوه أن يصلى فيه، وأنهم إنما بنوه للضعفاء وأهل العلة في الليلة الشاتية، فقال « إنا على سفر، ولكن إذا رجعنا إن شاء الله » فلما قفل عليه السلام راجعاً الى المدينة، ولم يبق بينه وبينها إلا يوم أو بعضه نزل الوحي بنخب المسجد، فبعث اليه فهدمه قبل قدومه الى المدينة (١)

وجه مناسبة الآية للترجمة : أن المواضع المعدة للذبح لغير الله يجب اجتناب الذبح فيها لله، كما أن هذا المسجد لما أعد لمعصية الله صار محل غضب لأجل ذلك، فلا تجوز الصلاة فيه لله . وهذا قياس صحيح يؤيده حديث ثابت بن الضحاك الآتى

قوله (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) روى الامام أحمد وابن خزيمة وغيرهما عن عويم بن ساعدة الانصارى « أن النبي ﷺ أتاهم في مسجد قباء فقال : إن الله قد أحسن عليكم الشئ بالطهور في قصة مسجدكم، فها هذا الطهور الذي تطهرون به ؟ فقالوا : والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً

[١] كان أبو عامر الفاسق الخزر جى قد ذهب الى هرقل بعد غزوة أحد، يستعديه على رسول الله «ص» فوعده هرقل ومناه، فأرسل الى جماعة من قومه من أهل النفاق والريب يهدمهم ويمنعهم أنه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله «ص» ويغلبه ويرده عما هو فيه، وأمرهم أن يتخذوا له معقلاً يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لأداء كنبه ويكون مرصداً له إذا قدم عليهم، فبنوا هذا المسجد، والذي هدمه بأمر النبي «ص» وحرقه مالك بن الدخشم أخو بني سالم بن عوف ومعن بن عدى أو أخوه عامر بن عدى

عن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال « نذر رجل أن ينحر إبلا بيّوانة ، فسأل النبي ﷺ ، فقال : هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد ؟ قالوا : لا .

إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أديبارهم من الغائط ، فغسلنا كما غسلوا » وفي رواية عن جابر وأنس « هو ذاك فعليكموه » رواه ابن ماجه وابن أبي حاتم والدارقطنى والحاكم . قوله ﴿ والله يحب المطهرين ﴾ قال أبو العالية : إن الظهور بالماء الحسن ولكنهم المتطهرون من الذنوب . وفيه إثبات صفة المحبة ، خلافا للأشاعرة ونحوهم

قوله ﴿ وعن ثابت بن الضحاك قال « نذر رجل ^(١) أن ينحر إبلا بيّوانة ، فسأل النبي ﷺ فقال : هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد ؟ قالوا : لا . قال : فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا . فقال رسول الله ﷺ : أوف بنذر ، فانه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم » رواه أبو داود ، واسناده على شرطهما ﴾

قوله ﴿ عن ثابت بن الضحاك ﴾ أى ابن خليفة الأشجلى ، صحابى مشهور ، روى عنه أبو قلابة وغيره . مات سنة اربع وستين .

قوله ﴿ بيّوانة ﴾ بضم الباء وقيل بفتحها . قال البغوى : موضع فى أسفل مكة دون يَدَمَلَم قال أبو السعادات : هضبة من وراء ينبع

قوله ﴿ فهل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد ﴾ فيه المنع من الوفاء بالنذر إذا كان فى المكان وثن ، ولو بعد زواله . قاله المصنف رحمه الله

(١) روى أبو داود بعد هذا الحديث عن سارة بنت مقسم الثقفى أنها قالت : سمعت ميمونة بنت كردم قالت « خرجت مع أبى فى حجة فرأيت رسول الله «ص» وسمعت الناس يقولون رسول الله «ص» فجعلت أبده بصرى ، فدنا اليه أبى وهو على ناقه ، معه درة كدرة الكتاب ، فسمعت الاعراب والناس يقولون الطبطبية الطبطبية . فدنا اليه أبى فأخذ بقدمه ، قالت فأقرله ووقف فاستمع منه ، فقال يا رسول الله ، إني نذرت إن ولد لى ولد ذكر أن أنحر على رأس بوانة فى عقبه من الثنايا عدة من الغنم . قال : لا أعلم إلا أنها قالت خمسين . فقال رسول الله هل بها من الأوثان شيء ؟ قال : لا . قال : فأوف بما نذرت لله . الحديث »

قال : فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا .

قوله ﴿ فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ ﴾ قال شيخ الإسلام رحمه الله ^(١) : العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائد ، إما يعود السنة أو يعود الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك ^(٢) والمراد به هنا لاجتماع المعتاد من اجتماع أهل الجاهلية . فالعيد يجمع أموراً منها يوم عائد ، كيوم الفطر ويوم الجمعة ، ومنها اجتماع فيه ، ومنها أعمال تتبع ذلك من العبادات والعبادات ، وقد يختص العيد بمكان بعينه ، وقد يكون مطلقاً ، وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً . فالزمان كقول النبي ﷺ في يوم الجمعة « إن هذا يوم قد جعله الله للمسلمين عيداً » والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس « شهدت العيد مع رسول الله ﷺ » والمكان كقول النبي ﷺ « لاتخذوا قبري عيداً » وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب ، كقول النبي ﷺ « دعه يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً » انتهى . ^(٣)

(١) في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم

(٢) وهى التى يسميها الناس اليوم الموالد والذكريات التى ملأت البلاد باسم الأولياء ؛ وهى نوع من العبادة لهم وتعظيمهم . ولذلك لا يذكر الناس ويعرفون إلا من أقيمت له هذه الذكرات ولو كان أجمل خالق الله وأفسقهم . فكما كسدت سوق طاغوت من هؤلاء قام السدنة بهذا العيد لتحجى فى نفوس العامة عبادته وتكثر الهدايا والقرابين باسمه . وقد امتلأت البلاد الإسلامية بهذه الذكرات ، وعمت بها المصيبة وعادت بها الجاهلية الى بلاد الإسلام ولا حول ولا قوة إلا بالله . ولم ينج منها إلا نجد والحجاز فيما نعلم بفضل الله ثم بفضل آل سعود الذين قاموا بحماية دعوة الشيخ محمد عبد الوهاب

(٣) فى قرّة العيون : وقد أحدث هؤلاء المشركون أعياداً عند القبر التى تعبد من دون الله ويسمونها عيداً كمولد البدوى بمصر وغيره بل هى أعظم لما يوجد فيها من الشرك والمعاصى العظيمة . قال المصنف رحمه الله تعالى وفيه استفصال المفتى والمنع من الوفاء بالنذر بمكان عيد الجاهلية ولو بعد زواله .

قلت : وفيه المنع من اتخاذ آثار المشركين محلاً للعبادة لكونها صارت محلاً لما حرم الله من الشرك والمعاصى ، والحديث وإن كان فى النذر فيشمل كل ما كان عبادة لله فلا تفعل فى هذه الأماكن الطيبة التى اتخذت محلاً لما يسخط الله تعالى ، فهذا سار الحديث شاهداً للترجمة والمصنف رحمه الله تعالى لم يرد التخصيص بالنذر وإنما ذكر النذر كالمثال .

وقد استشكل جعل محل اللات بالطائف مسجداً .

فقال رسول الله ﷺ : أَوْفِ بِنَذْرِكَ ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَلَا فِيهَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ »

قال المصنف ﴿ وفيه استيفصال المفتي والمنع من الوفاء بالنذر بمكان عيب الجاهلية ولو بعد زواله ﴾

قلت : وفيه سد الذريعة وترك مشابهة المشركين ، والمنع مما هو وسيلة الى ذلك قوله ﴿ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ ﴾ هذا يدل على أن الذبح لله في المكان الذي يذبح فيه المشركون لغير الله . أى في محل أعيادهم ، معصية ، لأن قوله « فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ » تعقيب للوصف بالحكم بالفاء ، وذلك يدل على أن الوصف سبب الحكم . فيكون سبب الامر بالوفاء خلوه عن هذين الوصفين . فلما قالوا « لا » قال « أَوْفِ بِنَذْرِكَ » وهذا يقتضى أن كون البقعة مكانا لعبيدهم ، أو بها وثن من أوثانهم : مانع من الذبح بها ولو نذره . قاله شيخ الاسلام

وقوله ﴿ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ﴾ دليل على أن هذا نذر معصية لو قد وجد في المكان بعض الموانع . وما كان من نذر المعصية فلا يجوز الوفاء به بإجماع العلماء . واختلفوا هل تجب فيه كفارة يمين ؟ على قولين ، هما روايتان عن أحمد . أحدهما : تجب وهو المذهب . وروى عن ابن مسعود وابن عباس . وبه قال أبو حنيفة وأصحابه ، لحديث عائشة رضي الله عنها مرفوعا « لا نذرى معصية ، وكفارته كفارة يمين » رواه أحمد وأهل السنن (١) واحتج به احمد واسحق ، والثاني : لا كفارة عليه . وروى ذلك عن مسروق والشعبي والشافعي . لحديث الباب . ولم يذكر فيه كفارة . وجوابه : أنه ذكر الكفارة في الحديث المتقدم . والمطلق يحمل على المقيد

قوله ﴿ وَلَا فِيهَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ ﴾ قال في شرح المصابيح : يعنى إذا أضاف النذر الى

= والجواب والله أعلم : أنه لو ترك هذا المحل في هذه البلدة لكان يخشى أن تفتتن به قلوب الجهال فيرجع الى جهله وثنأ . كما كان يفعل فيه أولا لجعله مسجداً والحالة هذه ينسى ما كان يفعل فيه ويذهب به أثر الشرك بالكيفية فاختص هذا المحل لهذه العلة وهى قوة المعارض والله أعلم .

(١) قال الترمذى : هذا حديث لا يصح . لأن الزهرى لم يسمع هذا الحديث من أبى سلمة وقال غيره : لم يسمعه الزهرى من أبى سلمة وإنما سمعه من سليمان بن أرقم وسليمان متروك . وقال مثل هذا أبو داود بعد اخراجه إياه .

رواه أبو داود وإسناده على شرطهما

فيه مسائل

الأولى : تفسير قوله (لا تقم فيه أبداً)

الثانية : أن المعصية قد تؤثر في الأرض . وكذلك الطاعة

الثالثة : رد المسألة المشكيلة إلى المسألة البينة ليزول الإشكال

الرابعة : استفصال المفتى إذا احتاج إلى ذلك

الخامسة : أن تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به إذا خلا من الموانع

السادسة : المنع منه إذا كان فيه وثن من أوثان الجاهلية ، ولو بعد زواله

السابعة : المنع منه إذا كان فيه عيد من أعيادهم ولو بعد زواله

الثامنة : أنه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة ، لأنه نذر معصية

التاسعة : الحذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده

العاشرة : لا نذر في معصية

الحادية عشرة : لا نذر لابن آدم فيما لا يملك

معين لا يملكه بان قال : إن شفى الله مريضه فله على أن أعتق عبد فلان ونحو ذلك . فأما إذا التزم في الذمة شيئاً ، بأن قال : إن شفى الله مريضه . فله على أن أعتق رقبة ، وهو في تلك الحال لا يملكها ولا قيمتها ، فإذا شفى مريضه ثبت ذلك في ذمته

قوله ﴿ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَإِسْنَادُهُ عَلَى شَرْطِهِمَا ﴾ أى البخارى ومسلم .

وأبو داود : اسمه سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي السجستاني

صاحب الامام أحمد ، ومصنف السنن والمراسيل وغيرهما ، ثقة إمام حافظ من كبار العلماء مات

سنة خمس وسبعين ومائتين . رحمه الله تعالى .

باب

﴿ من الشرك النذر لغير الله ﴾

وقول الله تعالى (٧٦ : ٧) يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً)
وقوله (٢ : ٢٧٠) وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه)

قوله ﴿ باب : من الشرك النذر لغير الله تعالى ﴾

أى لكونه عبادة يجب الوفاء به إذا نذره الله . فيكون النذر لغير الله تعالى شركاً في العبادة
وقوله تعالى ﴿ ٧٦ : ٧ ﴾ يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً ﴿ فالآية دلت
على وجوب الوفاء بالنذر ومدح من فعل ذلك طاعة لله ووفاء بما تقرب به إليه
وقوله تعالى ﴿ ٢ : ٢٧٠ ﴾ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ﴿
قال ابن كثير : يخبر تعالى أنه عالم بجميع ما يعمله العاملون من الخيرات ، من النفقات
والمنذورات ، وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء للعاملين به ابتغاء وجهه . اهـ

إذا علمت ذلك : فهذه النذور الواقعة من عباد القبور ، تقرباً بها إليهم ليقضوا لهم حوائجهم
وليشفّعوا لهم ، كل ذلك شرك في العبادة بلا ريب . كما قال تعالى (١٣٦ : ٦) وجعلوا لله مما ذرأ
من الحرث والانعام نصيباً . فقالوا : هذا لله — برعهم — وهذا لشركائنا . فما كان لشركائهم
فلا يصل إلى الله . وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ، ساء ما يحكمون)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : وأما ما نذر لغير الله كالنذر للاصنام والشمس والقمر والقبور
ونحو ذلك ، فهو بمنزلة أن يحلف بغير الله من المخلوقات . والحالف بالمخلوقات لا وفاء عليه
ولا كفارة ، وكذلك الناذر للمخلوقات . فان كلاهما شرك . والشرك ليس له حرمة ، بل عليه
أن يستغفر الله من هذا ويقول ما قال النبي ﷺ « من حلف وقال في حلفه : واللات والعزى
فليقل لا إله الا الله (١) »

وقال فيمن نذر للقبور أو نحوها دُهِناً لتُنَوَّرَ به ويقول : إنها تقبل النذر كما يقوله بعض

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه عن أبى هريرة

الضالين —: وهذا النذر معصية باتفاق المسلمين لا يجوز الوفاء به وكذلك إذا نذر مالا للسدنة أو المجاورين العاكفين بتلك البقعة . فإن فيهم تبها من السدنة التي كانت عند اللات والعزى ومناة ، يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله . والمجاورون هناك فيهم شبه من الذين قال فيهم الخليل عليه السلام (ما هذه التمثيل التي أنتم لها عاكفون؟) والذين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه ، قال تعالى (١٣٨:٢) وجاوزنا ببني إسرائيل البحر ، فاتوا على قوم يـكـفون على أصنام لهم) فالنذر لأوائلك السدنة والمجاورين في هذه البقعة نذر معصية . وفيه شبه من النذر لسدنة الصالحين والمجاورين عنده ، أو لسدنة الأبداد في الهند^١ والمجاورين عندها^٢ وقال الراقعي في شرح المنهاج : وأما النذر بالمشهد التي على قبر ولي أو شيخ أو على اسم من حلدتها من الأولياء ، أو تردد في تلك البقعة من الأولياء والصالحين فإن قصد النذر بذلك وهو الغالب أو الواقع من قصود العامة — تعظيم البقعة والمشهد ، أو الزاوية ، أو تعظيم من دفن بها أو نسبت إليه ، أو بنيت على اسمه فهذا النذر باطل غير منعقد ، فإن معتقدهم أن لهذا الأما كن خصوصيات ، ويرون أنها مما يدفع بها البلاء ويستجلب بها النعماء ، ويستشفى بالنذر لها من الأدواء حتى إنهم ينذرون لبعض الأحجار لما قيل لهم : إنه استند إليها عبد صالح ، وينذرون لبعض التبور السرج والشموع والزيت ، ويقولون : القبر الفلاني أو المكان الفلاني يقبل النذر ،

(١) في القاموس : البد — بضم الباء — الصنم ، معرب ، بت والجمع بددة — كقردة — وأبداد . كخرج وأخراج

(٢) في قررة العيون : وذلك لأن النادر لله وحده علق رغبته به وحده لعلمه بأنه تعالى ماشاء كان ومالم يشأ لم يكن ، وأنه لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع : فتوحيد القصد هو توحيد العبادة ، ولهذا ترتب عليه وجوب الوفاء فيما نذره طاعة لله ، والعبادة إذا جبرفت لغير الله صار ذلك شركا بالله لا لثافته إلى غيره تعالى فيما يرغب فيه أو يرهب فقد جعله شريكا لله في العبادة فيكون قد أثبت ما نفته (لا اله الا الله) من إلهية غير الله ولم يثبت ما أثبتته من الاخلاص ، وكل هذه الأبواب التي ذكرها المصنف رحمه الله تعالى تدل على أن من أشرك مع الله غيره بالقصد والطلب فقد خالف ما نفته «لا اله الا الله» فعكس مدلولها فأثبت ما نفته ونفى ما أثبتته من التوحيد ، وهذا معنى قول شيخنا . وشرح هذه الترجمة مابعداها من الأبواب . فكل شرك وقع أو قد يقع فهو يناقض كلمة الاخلاص وما تضمنته من التوحيد .

يعنون بذلك أنه يحصل به الغرض المأمول من شفاء مريض ؛ أو قدوم غائب أو سلامة مال ، وغير ذلك من أنواع نذر المجازاة ، فهذا النذر على هذا الوجه باطل لاشك فيه ، بل نذر الزيت والشمع ونحوهما للقبور باطل مطلقا . ومن ذلك نذر الشموع الكثيرة العظيمة وغيرها لقبر الخليل عليه السلام ولقبر غيره من الأنبياء والأولياء ؛ فإن الناذر لا يقصد بذلك الايقاد على القبر إلا تبركا وتعظيما ، ظاناً أن ذلك قرينة ، فهذا مما لا ريب في بطلانه ، والايقاد المذكور محرم ، سواء انتفع به هناك منتفع أم لا .

قال الشيخ قاسم الحنفي في شرح درر البحار : النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد ، كأن يكون للانسان غائب أو مريض أوله حاجة ؛ فيأتي الى بعض الصلحاء ويجعل على رأسه سترة ؛ ويقول : ياسيدي فلان إن رد الله غائبي أو عوفي مريضى ، أو قضيت حاجتي فلك من الذهب كذا ؛ أو من الفضة كذا ، أو من الطعام كذا ، أو من الماء كذا ؛ أو من الشمع والزيت كذا . فهذا النذر باطل بالاجماع لوجوه منها : أنه نذر لمخلوق ، والنذر للمخلوق لا يجوز ؛ لأنه عبادة والعبادة لا تكون لمخلوق ، ومنها أن المنذور له ميت ، والميت لا يملك ، ومنها أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله ، واعتقاد ذلك كفر — الى أن قال : إذا علمت هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها وينقل الى ضرائح الأولياء تقرباً اليها فحرام باجماع المسلمين .

نقله عنه ابن نجيم في البحر الرائق ؛ ونقله المرشدى في تذكرته وغيرها عنه ، وزاد : قد ابتلى الناس بهذا لاسيما في مولد البدوى ^(١) وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في الرد على من أجاز الذبح والنذر للأولياء : فهذا

(١) أحمد البدوى بطنطا لا يعرف له تاريخ صحيح ، واضطربت الأقوال فيه ؛ والمشهور أنه كان جاسوساً لدولة الملتهمين . وكان داهية في المكر والخديعة . وتبره أكبر الأصنام في الديار المصرية ؛ مثل هبل الأكبر أو اللات في الجاهلية . يؤتى عنده من أنواع الشرك الأكبر ، وتقدم له من النذور ويجعل له الفلاحون النصف والربع في أنعامهم وزروعهم ، بل وأولادهم فيأتى الرجل بنصف مهر ابنته ويضعه في الصندوق قائلاً : هذا نصيبك يا بدوى ويقام له كل عام ثلاثة موالد يشد الرجال اليها الناس من أقصى القطر المصرى ؛ ويحتمع في المولد أكثر من ثلاثمائة ألف حاج الى هذا الصنم الأكبر . عجل الله بهدمه وحرقه هو وغيره من كل صنم في مصر وغيرها .

وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال « مَنْ نذر أن يُطيعَ اللهَ فليُطِعْهُ »

الذبح والنذر إن كان على اسم فلان فهو لغير الله ؛ فيكون باطلا . وفي التنزيل (١٢١: ٦) ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (١٦٢: ٦) قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ؛ لا شريك له) والنذر لغير الله إشراك مع الله ، كالذبح لغيره قوله ﴿ وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال « مَنْ نذر أن يطيع اللهَ فليُطِعْهُ ، ومن نذر أن يعصى اللهَ فلا يعصه » ﴾

قوله ﴿ في الصحيح ﴾ أي صحيح البخارى

قوله ﴿ عن عائشة ﴾ هي أم المؤمنين ؛ زوج النبي ﷺ ، وابنة الصديق رضي الله عنها تزوجها النبي ﷺ وهي ابنة سبع سنين ؛ ودخل بها وهي ابنة تسع ^(١) . وهي أقمه النساء مطلقا ؛ وهي أفضل أزواج النبي ﷺ إلا خديجة ففهيها خلاف ^(٢) . ماتت سنة سبع وخمسين على الصحيح رضي الله عنها

قوله ﴿ من نذر أن يطيع اللهَ فليُطِعْهُ ﴾ أي فليُفعل ما نذره من طاعة الله . وقد أجمع العلماء على أن من نذر طاعة لشرط يرجوه ، كأن شفى الله مريضى فعلى أن أتصدق بكذا ونحو ذلك وجب عليه ، إن حصل له ما علق نذره على حصوله . وحكى عن أبي حنيفة : انه لا يلزم الوفاء إلا بما جنسه واجب بأصل الشرع كالصوم وأما ما ليس كذلك كالاعتكاف فلا يجب عليه الوفاء به

(١) عقد عليها قبل الهجرة بسنة . وبني بها بعد الهجرة بسبعة أشهر تقريبا
(٢) في قرة العيون . بل لا يقال خديجة أفضل ولا عائشة أفضل . والتحقيق أن خديجة من الفضائل في بدء الوحي ما ليس لعائشة من سبقها الى الايمان بالنبي «ص» وتأيدته في تلك الحال التي بدىء بالوحي فيها كما في صحيح البخارى وغيره ، فما زالت كذلك حتى توفيت رضي الله عنها قبل الهجرة ، ولعائشة من العلم والأحاديث والأحكام ما ليس لخديجة لعلمها بأحوال النبي «ص» وزول القرآن وبيان الحلال والحرام ، وكان الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاته [ص] يرجعون اليها فيما أشكل عليهم من أحوال النبي [ص] وحديثه صلوات الله وسلامه عليه ورضي عن أصحابه وأزواجه .

وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ »

فيه مسائل :

الأولى : وجوب الوفاء بالنذر

الثانية : إذا ثبت كونه عبادة لله فصرّفه إلى غيره شرك

الثالثة : أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به

باب

﴿ من الشرك الاستعاذة بغير الله ﴾

قوله ﴿ ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه ﴾ زاد الطحاوي « وليكفر عن يمينه » وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الوفاء بنذر المعصية قال الحافظ : اتفقوا على تحريم النذر في المعصية ، وتنازعوا : هل ينقذ موجبا للكفارة أم لا ؟ وتقدم . وقد يستدل بالحديث على صحة النذر في المباح ، كما هو مذهب أحمد وغيره ، يؤيده ما رواه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وأحمد والترمذي عن بريدة « أن امرأة قالت : يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالذئف ، فقال أوفى بنذرك » وأما نذر اللجاج والغضب فهو يمين عند أحمد ، فيخير بين فعله وكفارة يمين ، لحديث عمران ابن حصين مرفوعا « لا نذر في غضب ، وكفارته كفارة يمين » رواه سعيد بن منصور وأحمد والنسائي ، فان نذر مكروها كالطلاق استحب أن يكفّر ولا يفعله .

قوله : باب ﴿ من الشرك الاستعاذة بغير الله تعالى ﴾

« الاستعاذة » الالتجاء والاعتصام ، ولهذا يسمى المستعاذ به : معاذاً ومأجاً ، فالعائد بالله قد هرب مما يؤذيه أو يهلكه ، إلى ربه وماله ، واعتصم واستجار به والتجأ إليه ، وهذا تمثيل ، والا فإيا يقوم بالقلب من الالتجاء إلى الله ، والاعتصام به ، والانطراح بين يدي الرب ، والافتقار إليه ، والتذلل له ، أمر لا تحيط به العبارة . قاله ابن القيم رحمه الله .

وقول الله تعالى (٦:٧٢) وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقاً

وقال ابن كثير : الاستعاذة هي الالتجاء الى الله والالتصاق بجنبه من شر كل ذي شر. والعياذ يكون لدفع الشر. والياذ لطلب الخير. انتهى .

قلت : وهي من العبادات التي أمر الله تعالى بها عباده ، كما قال تعالى (٣٦:٤١) وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم (وأمثال ذلك في القرآن كثير كقوله (قل أعوذ برب الفلق) و (قل أعوذ برب الناس) فما كان عبادة لله فصرّفه لغير الله شرك في العبادة ، فمن صرف شيئاً من هذه العبادات لغير الله فقد جعله شريكاً لله في عبادته ونازع الرب في إلهيته كما أن من صلى لله وصلى لغيره يكون عابداً لغير الله ، ولا فرق ، كما سيأتي تقريره قريباً إن شاء الله تعالى .

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٦:٧٢) وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقاً ﴾ (١)

قال ابن كثير : أي كنّا نرى أن لنا فضلاً على الإنس لأنهم كانوا يعوذون بنا ، أي إذا نزلوا وادياً أو مكاناً موحشاً من البراري وغيرها كما كانت عادة العرب في جاهليتهم - يعوذون بعظيم ذلك المسكان من الجن أن يصيبهم بشيء يسوءهم ، كما كان أحدهم يدخل بلاد أعدائه في جوار رجل كبير وذمامه وخفارته ، فلما رأت الجن أن الإنس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادهم رهقاً ، أي خوفاً وإرهاباً وذعراً ، حتى يبقوا أشد منهم مخافة وأكثر تعوداً بهم - إلى أن قال - قال أبو العالصة والربيع وزيد بن أسلم « رهقاً » أي خوفاً . وقال العوفي عن ابن عباس « فزادهم رهقاً » أي إثمًا ، وكذا قال قتادة . اهـ

(١) في قرّة العيون : قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى في تفسيره هذه الآية عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كان رجال من الإنس يبيت أحدهم بالوادي في الجاهلية فيقول أعوذ بعزير هذا الوادي فزادهم ذلك إثمًا ، وقال بعضهم فزاد الإنس الجن باستعذتهم بالجن باستعذتهم بعزيرهم جرأة عليهم وازدادوا هم بذلك إثمًا ، وقال مجاهد : فازداد الكفار طغيانًا ، وقال ابن زيد : وزادهم الجن خوفاً .

وعن خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات

وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى بواد قفر وخاف على نفسه قال : أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه ، يريد كبير الجن ، وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الاستعاذة بغير الله . وقال ملاح على قارى الحنفى : لا يجوز الاستعاذة بالجن . فقد ذم الله الكافرين على ذلك وذكر الآية وقول : قل تعالى (١٢٨:٦) ويوم يحشرهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار مشوا كم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) فاستمتع الانس بالجنى فى قضاء حوائجه وامثال أوامره وإخباره بشيء من المغيبات ، واستمتع الجنى بالانس تعظيمه إياه ، واستعاذته به وخضوعه له انتهى ملخصا .

قال المصنف ﴿ وفيه أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية لا يدل على أنه ليس من الشرك ﴾ قوله ﴿ وعن خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من نزل منزلا فقال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك » رواه مسلم ﴾

هى خولة بنت حكيم بن أمية السلمية ، يقال لها أم شريك ، ويقال إنها هى الواهبة (١) وكانت قبلُ تجت عثمان بن مظعون .

قال ابن عبد البر : وكانت صالحة فاضلة

قوله ﴿ أعوذ بكلمات الله التامات ﴾ شرع الله لأهل الاسلام أن يستعينوا به بدلا عما يفعلون أهل الجاهلية من الاستعاذة بالجن ، فشرع الله للمسلمين أن يستعينوا بأسمائه وصفاته قال القرطبي : قيل : معناه الكلمات التى لا يلحقها نقص ولا عيب ، كما يلحق كلام البشر . وقيل : معناه الشافية الكافية . وقيل : الكلمات هنا هى القرآن . فان الله أخبر عنه بأنه (١٠: ٥٧ و ١٧: ٨٢ و ٤١: ٤٤ هُدًى وشفاء) وهذا الأمر على جهة الارشاد الى ما يدفع به الأذى . ولما كان ذلك استعاذة بصفات الله تعالى كان من باب المندوب اليه المرغب فيه ،

من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك » رواه مسلم

وعلى هذا فحق المستعيز بالله أو بأسمائه وصفاته أن يصدق الله في التجائه إليه ، ويتوكل في ذلك عليه ، ويحضر ذلك في قلبه ، ففتى فعل ذلك وصل الى منتهى طلبه ومغفرة ذنبه
قال شيخ الاسلام رحمه الله : وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا يجوز الاستعاذة بمخلوق . وهذا مما استدلوا به على أن كلام الله غير مخلوق . قالوا : لأنه ثبت عن النبي ﷺ أنه استعاذ بكلمات الله وأمر بذلك ، ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والتعاويد التي لا يعرف معناها خشية أن يكون فيها شرك .

وقال ابن القيم : ومن ذبح للشيطان ودعاه ، واستعاذ به وتقرب اليه بما يحب فقد عبده ، وإن لم يسم ذلك عبادة ويسميه استخداما ، وصدق ، هو استخدام من الشيطان له ، فيصير من خدم الشيطان وعابديه ، وبذلك يخدمه الشيطان ، لكن خدمة الشيطان له ليست خدمة عبادة ، فان الشيطان لا يخضع له ولا يعبد كما يفعل هو به اهـ

قوله ﴿ من شر ما خلق ﴾ قال ابن القيم رحمه الله : أى من كل شرفى أى مخلوق قام به الشر من حيوان أو غيره ، إنسياً كان أو جنياً ، أو هامة ^(١) أو دابة ، أو ريحاً أو صاعقة ، أى نوع كان من أنواع البلاء في الدنيا والآخرة .

و« ما » هنا موصولة وليس المراد بها العموم الاطلاق ، بل المراد التقييدى الوصفى ، والمعنى : من شر كل مخلوق فيه شر ، لا من شر كل ما خلقه الله ، فان الجنة والملائكة والأنبياء ليس فيهم شر ، والشر يقال على شيئين : على الألم ، وعلى ما يفضى اليه .

قوله ﴿ لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك ﴾ قال القرطبي : هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليلاً وتجربة ، فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت عليه فلم يضرني شيء الى أن تركته ، فلدغتنى عقرب بالمهدبة ليلاً ، فتفكرت في نفسي فاذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات

(١) الهامة : ما كان أهل الجاهلية يتوهمونه طائراً أو شبهه تتصور فيه روح المقتول لا تزال تنادي على قبره بالأخذ بثأره . وهي خرافة من خرافاتهم أبطلها الاسلام ، وفي الصحيح أن النبي (ص) قال « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر »

فيه مسائل :

(الأولى) تفسير آية الجن (الثانية) كونه من الشرك (الثالثة) الاستدلال على ذلك بالحديث ، لأن العلماء يستدلون به على أن كلمات الله غير مخلوقة . قالوا : لأن الاستعاذة بالمخلوق شرك (الرابعة) فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره (الخامسة) أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية من كف شر أو جلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك

باب

﴿ من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره ﴾

قوله : ﴿ باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره ﴾

قال شيخ الاسلام رحمه الله : الاستغاثة هي طلب الغوث ، وهو إزالة الشدة ، كالاستنصار طلب النصر . والاستعاذة طلب العون .

وقال غيره : الفرق بين الاستغاثة والدعاء أن الاستغاثة لا تكون إلا من المكروب ، والدعاء أعم من الاستغاثة ، لأنه يكون من المكروب وغيره . فعطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص . فبينهما عموم وخصوص مطلق ، يجتمعان في مادة وينفرد الدعاء عنها في مادة ، فكل استغاثة دعاء ، وليس كل دعاء استغاثة .

وقوله (أو يدعو غيره) اعلم أن الدعاء نوعان : دعاء عبادة ، ودعاء مسألة ، ويراد به في القرآن هذا تارة ، وهذا تارة ، ويراد به مجموعهما . فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضر ، ولهذا أنكر الله على من يدعو أحداً من دونه ممن لا يملك ضراً ولا نفعاً ، كقوله تعالى (٧٩: ٥) قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم) وقوله (٧١: ٦) قل أئندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا

بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران ، له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا . قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين (وقال (١٠ : ١٠٦) ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة ، قال الله تعالى (٥٥ : ٧) ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين) وقال تعالى (٤٠ : ٦) قل أرايتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ٤١ بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه إن شاء وتنسون ما تشركون (وقال تعالى (١٨ : ٧٢) وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (١٥ : ١٣) له دعوة الحق . والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين الا في ضلال (وأمثال هذا في القرآن في دعاء المسألة أكثر من أن يحصر ، وهو يتضمن دعاء العبادة ، لأن السائل أخلص سؤاله لله ، وذلك من أفضل العبادات ، وكذلك المذاكر لله والتألي لكتابه ونحوه ، طالب من الله في المعنى ، فيكون داعياً عابداً . فتبين بهذا من قول شيخ الاسلام أن دعاء العبادة مستلزم لدعاء المسألة ، كما أن دعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة ، وقد قال تعالى عن خليله (٤٨ : ١٩) وأعتز لکم وماتدعون من دون الله . وأدعوربي عسى ألا أكون بدعاء ربي شقياً ٤٩ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً) فصار الدعاء من أنواع العبادة ، فان قوله (وأدعوربي عسى ألا أكون بدعاء ربي شقياً) كقول زكريا (٤ : ١٩) رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً) . وقد أمر الله تعالى به في مواضع من كتابه كقوله (٥٥ : ٧) ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ، انه لا يحب المعتدين ٥٦ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً إن رحمة الله قريب من المحسنين) وهذا هو دعاء المسألة المتضمن للعبادة ، فان الداعي يرغب الى المدعو ويخضع له ويتذلل .

وضابط هذا : أن كل أمر شرعه الله لعباده وأمرهم به ففعله لله عبادة ، فاذا صرف من تلك العبادة شيئاً لغير الله فهو مشرك مصادم لما بعث الله به رسوله من قوله (١٤ : ٣٩) قل الله أعبد مخلصاً له ديني) وسيأتي لهذا مزيد بيان ان شاء الله تعالى

قال شيخ الاسلام رحمه الله في الرسالة السنية : فاذا كان على عهد النبي ﷺ ممن انتسب

الى الاسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة ، فليعلم أن المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه
الازمان قد يبرق أيضاً من الاسلام لأسباب منها الغلو في بعض المشايخ ، بل الغلو في علي بن أبي
طالب ، بل الغلو في المسيح ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح ، وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل
أن يقول : ياسيدي فلان انصرني أو أغثنى ، أو ارزقني ، أو أنا في حسابك ، ونحو هذه الأقوال .
فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه ، فان تاب وإلا قتل . فان الله سبحانه وتعالى إنما أرسل
الرسول ، وأنزل الكتاب ، ليُعبَد وحده لا شريك له ، ولا يُدعى معه إله آخر . والذين يدعون
مع الله آلهة أخرى ، مثل المسيح والملائكة والأصنام ، يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو
تُنزل المطر أو تنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدونها ، أو يعبدون قبورهم ، أو يعبدون صورهم ؛
يقولون (٣ : ٣٩) ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (١٠ : ١٠١) ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله (فبعث الله سبحانه رسلاً تنهى عن أن يُدعى أحد من دونه ، لا دعاء عبادة ولا
دعاء استغاثة . اهـ

وقال أيضاً : من جعل بينه وبين الله وسائطاً يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر إجماعاً .
نقله عنه صاحب الفروع وصاحب الانصاف وصاحب الاقناع وغيرهم . وذكره شيخ الاسلام
ونقلته عنه في الرد على ابن جرير جيس في مسألة الوسائط .

وقال ابن القيم رحمه الله : ومن أنواعه - يعنى الشرك - طلبُ الخواص من الموتى ، والاستغاثة
بهم والتوجه اليهم . وهذا أصل شرك العالم . فان الميت قد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه نفعاً
ولا ضرراً ، فضلاً عن استغاث به أو سألته أن يشفع له الى الله ، وهذا من جهله بالشفع والمشفوع
عنده ، وسيأتى تمة كلامه في باب الشفاعة ان شاء الله تعالى

وقال الحافظ محمد بن عبد الهادي رحمه الله في رده على السبكي في قوله « إن المبالغة في
تعظيمه - أى الرسول ﷺ - واجبة » :

إن أريد به المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيماً ، حتى الحج الى قبره والسجود له ،
والطواف به ، واعتقاد أنه يعلم الغيب ، وأنه يعطى ويمنع ، ويملك لمن استغاث به من دون الله
الضر والنفع ، وأنه يقضى حوائج السائلين ويفرج كربات المكروبين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ،
ويدخل الجنة من يشاء - : فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك ، وانسلاخ من
جملة الدين .

وفي الفتاوى البزازية من كتب الحنفية : قال علمائنا : من قال أرواح المشايخ حاضرة
تعلم : يكفر

وقال الشيخ صنع الله الحنفى رحمه الله فى كتابه فى الرد على من ادعى أن الأولياء تصرفات
فى الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة : هذا وإنه قد ظهر الآن فيما بين المسلمين جماعات
يَدَّعون أن الأولياء تصرفات بحياتهم وبعد مماتهم ، ويستغاث بهم فى الشدائد والبليات
وبهمهم تكشف المقمات ، فيأتون قبورهم وينادونهم فى قضاء الحاجات ، مستدلين أن ذلك
منهم كرامات ، وقالوا : منهم أبدال ونقباء ، وأوتاد ونجباء ، وسبعون وسبعة ، وأربعون وأربعة ،
والقطب هو النوث للناس ، وعليه المدار بلا التباس ، وجوزوا لهم الذبائح والنذور ، وأثبتوا لهم
فيهما الأجور ، قال : وهذا كلام فيه تفريط وإفراط ، بل فيه الهلاك الأبدي والعذاب
السرمدى ، لما فيه من روائح الشرك المحقق ، ومصادمة الكتاب العزيز المصدق ، ومخالفة
لعقائد الأمة وما اجتمعت عليه الأمة . وفى التنزيل (٤: ١١٤) ومن يشاقق الرسولَ من بعد
ما تبينَ له الهدى ويتَّبِعْ غيرَ سبيل المؤمنين نولِّه ما تولى ونُصِّلْ له جهنمَ وساءَ مصيرُها
ثم قال : فأما قولهم : إن الأولياء تصرفات فى حياتهم وبعد الممات ، فيرده قوله تعالى
(٢٧: ٦٤-٦١) (إِنَّ إِلَهَهُ مَعَ اللَّهِ) (٧: ٥٤) (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) (٣: ١٨٩ و ٥: ١٩ و ٢٠: ١٢٣)
و ٢٤: ٤٢ و ٤٩: ٤٢ و ٤٥: ٢٧ و ٤٨: ١٤) (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ونحوها من الآيات الدالة
على أنه المتفرد بالخلق والتدبير والتصرف والتقدير ، ولا شئ لغيره فى شئ مما بوجه من الوجوه
فالكُل تحت ملكه وقهره تصرفا وملكاً ، وإحياء وإماتة وخلقاً . ونمدح الربُّ تبارك وتعالى
بأنفاده بملكه فى آيات من كتابه كقوله (٣٥: ٣) (هل من خالق غير الله؟) (٣٥: ٤٠) والذين تدعون
من دونه ما يملكون من قطمير ، إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم .
ويوم القيامة يكفرون بشرككم . (ولا ينبؤك مثل خبير) وذكر آيات فى هذا المعنى
ثم قال : فقوله فى الآيات كلها « من دونه » أى من غيره . فانه عام يدخل فيه من
اعتقده ، من ولى وشيطان تستمده ، فان من لم يقدر على نصر نفسه كيف يُمدُّ غيره ؟
الى أن قال : ان هذا لقولٌ وخيم ، وشركٌ عظيم ، إلى أن قال : وأما القول بالتصرف
بعد الممات فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف فى الحياة . قال جل ذكره (٢٩: ٣٠) انك ميت
وانهم ميتون) (٣٩: ٤٢) الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التي

قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) (٣: ١٨٥ و ٢١ و ٣٥: ٢٩ و ٥٧ كل نفس ذائقة الموت) (٣٨: ٧٤ كل نفس بما كسبت رهينة) وفي الحديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث» الحديث (١) فجميع ذلك وما هو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت ، وأن أرواحهم ممسكة وأن أعمالهم منقطعة عن زيادة ونقصان ، فدل ذلك على أنه ليس للميت تصرف في ذاته فضلا عن غيره . فاذا عجز عن حركة نفسه . فكيف يتصرف في غيره ؟ فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عنده ، وهؤلاء الملقحون يقولون : إن الأرواح مطلقة متصرفة (٢: ١٤٠ قل أأنتم أعلم أم الله ؟)

قال : وأما اعتقادهم أن هذه التصرفات لهم من الكرامات ، فهو من المغالطة ، لأن الكرامة شيء من عند الله يكرم به أوليائه ، لا قصد لهم فيه ولا تحدى ، ولا قدرة ولا علم ، كما في قصة مريم بنت عمران ، وأسيد بن حضير ، وأبي مسلم الخولاني . قال : وأما قولهم فيستغاث بهم في الشدائد ، فهذا أقبح مما قبله وأبدع لصادمته قوله جل ذكره (٢٧: ٦٢) أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أإله مع الله ؟ (٦: ٦٣ قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين ٦٤ قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون) وذكر آيات في هذا المعنى ، ثم قال : فانه جل ذكره قرر أنه الكاشف للضر لا غيره ، وأنه المتفرد بإجابة المضطرين ، وأنه المستغاث لذلك كله ، وأنه القادر على دفع الضر ، القادر على إيصال الخير . فهو المنفرد بذلك ، فاذا تعين هو جل ذكره خرج غيره من ملك ونبي وولي .

قال : والاستغاثة تجوز في الأسباب الظاهرة العادية من الأمور الحسية في قتال ، أو إدراك عدو أو سبع أو نحوه ، كقولهم : يا يزيد ، يا مسلمين ، بحسب الأفعال الظاهرة . وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير أو في الأمور المعنوية من الشدائد ، كالمرض وخوف الغرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه فمن خصائص الله لا يطلب فيها غيره .

قال : وأما كونهم معتقدين التأثير منهم في قضاء حاجاتهم كما تفعله جاهلية العرب والصوفية الجاهل ، وينادونهم ويستنجدون بهم . فهذا من المنكرات . فمن اعتقد أن لغير الله من نبي أو ولي أو روح أو غير ذلك في كشف كربة أو قضاء حاجة - تأثيرا فقد وقع في وادى جهل

وقول الله تعالى (١٠: ١٠٦) ولا تدعُ من دون الله ما لا ينفعُك ولا يضرك ،
فإن فعلتَ فإنك إذاً من الظالمين

خطير ، فهو على شفا حفرة من السعير . وأما كونهم مستبدلين على أن ذلك منهم كرامات ،
فحاش لله أن يكون أولياء الله بهذه المثابة ؛ فهذا ظن أهل الأوثان . كذا أخبر الرحمن (١٠: ١٨)
هؤلاء شفعأونا عند الله (٣: ٣٩) ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (٣٦: ٢٣) أتأخذ من
دونه آلهة إن يُردن الرحمن بضراً لنتقن عني شفاعتهم شيئاً ولا يفتنون ؟ (؟) فإن ذكر ما ليس
من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وولي وغيره على وجه الامداد منه : إشراك مع الله ، إذ
لا قادر على الدفع غيره ولا خير إلا خبره .

قال : وأما ما قالوا إن منهم أبدالاً ونقباء وأوتاداً ونجباء وسبعين وسبعة وأربعين وأربعة
والقطب هو الغوث للناس . فهذا الن موضوعات إفـكهم . كما ذكره القاضي المحدث في سراج
المريدين ؛ وابن الجوزي وابن تيمية . انتهى باختصار

والمقصود : أن أهل العلم ما زالوا ينكرون هذه الأمور الشركية التي عمت بها البلوى واعتقدتها
أهل الأهواء . فلو تتبعنا كلام العلماء المنكرين لهذه الأمور الشركية لطال الكتاب . والبصير
النبيل يدرك الحق من أول دليل ، ومن قال قولاً بلا برهان فقولته ظاهر البطلان ؛ مخالف ما عليه
أهل الحق والايان المتمسكون بحكم القرآن ؛ المستجيون لداعى الحق والايان . والله المستعان
وعليه التكلان .

قال ﴿ وقوله تعالى (١٠: ١٠٦) ولا تدعُ من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ، فإن فعلتَ
فإنك إذاً من الظالمين ﴾

قال ابن عطية : معناه قيل لى « ولا تدع » فهو عطف على « أقم » وهذا الأمر والمخاطبة
للنبي ﷺ . إذا كانت هكذا فأحرى أن يحذر من ذلك غيره . والمخاطب خرج مخرج
الخصوص وهو عام للأمة .

قال أبو جعفر ابن جرير في هذه الآية : يقول تعالى ذكره : ولا تدع يا محمد من دون معبودك
وخالقك شيئاً لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة ، ولا يضرك في دين ولا دنيا ، يعنى بذلك الآلهة
والأصنام ، يقول لا تعبدوا راجياً نفعها أو خائفاً ضررها فانها لا تنفع ولا تضر . فإن فعلت ذلك

١٠٧ وإن يمسيك الله بضر فلا كاشف له إلا هو، وإن يُردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم

فدعوتها من دون الله (فانك إذا من الظالمين) يقول من المشركين بالله الظالم لنفسه^(١)
قلت : وهذه الآية لها نظائر كقوله (٢٦: ٢١٣) فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين) وقوله (٢٨: ٨٨) ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو) ففي هذه الآيات بيان أن كل مدعو يكون إلهاً ، والإلهية حق لله لا يصالح منها شيء لغيره . ولهذا قال (لا إله إلا هو) كما قال تعالى (٢٢: ٦٢) ذلك بأن الله هو الحق، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل، وأن الله هو العليُّ الكبير) وهذا هو التوحيد الذي بعث الله به رسله، وأنزل به كتبه؛ كما قال تعالى (٩٨: ٥) وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والدين : كل ما يُدان الله به من العبادات الظاهرة والباطنة . وفسره ابن جرير في تفسيره بالدعاء ، وهو فرد من أفراد العبادة ، على عادة السلف في التفسير ؛ يفسرون الآية ببعض أفراد معناها ، فمن صرف منها شيئاً لقبر أو صنم أو وثن أو غير ذلك فقد اتخذ معبوداً وجعله شريكاً لله في الإلهية التي لا يستحقها إلا هو ، كما قال تعالى (٢٣: ١١٧) ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فأتما حسابه عند ربه ، إنه لا يفلح . الكافرون) فتبين بهذه الآية ونحوها أن دعوة غير الله كفر وشرك وضلال

وقوله ﴿ ١٠: ١٠٧ ﴾ وإن يمسيك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴿ ٢ ﴾ فإنه المنفرد بالملك والقهر ، والعطاء والمنع ، والضر والنفع ، دون كل ماسواه . فيلزم

(١) فالظلم في هذه الآية هو الشرك كما قال تعالى على لسان لقمان وهو يعظ ابنه (٣١: ١٣) يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) بل هو أظلم الظلم كما في الحديث عن ابن مسعود « أظلم الظلم أن تجعل لله نداً وهو خلقك » لأنه اغتصاب حق الربوبية من العبادة والدعاء والنذر ونحوه ، وصرفه للعبد الذي لا يستحقه

(٢) في قررة العيون: هذا في حق المستغث أخبر الله تعالى أنه هو الذي يتفضل على من سأله ولا يقدر أحد أن يمنعه شيئاً من فضل الله عليه . فهو المعطى والمانع ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع . وفي هذا المعنى ما في حديث ابن عباس ، وفيه « واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك » فمن تدبر هذه الآية وما في معناها علم أن ما وقع فيه الأكثر من دعوة غير الله هو الظلم العظيم ، والشرك الذي لا يغفر ، وانهم قد

وقوله (٢٩ : ١٧) إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون)

من ذلك أن يكون هو المدعو وحده ، المعبود وحده ، فإن العبادة لا تصلح إلا للمالك الضر والنفع . ولا يملك ذلك ولا شيئاً منه غيره تعالى ، فهو المستحق للعبادة وحده ، دون من لا يضر ولا ينفع .

وقوله تعالى (٣٨ : ٣٩) قل أفأرأيتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادني الله بضرٍ هل هنّ كاشفاتُ ضره ؟ أو أرادني برحمةٍ هل هنّ ممسكات رحمته ؟ قل حسبى الله . عليه يتوكل المتوكلون) وقال (٣٥ : ٢) ما يفتح الله للناس من رحمةٍ فلا مُمسك لها ، وما يسك فلا مُرسِل له من بعده ، وهو العزيز الحكيم) فهذا ما أخبر به الله تعالى في كتابه من تفرد بالالهية الربوبية ، ونصب الأدلة على ذلك . فاعتقد عبّاد القبور والمشاهد نقيض ما أخبر به الله تعالى ، واتخذوهم شركاء لله في استجلاب المنافع ودفع المكاره ، بسؤالهم والالتجاء اليهم بالرغبة والرغبة والتضرع ، وغير ذلك من العبادات التي لا يستحقها إلا الله تعالى ، واتخذوهم شركاء لله في ربوبيته وإلهيته . وهذا فوق شرك كفار العرب القائلين (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فإن أولئك يدعونهم ليشفعوا لهم ويقربوهم إلى الله . وكانوا يقولون في تليبتهم : لبيك ، لا شريك لك * إلا شريكاً هو لك * تملكه وما ملك وأما هؤلاء المشركون فاعتقدوا في أهل القبور والمشاهد ما هو أعظم من ذلك . فجعلوا لهم نصيباً من التصرف والتدبير ، وجعلوهم معاذاً لهم وملاذاً في الرغبات والرغبات (سبحان الله عما يشركون)

وقوله ﴿ وهو الغفور الرحيم ﴾ أى لمن تاب إليه

قال ﴿ وقوله تعالى (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون) ﴾ يأمر

= أثبتوا مانفته « لا إله إلا الله » من الشرك في الالهية ، ونفوا ما أثبتته من الاخلاص كما قال تعالى (٣٩ : ٢) فاعبد الله مخلصاً له الدين . ألا الله الدين الخالص) والدين هو طاعة الله فيما أمر به وشرعه ، ونهى عنه وحرمه . وأعظم ما أمر به التوحيد والاخلص ، وأن لا يقصد العبد بشيء من عمله سوى الله تعالى الذي خلقه لعبادته ، وأرسل بذلك رسله ، وأنزل به كتبه (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وأعظم ما نهى عنه : الشرك به في ربوبيته وإلهيته

وقوله (٤٦ : ٥) وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ

تعالى عباده بابتغاء الرزق عنده وحده دون ما سواه ممن لا يملك لهم رزقا من السماوات والأرض شيئا . فتقديم الظرف يفيد الاختصاص . وقوله (واعبدوه) من عطف العام على الخاص ؛ فان ابتغاء الرزق عنده من العبادة التي أمر الله بها

قال العباد ابن كثير رحمه الله تعالى (فابتغوا) أى فاطلبوا (عند الله الرزق) أى لا عند غيره . لأنه المالك له ؛ وغيره لا يملك شيئا من ذلك (واعبدوه) أى أخلصوا له العبادة وحده لا شريك له (واشكروا له) أى على ما أنعم عليكم (إليه ترجعون) أى يوم القيامة فيجازى كل عامل بعمله

قال ﴿ وقوله (٤٦ : ٥) وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ ٦ وإذا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾ نفى سبحانه أن يكون أحد أضل ممن يدعو غيره . وأخبر أنه لا يستجيب له ما يطلب منه إلى يوم القيامة . والآية تعم كل من يدعى من دون الله ، كما قال تعالى (١٧ : ٥٦) قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا) وفي هذه الآية أخبر أنه لا يستجيب وأنه غافل عن داعيه (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) فتناولت الآية كل داع وكل مدعو من دون الله ^(١)

(١) في قرّة العيون : وأخبر أن المدعو لا يستجيب لما طلب منه من ميت أو غائب ، أو ممن لا يقدر على الاستجابة مطلقا من طاغوت ووثن ، فليس لمن دعا غير الله الا الخيبة والخسران . ثم قال تعالى (وهم عن دعائهم غافلون) كما قال في آية يونس (١٠ : ٢٨) وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا : مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ ، فَزِيلْنَاهُمْ بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِبَانًا تَعْبُدُونَ ٢٩ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ، إن كنا عن عبادتكم لغافلين) ثم قال (٤٦ : ٦) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ) فلا يحصل لا مشرك يوم القيامة إلا تقيض قصده ، فيتبرأ منه ومن عبادته وينكر ذلك عليه أشد الإنكار ؛ وقد صار المدعو للداعي عدوا ؛ ثم أخبر تعالى أن ذلك الدعاء عبادة بقوله (وكانوا بعبادتهم كافرين) فدللت أيضا على أن دعاء غير الله عبادة له وأن الداعي له في غاية الضلال .

وقد وقع من هذا الشرك في هذه الأمة ماعم وطم ، حتى أظهر الله من بينه بعد أن كان

٦ وإذا حُشِرَ الناسُ كانوا لهم أعداء . وكانوا بعبادتهم كافرين)

قال أبو جعفر بن جرير في قوله (وإذا حُشِرَ الناسُ كانوا لهم أعداء) يقول تعالى ذكره :
وإذا جُمِعَ الناسُ ليومِ القيامةِ في موقفِ الحسابِ كانت هذه الآلهة التي يدعونها في الدنيا لهم أعداء ،
لأنهم يتبرأون منهم (وكانوا بعبادتهم كافرين) يقول تعالى ذكره : وكانت آلهتهم التي يعبدونها في
الدنيا بعبادتهم جاحدين ، لأنهم يقولون يوم القيامة : ما أمرناهم بعبادتنا ولا شُهرنا بعبادتهم إيانا .
تبرأنا إليك منهم ياربنا ، كما قال تعالى (١٨ : ١٧ : ٢٥) ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول
أأنتم أضلّتم عبادي هؤلاء ، أم هم ضلّوا السبيل ؟ قالوا : سبحانه ، ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من
دونك من أولياء ، ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً)

قال ابن جرير (ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله) من الملائكة والانس والجن ^(١)
وساق بسنده عن مجاهد قال : عيسى وعزير والملائكة

ثم قال : يقول تعالى ذكره ^(٢) قالت الملائكة الذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله
وعيسى : تنزيهاً لك ياربنا وتبرئة مما أضاف إليك هؤلاء المشركون (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من
دونك من أولياء) نوالهم (أنت ولينا من دونهم) انتهى .

قلت : وأكثر ما يستعمل الدعاء في الكتاب والسنة واللغة ولسان الصحابة ومن بعدهم

= مجهولاً عند الخاصة والعامة إلا من شاء الله تعالى ؛ وهو في الكتاب والسنة في غاية البيان ،
لكن القلوب انصرفت الى مازين لها الشيطان ، كما جرى للأمم مع الأنبياء والمرسلين لما دعواهم
الى توحيد الله : جرى لهم من شدة العداوة ما ذكره الله تعالى ، كما قال تعالى (٥٢ : ٥١) كذلك ما أتى
الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون ٥٣ اتواصوا به بل هم قوم طاغوت)
ويشبه هذه الآية في المعنى (١٣ : ٣٥) ذلكم الله ربكم له الملك ، والذين تدعون من دونه ما يملكون
من قطمير ١٤ ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة
يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير) أخبر تعالى أن ذلك الدعاء شرك بالله وأنه لا يغفره لمن
لقيه به ؛ فتدبر هذه الآيات وما في معناها كقوله (١٨ : ٧٢) وأن المساجد لله فلا تدعو مع الله
أحدًا (٢٠ : ٧٢) قل إنما أدعو ربي ولا أشرك به أحدًا) وهو في القرآن أكثر من أن يستقصى

[١] سياق بن جرير هكذا ؛ يقول تعالى ذكره : ويوم نحشر هؤلاء المكذبين بالساعة
العابدين الأوثان وما يعبدون من دون الله من الملائكة والانس والجن

[٢] أي عند تفسير قوله تعالى (قالوا سبحانه) - إلى قوله - وكانوا قوماً بوراً)

من العلماء : في السؤال والطلب ، كما قال العلماء من أهل اللغة وغيرهم : الصلاة لغة الدعاء ، وقد قال تعالى (١٤، ١٣: ٣٥) والذين تدعون من دونه ما يكون من قطمير - الآيتين (٦: ٦٣) قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخُفْيَةً) وقال (١٢: ١٠) وإذا مسَّ الانسان الضرُّ دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً) وقال (٥١: ٤١) وإذا مسَّه الشرُّ فدعو دعاء عريض) وقال (٤٩: ٤١) لا يسألم الانسان من دعاء الخير) الآية . وقال (٩: ٨) إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الآية .

وفي حديث أنس مرفوعاً «الدعاء مُنْخُ العبادَةِ» رُفِيَ الحديث الصحيح «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة» وفي آخر «من لم يسأل الله يغضب عليه» وحديث «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء» رواه أحمد وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه . وقوله «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض» رواه الحاكم وصححه . وقوله «سأول الله كل شيء حتى الشُّسْعُ إذا انقطع» الحديث . وقال ابن عباس رضي الله عنهما «أفضل العبادَةِ الدعاء» وقرأ (٦٠: ٤٠) وقل ربكم ادعوني أستجب لكم) الآية . رواه ابن المنذر والحاكم وصححه . وحديث «اللهم اني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان . الحديث» وحديث «اللهم اني أسألك بأنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد» وأمثال هذا في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصر، في الدعاء الذي هو السؤال والطلب، فمن جحد كون السؤال والطلب عبادة فقد صادم النصوص وخالف اللغة واستعمل الأمة سلفاً وخلفاً .

وأما ما تقدم من كلام شيخ الاسلام ، وتبعه العلامة ابن القيم رحمهما الله تعالى من أن الدعاء نوعان : دعاء مسئلة ، ودعاء عبادة . وما ذكر بينهما من التلازم وتضمن أحدهما للآخر . فذلك باعتبار كون الذاكِر والتالي والمصلي والمتقرب بالنسك وغيره طالباً في المعنى . فيدخل في معنى الدعاء بهذا الاعتبار ، وقد شرع الله تعالى في الصلاة الشرعية من دعاء المسألة ما لا تصح الصلاة إلا به ، كما في الفاتحة وبين السجدين وفي التشهد ، وذلك عبادة كالركوع والسجود . فتدبر هذا المقام يتبين لك جهل الجاهلين بالتوحيد .

ومما يبين هذا المقام ويزيده إيضاحاً . قول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في قوله تعالى (١١٠: ١٧) قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) وهذا الدعاء المشهور أنه دعاء المسألة . قالوا : كان النبي ﷺ يدعو ربه ويقول . مرة «يا الله» ومرة «يا رحمن»

وقوله (٢٧ : ٦٢) أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ، وَيَجْعَلُ لَكُمْ خَلْفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ ؟)

فظن المشركون أنه يدعو إلهين فأُنزل الله هذا الآية . ذكر هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما . وقيل : إن الدعاء هنا بمعنى التسمية ، والمعنى : أى اسم سميت به من أسماء الله تعالى ، إما « الله » وإما « الرحمن » فله الأسماء الحسنى . وهذا من لوازم المعنى في الآية . وليس هو دين المراد . بل المراد بالدعاء معناه المعهود المطرد في القرآن . وهو دعاء السؤال ودعاء الثناء

ثم قال : إذا عرف هذا فقلوه (اذْعُرُّوْا رَبَّكُمْ تَغْرِبًا وَخُفْيَةً) يتنزل نوعى الدعاء لكنه ظاهر في دعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة ، ولهذا أمر باخفائه . قال الحسن « بين دعاء السر ودعاء العلانية سبعون ضعفا . ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولم يسمع لهم صوت إن كان إلا همسا بينهم وبين ربهم » . وقوله تعالى (١٨٦ : ٢) وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان يتناول نوعى الدعاء ، وبكل منهما فسرت الآية . قيل : أعطيه إذا سألني ، وقيل : أثيبه إذا عبدني ، وليس هذا من استعمال اللفظ في حقيقته وحجازه ، بل هذا استعماله في حقيقته الواحدة المتضمنة للأمرين جميعا . وهذا يأتي في مسألة الصلاة وانها تقام عن مسماها في اللغة وصارت حقيقة شرعية ، واستعملت في هذه العبادة مجازا للعلاقة بينها وبين المسمى اللغوى وهى باقية على الوضع اللغوى ، وضم إليها أركان وشرائط . فعلى ما قررناه لا حاجة الى شيء من ذلك ، فان المصلى من أول صلاته الى آخرها لا ينفك عن دعاء : إما دعاء عبادة وثناء ، أو دعاء طلب ومسألة ، وهو في الحالين داع . اهـ ملخصا من البدائع

قال ﴿ وقوله (٢٧ : ٦٢) أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خَلْفَاءَ الْأَرْضِ ؟ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ ؟ قليلا ما تذكرون) بين تعالى أن المشركين من العرب ونحوهم قد علموا أنه لا يجيب المضطر ويكشف السوء إلا الله وحده ^(١) فذكر ذلك سبحانه محتجا عليهم في اتخاذهم

(١) في قرّة العيون : وهذا مما أقر به مشركو العرب وغيرهم في جاهليتهم كما قال تعالى (٦٥ : ٣٠) فإذا ركعوا أو فصلوا فليذكر الله مخلصين له الدين ، فاما نجاتهم الى البر اذا هم يشركون (أخبر تعالى أنهم يخلصون الدعاء له اذا وقعوا في شدة .

وروى الطبراني بإسناده « أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذى المؤمنين،

الشفعاء من دونه ، ولهذا قل (إِلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟) يعنى يفعل ذلك . فاذا كانت آلتهم لاتجيبهم في حال الاضطرار فلا يصلح أن يجعلوها شركاء لله الذى يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء وحده . وهذا أصح ما فسرت به الآية كسابقتهما من قوله (أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا . إِلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟ بل هم قوم يعدلون . أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؟ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟ بل أكثرهم لا يعلمون) ولاحقتهما الى قوله (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ؟ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحُ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؟ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟ تعالى الله عما يشركون . أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْيِدُهُ وَمَنْ يُزِقُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؟ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ ؟ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين)

فتأمل هذه الآيات يتبين لك أن الله تعالى احتج على المشركين بما أقروا به على ما جحدوه : من قَدِّمُوا عِبَادَةَ جَمِيعِهَا عَلَيْهِ ، كافي فاتحة الكتاب (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ)

قال أبو جعفر بن جرير : قوله (أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ — إِلَى قَوْلِهِ — قليلا ما تذكرن) يقول تعالى ذكره : أم ما تشركون بالله خير ، أم الذى يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء النازل به عنه ؟ وقوله (وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) يقول : يستخلف بعد أمواتكم فى الأرض منكم خلفاء أحياء يخلفونهم ، وقوله (إِلَهُ مَعَ اللَّهِ) إله سواه يفعل هذه الأشياء بكم وينعم عليكم هذه النعم ؟ وقوله (قليلا ما تذكرن) يقول تذكرا قليلا من عظمة الله وأياديه عندكم تذكرن ، وتعتبرن حجج الله عليكم يسيرا . فلذلك أشركتم بالله غيره فى عبادته . اهـ

قوله ﴿ وروى الطبراني « أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذى المؤمنين . فقال بعضهم : قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ، فقال النبي ﷺ : انه لا يستغاث بي ، وإنما يستغاث بالله » ﴾

الطبراني : هو الامام الحافظ سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني ، صاحب المعاجم الثلاثة وغيرها . روى عن النسائي وإسحاق بن إبراهيم الديري وخلق كثير . مات سنة ستين وثلاثمائة . روى هذا الحديث عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه .

قوله ﴿ أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذى المؤمنين ﴾ لم أقف على اسم هذا المنافق .

فقال بعضهم : قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ، فقال النبي ﷺ : إنه لا يُستغاث بي ، وإنما يُستغاث بالله »

فيه مسائل :

الأولى : أن عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص

الثانية : تفسير قوله (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك)

الثالثة : أن هذا هو الشرك الأكبر

الرابعة : أن أصلح الناس لو يفعله إرضاء لغيره صار من الظالمين

الخامسة : تفسير الآية التي بعدها

السادسة : كون ذلك لا ينفع في الدنيا ، مع كونه كفراً

قلت : هو عبد الله بن أبي كما صرح به ابن أبي حاتم في روايته .

قوله ﴿ فقال بعضهم ﴾ أي الصحابة رضي الله عنهم ؛ هو أبو بكر رضي الله عنه

قوله ﴿ قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ﴾ لأنه ﷺ يقدر على

كف أذاه (١) .

قوله ﴿ إنه لا يستغاث بي ﴾ وإنما يستغاث بالله ﴿ فيه النص على أنه لا يستغاث بالنبي ﷺ ولا بمن دونه ، كرهه ﷺ أن يستعمل هذا اللفظ في حقه ، وإن كان مما يقدر عليه في حياته ،

حماية لجَناب التوحيد ، وسداً لذرائع الشرك وأدباً وتواضعاً لربه ، وتحذيراً للأمة من وسائل

(١) في قرّة العيون : فلعله أراد أن النبي «ص» كان يترك المنافقين أن يفعل بهم ما يستحقونه

مخافة أن يفتتن بعض المؤمنين من قبيلة المنافق ، وفي السنة ما يدل على ذلك ، كما فعل مع ابن أبي وغيره . وقيل : إن النبي «ص» كان يقدر أن يغيبهم من ذلك المنافق فيكون نهيه «ص»

عن الاستغاثة به حماية لجَناب التوحيد ، وسداً لذرائع الشرك ، كنظائره مما للمستغاث به

قدرة عليه مما كان يستعمل لغة وشرعاً مخافة أن يقع من أمته استغاثة بمن لا يضر ولا ينفع

ولا يسمع ولا يستجيب من الأموات والغائبين ، والطواغيت والشياطين والأصنام وغير

ذلك . وقد وقع من هذا الشرك العظيم ما عمت به البلوى كما تقدم ذكره حتى إنهم أشركوهم

مع الله في ربوبيته وتدبير أمر خلقه ؛ كما أشركوهم معه في إلهيته وعبوديته ؛ والوسائل لها حكم الغايات في النهي عنها والله أعلم .

السابعة : تفسير الآية الثالثة (١)

الثامنة : أن طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله ، كما أن الجنة لا تُطلب إلا منه

التاسعة : تفسير الآية الرابعة

العاشرة : أنه لا أضل ممن دعا غير الله

الحادية عشرة : أنه غافل عن دعاء الداعي ، لا يدري عنه (٢)

الشرك في الأقوال والأفعال . فاذا كان هذا فيما يقدر عليه ﷺ في حياته ، فكيف يجوز أن يستغاث به بعد وفاته ويطلب منه أمور لا يقدر عليها إلا الله عز وجل ؟ كما جرى على السنة كثير من الشعراء كالבוصري (٣) والبرعي وغيرهم ، من الاستغاثة بمن لا يملك لنفسه ضراً ولا

[١] يعنى (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون)

[٢] يعنى أن المدعو غافل عن دعاء الداعي بما هو مشغول به في قبره من نعيم ؛ أن كان من المؤمنين الصالحين ، كالحسين وأبيه رضى الله عنهما ، أو من عذاب أليم ، كالتجاني المشرك الحبيث وابن عربي الخاتمي أكبر الدعاة الى وحدة الوجود ؛ وابن الفارض وأشباههما ممن اتخذوا الناس ولياً معبوداً لعظم ما بنى عليه من القبة ؛ أو بالظنون واتباع الأهواء ؛ وهم كثير جداً ، بل أكثر أولئك الطواغيت منهم ؛ ومن أرباب الطرق الدجالين .

[٣] مثل قوله في البردة :

يا أكرم الخلق مالى من ألوذ به سواك عند حدوث الحادث العمم

ويزعمون أن البوصيرى أعظم من مدح النبي «ص» ويذكرونه أكثر مما يذكرون حسان بن ثابت وغيره من الصحابة رضى الله عنهم ؛ لأنهم فى زعمهم لم يبلغوا من الغلو والاطراء ما بلغ البوصيرى . وهذا هو الغلو الذى جر إلى الشرك والكفر برسول الله «ص» كما كفرت النصارى بعيسى ابن مريم عليه السلام من طريق هذا الغلو . وقد حذرنا الله منه فى كتابه الكريم بقوله (٤ : ١٧١) يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق وحذرنا النبي [ص] فيما رواه البخارى ومسلم «لا تطرونى كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانا عبد الله ورسوله» (ص) . وانما تعظيمه «ص» وحبه باتباع سنته واقامة ملته . ودفع كل ما يلصقه الجاهلون بها من الخرافات . فقد ترك أكثر الناس هذا وشغلوا بهذا الغلو والاطراء الذى أوقعهم فى هذا الشرك العظيم .

ونحمد الله أن عافانا بفضله وجعلنا مؤمنين برسول الله «ص» معظمين له ومحبين بما يحبه الله ورسوله لنا على مثل ما كان عليه الصحابة والتابعون لهم باحسان . وقد عظمت

الثانية عشرة : أن تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له

الثالثة عشرة : تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو

الرابعة عشرة : كفر المدعو بتلك العبادة

الخامسة عشرة : هي سبب كونه أضل الناس

السادسة عشرة : تفسير الآية الخامسة (١)

السابعة عشرة : الأمر العجيب ، وهو إقرار عبادة الأوثان أنه لا يجب

المضطر إلا الله ، ولأجل هذا يدعونه في الشدائد مخلصين له الدين

الثامنة عشرة : حماية المصطفى ﷺ حتى التوحيد والتأدب مع الله

نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، ويعرضون عن الاستغاثة بالرب العظيم القادر على كل شيء الذي له الخلق والأمر وحده ، وله الملك وحده ، لا إله غيره ولا رب سواه . قال تعالى (١٨٧:٧) قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله في مواضع من القرآن (٢) (٢١:٧٢) قل إني لأملك لكم ضرراً ولا رشداً) فأعرض هؤلاء عن القرآن واعتقدوا تقيض مادلت عليه هذه الآيات المحكمات، وتبعهم على ذلك الضلال الخلق الكثير والجم الغفير . فاعتقدوا الشرك بالله ديناً ، والهدى ضلالاً ، فانا لله وإنا اليه راجعون . فما أعظمها من مصيبة عمت بها البلوى ، فعاندوا أهل التوحيد وبدعوا أهل التجريد ، فאלله المستعان .

= المصيبة بهذا الشرك حتى اتخذ أعداء الرسول - الزاعمون جهلاً وكذباً حبه - هذه البردة ورداً كالقرآن وأعظم من القرآن ؛ وكتبوها مجودة بماء الذهب كما كتبوا القرآن ، وربما اشتدت عنايتهم بها أكثر من القرآن . فلا حول ولا قوة الا بالله (١) يعني (أمن يجب المضطر اذا دعاه) فبالجمع بين الآيتين يظهر أنه لا يقدر أحد من المدعويين أن يجيب الداعي الا الله

(٢) في سورة (١٠ : ٤٩) قل لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعاً الا ما شاء الله

باب

قول الله تعالى (٧ : ١١٩) أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ١٢٠ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ

قوله : باب قول الله تعالى

(٧ : ١١٩) أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ؟ ١٢٠ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ^(١)

قوله ﴿أَيُشْرِكُونَ﴾ أى فى العبادة . قال المفسرون : فى هذه الآية توبيخ وتعنيف للمشركين فى عبادتهم مع الله تعالى ما لا يخلق شيئاً وهو مخلوق ، والمخلوق لا يكون شريكاً للخالق فى العبادة التى خلقهم لها ؛ ويثبت أنهم لا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون ، فكيف يشركون به من لا يستطيع نصر عابديه ولا نصر نفسه ؟ وهذا برهان ظاهر على بطلان ما كانوا يعبدونه من دون الله ، وهذا وصف كل مخلوق ، حتى الملائكة والأنبياء والصالحين . وأشرف الخلق محمد ﷺ قد كان يستنصر ربه على المشركين ويقول « اللهم أنت عضدى ونصيرى ، بك أحول و بك أصول ، و بك أقاتل » وهذا كقوله (٢٥ : ٣) واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يُخْلِقُونَ . ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً) وقوله (٧ : ١٨٨) قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من

(١) فى قرّة العيون : وهذا مما احتج به تعالى على المشركين لما وقع منهم من اتخاذ الشفعاء والشركاء فى العبادة لأنهم مخلوقون فلا يصلح أن يكونوا هم شركاء لمن هم خلقه وعبيده ، وأخبر أنهم مع ذلك لا يستطيعون لهم نصراً ، أى لمن سألهم النصرة (ولا أنفسهم ينصرون) فإذا كان المدعو لا يقدر على أن ينصر نفسه فلا أن لا ينصر غيره من باب الأولى . فبطل تعلق المشرك بغير الله بهذين الدليلين العظيمين ، وهو كونهم عبيداً لمن خلقهم لعبادته والعبد لا يكون معبوداً .

الدليل الثانى : أنه لا قدرة لهم على نفع أنفسهم فكيف يرجى منهم أن ينفعوا غيرهم . فتدبر هذه الآية وأمثالها فى القرآن العظيم .

وقوله (٣٥ : ١٣) والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير

الخير وما مسنى السوء ؛ إن أنا إلا نذير و بشير لقوم يؤمنون) وقوله (٧٢ : ٢١) قل إني لأملاك لكم ضراً ولا رشداً ٢٢ قل إني لن أخرجن من الله أحد ولن أجد من دونه مُلتحداً ٢٣ إلا بلاغا من الله ورسالاته)

فكفى بهذه الآيات برهاناً على بطلان دعوة غير الله كائناً من كان . فإن كان نبياً أو صالحاً فقد شرفه الله تعالى باخلاص العبادة له ، والرضا به رباً ومعبوداً ، فكيف يجوز أن يجعل العابد معبوداً مع توجيه الخطاب اليه بالنهي عن هذا الشرك كما قال تعالى (٢٨ : ٨٨) ولا تدع مع الله الهاً آخر ، لا إله إلا هو ؛ كل شيء هالكٌ إلا وجهه ؛ له الحكم واليه ترجعون) وقال (١٢ : ٤٠) إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه) فقد أمر عباده من الأنبياء والصالحين وغيرهم باخلاص العبادة له وحده ؛ ونهاهم أن يعبدوا معه غيره ، وهذا هو دينه الذي بعث به رسله ، وأنزل به كتبه ؛ ورضيه لعباده ؛ وهو دين الاسلام ، كما روى البخارى عن أبي هريرة في سؤال جبريل عليه السلام ، قال « يارسول الله ، ما الاسلام ؟ قال الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ؛ وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان » الحديث

﴿ وقول الله تعالى (٣٥ : ١٣) والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ؛ إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبتكم مثل خبير^(١) ﴾ يخبر تعالى عن حال المدعويين من دونه من الملائكة والأنبياء والأصنام

(١) في قرّة العيون : يخبر الخبير أن الملاك له وحده والملوك وجميع الخلق تحت تصرفه وتدييره ، ولهذا قال (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) فإن من كانت هذه صفة فلا يجوز أن يرغب في طلب نفع أو دفع ضرر الى أحد سواه تعالى وتقدس بل يجب اخلاص الدعاء له الذي هو من أعظم أنواع العبادة ؛ وأخبر تعالى أن ما يدعوه أهل الشرك لا يملك شيئاً وأنهم لا يسمعون دعاء من دعاهم . ولو فرض أنهم يسمعون فلا يستجيبون لداعيهم وأنهم يوم القيامة يكفرون بشركهم ، أى ينكرونه ويتبرأون من فعله معهم ؛ فهذا الذى أخبر به الخبير الذى (لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء) وأخبر أن ذلك الدعاء شرك به ، وأنه لا يغفره لمن لقيه به ، فأهل الشرك ما صدقوا الخير ولا أطاعوه فيما حكم به وشرع ، بل قالوا ان الميت يسمع ؛ ومع سماعه ينفع ؛ فتركوا الاسلام والايمان رأساً كما ترى عليه الأكثرين من جهلة هذه الأمة .

إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ
بِشْرِكُكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ

وغيرها بما يدل على عجزهم وضعفهم ؛ وأنهم قد انتفت عنهم الأسباب التي تكون في المدعو ؛ وهي الملك ، وسماع الدعاء ، والقدرة على استجابته ، فمضى لم توجد هذه الشروط تامة بطلت دعوته ، فكيف اذا عُدمت بالكلية ؛ فنفي عنهم الملك بقوله (ما يملكون من قطمير) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة ، وعطاء والحسن وقتادة «القطمير : اللقافة التي تكون على نواة التمر» كما قال تعالى (١٦ : ٧٣) ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون) وقال (٣٤ : ٢٢) قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ٢٣ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) ونفي عنهم سماع الدعاء بقوله (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) لأنهم ما بين ميت وغائب عنهم ، مشغول بما خلق له ، مسخر بما أمر به كئلاً لكفة ، ثم قال (ولو سمعوا ما استجابوا لكم) لأن ذلك ليس لهم ؛ فان الله تعالى لم يأذن لأحد من عباده في دعاء أحد منهم ، لا استقلالاً ولا واسطة ، كما تقدم بعض أدلة ذلك . وقرله (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) فتبين بهذا أن دعوة غير الله شرك ^(١) . وقال تعالى (١٩ : ١٠) واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً ٨٢ كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدّاً) وقوله تعالى (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) قال ابن كثير : يتبرأون منكم ، كما قال تعالى (٤٦ : ٥) ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ٦ واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)

قال وقوله ﴿ ولا ينبئك مثل خبير ﴾ أي ولا ينبئك بعواقب الأمور وما آلتها وما تصير اليه مثل خبير بها . قال قتادة : يعني نفسه تبارك وتعالى . فانه أخبر بالواقع لا محالة قلت : والمشركون لم يسألوا للعلم الخبير ما أخبر به عن معبوداتهم ؛ فقالوا : تملك وتسمع

(١) وتبين أنهم كانوا يدعون عباداً صالحين يتبرأون من الشرك الذي هو دعاء غير الله ويتبرأون من أولئك المشركين الزاعمين حب أولئك الصالحين وأنهم محسوبون عليهم

وفي الصحيح عن أنس قال « شجَّ النبي ﷺ »

وتستجيب وتشفع لمن دعاها^(١) ، ولم يلتفتوا إلى ما أخبر به الخبير من أن كل معبود يعادى عابده يوم القيامة ويتبرأ منه ؛ كما قال تعالى (٢٨ : ١٠) ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا : مكانكم أتم وشركاؤكم فزِيلْنَا بينهم ، وقال شركاؤهم ما كنتم إيماناً تعبدون ٢٩ فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين ٣٠ هنالك تَبَاوُ كُلُّ نَفْسٍ مَا سَلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أخرج ابن جرير عن ابن جريج قال : قال مجاهد (إن كنا عن عبادتكم لغافلين) قال يقول ذلك كل شيء كان يعبد من دون الله . فالكيِّس يستقبل هذه الآيات التي هي الحجة والنور والبرهان بالآيمان والتبول والعمل ، فيجرد أعماله لله وحده دون كل ماسواه ممن لا يملك لنفسه نفعاً ولا دفعاً ، فضلاً عن غيره

قوله ﴿ وفي الصحيح عن أنس رضي الله عنه قال « شجَّ النبي ﷺ يوم أُحُدٍ وكُفِّرَتْ رُبَاعِيَّتُهُ . فقال : كيف يفتح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت (١٢٨ : ٣) ليس لك من الأمر شيء) ﴾ قوله ﴿ في الصحيح ﴾ أي الصحيحين . علقه البخاري . قال وقال حميد وثابت عن أنس . ووصله أحمد والترمذي والنسائي عن حميد عن أنس . ووصله مسلم عن ثابت عن أنس . وقال ابن إسحاق في المغازي : حدثنا حميد الطويل عن أنس قال « كُفِّرَتْ رُبَاعِيَّةُ النَّبِيِّ ﷺ يوم أُحُدٍ وشجَّ وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ؛ وجعل يمسح الدم وهو يقول « كيف يفتح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ » .

قوله ﴿ شجَّ النبي ﷺ ﴾ قال أبو السعادات : الشج في الرأس خاصة في الأصل ؛ وهو أن يضر به شيء فيجرحه فيه ويشقه ، ثم استعمل في غيره من الأعضاء ، وذكر ابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري أن عُثْبَةَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ

(٢) يعني قالوا ذلك بلسان حالهم ، لأنهم أصرّوا على دعائهم والاستغاثة بهم بعد أن وبخهم الله بأن الذي يستغاث به ويدعى ينبغي أن يكون سميعاً بصيراً بيده الخير . والذي يدل على أنهم لم يكونوا يقولوا ذلك بصريح القول : ما حكى الله من جواب قوم إبراهيم وأبيه لما سألهم (هل يسمعونكم إذ تدعون؟ أو ينفعونكم أو يضرون؟) فانهم أعرضوا عن الجواب الصريح عن السؤال . وقالوا (بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) فجوابهم هذا حيدة عن الجواب المطابق لسؤال .

يوم أحد وكُسرت رباعيته، فقال : كيف يُفاح قوم شَجَّوا نبيهم ؟ فنزلت
(٣: ١٢٨ ليس لك من الأمر شيء)

السفلى وجرح شفته العليا^(١) وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شجَّه في وجهه ، وأن
عبد الله بن قيس جرحه في وجنته، فدخلت حلقتان من حلاق المغفر في وجنته^(٢) وأن مالك
ابن سنان مصّ الدم من وجه رسول الله ﷺ وأزدرده . فقال له « لن تمسك النار »
قال القرطبي : والرباعية بفتح الراء وتخفيف الياء - وهي كل سن بعد ثنية .
قال النووي رحمه الله : وللانسان أربع رباعيات .

قال الحافظ : والمراد أنها كسرت ، فذهب منها فلة ولم تقلع من أصلها .
قال النووي : وفي هذا وقوع الأسقام والابتلاء بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لينالوا
بذلك جزيل الأجر والثواب . ولتعرف الأمم ما أصابهم ويأتسوا بهم .
قال القاضي : وليعلم أنهم من البشر تصيبهم محن الدنيا ، ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على
أجسام البشر ليتيقن أنهم مخلوقون مربوبون . ولا يفتن بما ظهر على أيديهم من المعجزات ويلبس
الشیطان من أمرهم ما لبسه على النصارى وغيرهم . انتهى
قلت : يعنى من الغلو والعبادة

قوله ﴿ يوم أحد ﴾ هو شرق المدينة . قال ﷺ « أحد جبل يحبنا ونحبه^(٣) » وهو
جبل معروف كانت عنده الواقعة المشهورة . فأضيفت اليه

قوله ﴿ كيف يفاح قوم شَجَّوا نبيهم ﴾ زاد مسلم « كسروا رباعيته وأدموا وجهه »
قوله ﴿ فأنزل الله ﴾ (ليس لك من الأمر شيء)^(٤) قال ابن عطية : كأن النبي ﷺ لحقه

(١) روى ابن اسحاق من حديث سعد بن أبي وقاص قال « لما حرصت على قتل رجل
قط حرصى على قتل أخى عتبة لما صنع برسول الله «ص» يوم أحد »

(٢) في الطبرانى من حديث أبى أمامة قال « رمى عبد الله بن قيس رسول الله «ص» يوم
أحد فشح وجهه وكسرت رباعيته فقال : خذها وأنا ابن قيس . فقال رسول الله «ص» وهو
يمسح الدم عن وجهه : مالك أقراك الله . فساط الله عليه تيس جبل ، فلم يزل ينطحه حتى
قطعه قطعة قطعة »

(٣) رواه البخارى فى الصحيح عن أنس

(٤) فى قررة العيون : وقد قال تعالى (قل إن الأمر كله لله) وقال تعالى (ألا له الخلق والأمر)

وفيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر « اللهم العن فلاناً وفلاناً »

في تلك الحال يأس من فلاح كفار قريش ، فقليل له بسبب ذلك (ليس لك من الأمر شيء) أى عواقب الأمور بيد الله ، فامض أنت لشأنك ، ودُم على الدعاء لربك

وقال ابن إسحاق (ليس لك من الأمر شيء) في عبادى إلا ما أمرتك به فيهم قوله ﴿ وفيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول - إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر - : « اللهم العن فلاناً وفلاناً » بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد . فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) وفي رواية « يدعوا على صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو ، والحارث بن هشام » فنزلت (ليس لك من الأمر شيء) ﴿

قوله ﴿ وفيه ﴾ أى في صحيح البخارى . ورواه النسائى قوله ﴿ عن ابن عمر ﴾ هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، صحابى جليل ، شهد له رسول الله ﷺ بالصلاح ، مات سنة ثلاث وسبعين في آخرها أو في أول التي تليها .

قوله ﴿ انه سمع رسول الله ﷺ هذا القنوت على هؤلاء بعد ماشح وكسرت رباعيته يوم أحد . قوله ﴿ اللهم العن فلاناً وفلاناً ﴾ قال أبو السعادات : أصل اللعن الطرد والإبعاد من الله . ومن الخلق السب والدعاء . وتقدم كلام شيخ الاسلام رحمه الله

قوله ﴿ فلاناً وفلاناً ﴾ يعنى صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام ، كما بيّنه في الرواية الآتية .

وفيه : جواز الدعاء على المشركين بأعيانهم في الصلاة ، وأن ذلك لا يضر في الصلاة

= تبارك الله رب العالمين والآيات في هذا المعنى كثيرة ، والمقصود ان الذى له الأمر كله والمالك كله لا يستحق غيره شيئاً من العبادة ، ولهذا المعنى قال لنبيه « ص » (إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) فالذى ليس له من الأمر شيء وهو خيرة الله من خلقه مازال يدعو الناس أن يخلصوا العبادة للذي له بالأمر كله وهو الله تعالى ، فهذا دينه « ص » الذى بعث به وأمر أن يبلغه أمته ويدعوهم اليه كما تقدم في باب الدعاء الى شهادة أن لا إله الا الله ، فياك أن تتبع سبيلاً غير سبيل المؤمنين الذى شرعه الله ورسوله لهم وخصهم به .

بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، فأنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) الآية .

وفي رواية « يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو ، والحارث بن هشام ،

قوله ﴿ بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ﴾ قال أبو السعادات : أى أجاب حمده وتقبله . وقال السهيلي : مفعول « سمع » محذوف ، لأن السمع متعلق بالأقوال والأصوات دون غيرها . فاللام تؤذن بمعنى زائد وهو الاستجابة للسمع ، فاجتمع في الكلمة الإيجاز والدلالة على الزائد ، وهو الاستجابة لمن حمده .

وقال ابن القيم رحمه الله مامعناه : عدى « سمع الله لمن حمده » باللام المتضمنة معنى استجاب له . ولا حذف هناك وإنما هو مضمن

قوله ﴿ ربنا ولك الحمد ﴾ في بعض روايات البخارى باسقاط الواو . قال ابن دقيق العيد : كأن إثباتها دال على معنى زائد ، لأنه يكون التقدير : ربنا استجب ولك الحمد . فيشتمل على معنى الدعاء ومعنى الخبر

قال شيخ الاسلام : والحمد ضد الذم ، والحمد يكون على محاسن المحمود مع المحبة له . كما أن الذم يكون على مساويه مع البغض له .

وكذا قال ابن القيم : وفرق بينه وبين المدح بأن الإخبار عن محاسن الغير إما أن يكون بإخباراً مجرداً عن حب وإرادة ، أو يكون مقروناً بحبه وإرادته . فان كان الأول فهو المدح ، وإن كان الثاني فهو الحمد . فالحمد إخبار عن محاسن المحمود مع حبه وإجلاله وتعظيمه . ولهذا كان خيراً يتضمن الانشاء بخلاف المدح ، فانه خبر مجرد . فالتأمل إذا قال « الحمد لله » أو قال « ربنا ولك الحمد » تضمن كلامه الخبر عن كل ما يحمده عليه تعالى باسم جامع محيط متضمن لكل فرد من أفراد الجملة المحققة والمقدرة ، وذلك يستلزم إثبات كل كمال يحمده عليه الرب تعالى ، ولهذا لا تصلح هذه اللفظة على هذا الوجه ولا تنبغي إلا لمن هذا شأنه ، وهو الحميد المجيد وفيه : التصريح بأن الامام يجمع بين التسميع والتحميد ، وهو قول الشافعى وأحمد وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة ، وقالوا : يقتصر على « سمع الله لمن حمده »

قوله ﴿ وفي رواية يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام ﴾

فنزلت (ليس لك من الأمر شيء)

وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال

وذلك لأنهم رؤوس المشركين يوم أحد ، هم وأبو سفيان بن حرب ، فما استجيب له صلوات الله وسلامه عليه فيهم بل أنزل الله (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم) فتأب عليهم فأسلموا وحسن إسلامهم . وفي هذا كله معنى شهادة أن لا إله إلا الله الذي له الأمر كله ، يهدي من يشاء بفضلته ورحمته ، ويضل من يشاء بعدله وحكمته .

وفي هذا من الحجج والبراهين ما يبين بطلان ما يعتقده عبّاد القبور في الأولياء والصالحين . بل في الطواغيت من أنهم ينفعون من دعائهم ، و يمنعون من لاذ بحماهم . فسبحان من حال بينهم وبين فهم الكتاب . وذلك عدله سبحانه ، وهو الذي يحول بين المرء وقلبه ، و به الحول والقوة .

قوله ﴿ وفيه ﴾ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه حين أنزل الله عليه (٢٦ : ٢١٤) وأندر عشيرتك الأقربين) قال « يامعشر قريش - أو كلمة نحوها - اشترؤا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا . يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا . يا صفية عمة رسول الله ، لا أغني عنك من الله شيئا . يا فاطمة بنت محمد ، سليني من مالي ما شئت ، لا أغني عنك من الله شيئا »

قوله ﴿ وفيه ﴾ أي وفي صحيح البخاري

قوله ﴿ عن أبي هريرة ﴾ اختلف في اسمه . وصحح النووي أن اسمه عبد الرحمن بن صخر ، كما رواه الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة قال « كان اسمي في الجاهلية عبد شمس بن صخر ، فسميت في الاسلام عبد الرحمن » وروى الدؤلابي بإسناده عن أبي هريرة أن النبي صلوات الله وسلامه عليه سمّاه عبد الله ، وهو ذو سبي من فضلاء الصحابة وحفاظهم ، حفظ عن النبي صلوات الله وسلامه عليه أكثر مما حفظه غيره (١)

(١) روى البخاري في أول البيوع عن سعيد بن المسيب وأبي سامة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « إنكم تقولون : إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله «ص» ويقولون : ما بال المهاجرين والأنصار لا يحدّثون عن رسول الله «ص» بمثل حديث أبي هريرة ؟ وإن أخوتي من المهاجرين كان يشغلهم الصنف بالأسواق . وكنت ألزم رسول الله على ملء بطني ، فأشهد إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا ، وكان يشغل أخوتي من الأنصار عمل أموالهم . وكنت امرأة مسكينة من مساكين الصفة أعى حين ينسون . وقد قال رسول الله «ص» في حديث يحدثه :

« قام رسول الله ﷺ حين أنزل عليه (وأنذر عشيرتك الأقربين) فقال: يامعشر قريش - أو كلمة نحوها - اشتروا أنفسكم ، لا أغني عنكم من الله شيئاً

مات سنة سبع أو ثمان أو تسع وخسين ، وهو ابن ثمان وسبعين سنة .

قوله ﴿ قام رسول الله ﷺ ﴾ في الصحيح من رواية ابن عباس « صعد رسول الله ﷺ على الصفا »

قوله ﴿ حين أنزل عليه (وأنذر عشيرتك الأقربين) ﴾ عشيرة الرجل: هم بنو أبيه الأدنون أو قبيلته . لأنهم أحق الناس ببرك وإحسانك الديني والديوي؛ كما قال تعالى (٦٦: ٥٠) يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة) وقد أمره الله تعالى أيضاً بالندارة العامة، كما قال تعالى (٣٦: ٦) لتنذر قوماً ما أنذر آباءهم فهم غافلون (١٤: ٤٤) وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب قوله ﴿ يامعشر قريش ﴾ المعشر الجماعة .

قوله ﴿ أو كلمة نحوها ﴾ هو ينصب « كلمة » عطف على ما قبله

قوله ﴿ اشتروا أنفسكم ﴾ أى بتوحيد الله وإخلاص العبادة له وحده لا شريك له وطاعته فيما أمر به والاتباع عما نهى عنه . فإن ذلك هو الذى ينجى من عذاب الله لا الاعتماد على الأنساب والأحساب ، فإن ذلك غير نافع عند رب الأرباب

قوله ﴿ لا أغني عنكم من الله شيئاً^{١)} ﴾ فيه حجة على من تعلق على الأنبياء والصالحين،

= انه ابن يسط أحد ثوبه حتى أقضى مقالتي هذه ثم يجمع اليه ثوبه إلا وعى ما أقول . فبسطت نمرة على حتى اذا قضى رسول الله مقالته جمعته الى صدرى . فما نسيت من مقالة رسول الله (ص) تلك من شيء »

(١) فى قرّة العيون : هذا هو معنى ما تقدم من أنه تعالى هو المتصرف فى خلقه بما شاء مما اقتضته حكمته فى خلقه وعلمه بهم، والعبد لا يعلم إلا ما علمه الله، ولا ينجو أحد من عذابه وعقابه إلا بإخلاص العبادة له وحده والبراءة من عبادة ما سواه . كما قال تعالى (٥: ٧٢) انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار) والنبي «ص» فى هذا الحديث أنذر الأقربين نذارة خاصة وأخبر أنه لا يغنى عنهم من الله شيئاً، وبلغهم وأعذر اليهم . فأنذر قريشاً ببطونها وقبائل العرب فى مواسمها ؛ وأنذر عمه وعمته وابنته وهم أقرب الناس اليه ، وأخبر أنه لا يغنى عنهم من الله شيئاً إذا لم يؤمنوا به ويقبلوا ما جاء به من التوحيد وترك الشرك به . وسائر شرائع الاسلام وعباداته .

يا عباس بن عبد المطلب ، لا أغنى عنك من الله شيئاً . يا صفيّة عمّة رسول الله ﷺ لا أغنى عنك من الله شيئاً . ويا فاطمة بنت محمد سألني من مالي ما شئت : لا أغنى عنك من الله شيئاً »

ورغب اليهم ليشفعوا له وينفعوه ، أو يدفعوا عنه ، فان ذلك هو الشرك الذي حرمه الله تعالى ، وأقام نبيه ﷺ بالانذار عنه ، كما أخبر تعالى عن المشركين في قوله (٣٨: ٣) والذين اتخنوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى (١٠: ١٨) هؤلاء شفعاءنا عند الله فابطل الله ذلك ونزه نفسه عن هذا الشرك ، وسيأتي تقرير هذا المقام ان شاء الله تعالى . وفي صحيح البخاري « يا بني عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئاً »

قوله ﴿ يا عباس بن عبد المطلب ﴾ بنصب « ابن » ويجوز في « عباس » الرفع والنصب . وكذا في قوله « يا صفيّة عمّة رسول الله ، ويا فاطمة بنت محمد »

قوله ﴿ سألني من مالي ما شئت ﴾ ١ . بيّن رسول الله ﷺ أنه لا ينجي من عذاب الله إلا الايمان والعمل الصالح

وفيه : أنه لا يجوز أن يسأل العبد إلا ما يتدر عليه من أمور الدنيا . وأما الرحمة والمغفرة والجنة والنجاة من النار ونحو ذلك من كل ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى ، فلا يجوز أن يطلب إلا منه تعالى ؛

(١) في قرّة العيون : لأن هذا هو الذي يقدر عليه « ص » وما كان أمره الى الله سبحانه فلا قدرة لأحد عليه كما في هذا الحديث ، ولما مات أبو طالب وكان يحوط رسول الله [ص] ويحميه ولم ينكر ملة عبد المطلب من الشرك بالله وقال [ص] « لا استغفرن لك ما لم أنه عنك » فانزل الله تعالى (٩: ١١٣) ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا له شركيين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فأخبر أن أبا طالب من أصحاب النار لما مات على غير شهادة أن لا إله إلا الله ، فلم ينفعه حمايته النبي « ص » . من أن يكون من المشركين ولا الاعتراف بأن النبي « ص » على الحق بدون البراءة من الشرك ، لأنه لم يبرأ من ملة أبيه فكل تعلق على غير الله من طلب شفاعته أو غيرها شرك بالله يكون عليه وبالاً في الدنيا والآخرة ، والشفاعة لا تكون إلا لأهل الاخلاص خاصة ، كما قال تعالى (٦: ٥١) وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) والآيات في هذا المعنى كثيرة وكذلك الأحاديث والله أعلم . وسيأتي في باب الشفاعه ان شاء الله تعالى .

فيه مسائل :

الأولى : تفسير الآيتين (١)

الثانية : قصة أحد

الثالثة : قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الأولياء يؤمنون في الصلاة

الرابعة : أن المدعو عليهم كفار

الخامسة : أنهم فعلوا أشياء مافعلها غالب الكفار ، منها شجّهم بديهم وحرصهم

على قتله . ومنها : التمثيل بالقتلى : مع أنهم بنو عمهم

السادسة : أنزل الله عليه في ذلك (ليس لك من الأمر شيء)

السابعة : قوله (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) فتأب عليهم فآمنوا

فإن ما عند الله لا يُنال إلا بتجريد التوحيد ، والاختصاص له بما شرعه ورضيه لعباده أن يقتربوا إليه به ، فإذا كان لا ينفع بنته ولا عمه ولا عمته ولا قرابته إلا ذلك ، فغيرهم أولى وأحرى . وفي قصة عمه أبي طالب معتبر .

فانظر إلى الوقع الآن من كثير من الناس من الاتجاه إلى الأموات والتوجه إليهم بالرجبات والرهبات ، وهم عاجزون لا يمكن أن يكون لأنفسهم ضرراً ولا نفعاً ، فضلاً عن غيرهم - يتبين لك أنهم يسوا على شيء (٧ : ٣٠) إنهم اتخذوا الشياطين أولياء ، من دون الله ويمسحون أنهم مهتدون) أظهر لهم الشيطان الشرك في قالب محبة الصالحين ، وكل صالح يبرأ إلى الله من هذا الشرك في الدنيا ويم يقيم الأَشهاد . ولا ريب أن محبة الصالحين إنما تحصل بموافقتهم في الدين ، ومتابعيتهم في طاعة رب العالمين ، لا بالتماذم أُنذاً من دون الله يحبونهم كحُب الله إثمراً كما بالله ، وعبادة لغير الله ، وعبادته وبدوله والصالحين من عباده ، كقَالَ تعالى (١١٦ : ٥) وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم ، أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ، قل سبحان الله ، ما يكن لي أن أقول ما ليس لي بحق ، إن كنتُ قومه فقد علمته ، تعلم مني نفسى ولا أعلم ما في نفسك ، إنك

[١] يعنى قوله تعالى (لا يستطيعون لهم نصراً) وقوله (ما يمكن أن يكون من قطعهم) لأنه إذا كان الذي [ص] وهو سيد ولد آدم لا يفتى عن قرابته شيئاً - فغيره أولى أن يعجز عن خبره أو نفع لنفسه أو لغيره

الثامنة : القنوت في النوازل

التاسعة : تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم وأسماء آبائهم

العاشرة : لعن المعين في القنوت

الحادية عشرة : قصته صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه (وأنذر عشيرتك الأقربين)

الثانية عشرة : رجده صلى الله عليه وسلم بحيث فعل ما نسب بسببه إلى الجنون . وكذلك لو يفعله مسلم الآن

الثالثة عشرة : قوله للأبعد والأقرب « لا أغنى عنك من الله شيئاً » حتى قال « يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً » فإذا صرح وهو سيد المرسلين بأنه لا يغنى شيئاً عن سيدة نساء العالمين ، وآمن الإنسان أنه صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا الحق ، ثم

أنت علام الغيوب ١١٧ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم . وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم ؛ فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد)

قال العلامة ابن القيم رحمه الله في هذه الآية بعد كلام سبق : ثم نفى أن يكون قل لهم غير ما أمر به وهو محض التوحيد فقال (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم) ثم أخبر أن شهادته عليهم مدة مقامه فيهم ، وأنه بعد الوفاة لا اطلاع له عليهم ؛ وأن الله عز وجل المنفرد بعد الوفاة بالاطلاع عليهم فقال (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) وصف الله سبحانه بأن شهادته فوق كل شهادة وأعمها قلت : ففي هذا بيان أن المشركين خالفوا ما أمر الله به رسوله من توحيد الذي هو دينهم الذي اتفقوا عليه ودعوا الناس إليه ؛ وفارقوه فيه إلا من آمن ؛ فكيف يقال إن دان بدينهم ، وأطاعهم فيما أمروا به من إخلاص العبادة لله وحده : إنه قد تنقصهم بهذا التوحيد الذي أُلحِقَ به ربه ، واتبع فيه رسوله عليهم السلام ، ونزه به ربه عن التثنية الذي هو هضم للرؤية ، وتنقص للإلهية وسوء ظن برب العالمين ؟ .

والمشركون هم أعداء الرسل وخصماؤهم في الدنيا والآخرة ، وقد شرعوا لاتباعهم أن

نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم ، تبين له التوحيد وغربة الدين

باب

قول الله تعالى (٣٤ : ٢٣) حتى إذا فُزِعَ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق . وهو العليُّ الكبيرُ)

يتبرأوا من كل مشرك ويكفروا به ، ويبغضوه ويعادوه في ربهم ومعبودهم (١٠٩ : ٦) قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين)

قوله : باب ﴿ قول الله تعالى (٣٤ : ٢٣) حتى إذا فُزِعَ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق وهو العليُّ الكبيرُ ﴾ (١)

(١) في قرّة العيون : وهذه الآيات تقطع عروق الشرك بأمور أربعة
(الأول) أنهم لا يملكون مثقال ذرة مع الله والذي لا يملك مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض لا ينفع ولا يضر ، فأنه تعالى هو الذي يملكهم ويدبرهم ويتصرف فيهم وحده
(الثاني) قوله (وما لهم فيهما من شرك) أي في السموات والأرض ، أي وما لهم شرك مثقال ذرة من السموات والأرض

(الثالث) قوله (وما له منهم من ظهير) والظهير المعين ؛ فليس لله معين من خلقه ، بل هو الذي يعينهم على ما ينفعهم الكمال غناه عنهم ، وضرورتهم إلى ربهم فيما قل وكثر من أمور دنياهم وأخرهم .

(الرابع) قوله (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) فلا يشفع عنده أحد إلا بأذنه . وأخبر تعالى أن من اتخذ شفيعاً من دونه حرم شفاعته الشفعاء ، قال تعالى (١٨ : ١٠) ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله . قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ؟ سبحانه وتعالى عما يشركون) لأن اتخاذ الشفعاء شرك لقوله تعالى في حقهم « سبحانه وتعالى عما يشركون » والمشرِك منفية الشفاعة في حقه كما قال تعالى (٤٨ : ٢٤) فما تنفعهم شفاعة الشافعين) وقال (٦ : ٩٤) ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء ، لقد قطع بينكم وصل عنكم ما كنتم تزعمون) وذلك أن متخذ الشفيع لا بد أن يرغب إليه ويدعوه ويرجوه ويخافه ويحبه لما يؤمله منه وهذه من أنواع العبادة التي لا يصرف منها شيء لغير الله وذلك هو الشرك الذي ينافي الاخلاص

قوله ﴿ حتى اذا فُزِعَ عن قلوبهم ﴾ أى زال الفزع عنها . قاله ابن عباس وابن عمر وأبو عبد الرحمن السلمي والشعبي والحسن وغيرهم .

وقال ابن جرير : قال بعضهم : الذى فُزِعَ عن قلوبهم : الملائكة . قالوا : وإنما فُزِعَ عن قلوبهم من غَشِيَةٍ تصيبهم عند سماعهم كلام الله بالوحي ^(١) .

وقال ابن عطية : فى الكلام حذف يدل عليه الظاهر . كأنه قال : ولا هم شفعاء كما ترعون أنتم ، بل هم عبدة مسلمون لله أبداً ؛ يعنى متقادون ، حتى اذا فُزِعَ عن قلوبهم . والمراد الملائكة على ما اختاره ابن جرير وغيره .

قال ابن كثير : وهو الحق الذى لا ريب فيه ؛ لصحة الأحاديث فيه والآثار
وقال أبو حيان : تظاهرت الأحاديث عن رسول الله ﷺ أن قوله (حتى اذا فُزِعَ عن قلوبهم) إنما هى فى الملائكة اذا سمعت الرضى الى جبريل يأمره الله به سمعت كجبرئيل سلسلة الحديد على الصفوف ، فتفزع عند ذلك تعظيماً وهيباً . قال : وبهذا المعنى - من ذكر الملائكة فى صدر الآية - تتسق هذه الآية على الأولى ، ومن لم يشعر أن الملائكة مشار إليهم من أول قوله (الذين زعمتم) لم تتصل له هذه الآية بما قبلها ^(٢)

قوله ﴿ قلوا ماذا قال ربكم ؟ ﴾ ولم يقولوا ماذا خلق ربنا ؛ ولو كان كلام الله مخلوق لقالوا : ماذا خلق ؟ . انتهى من شرح سنن ابن ماجه .

ومثله الحديث « ماذا قال ربنا يا جبريل » وأما فى هذا فى الكتاب والسنة كثير
قوله ﴿ قالوا الحق ﴾ أى قل الله الحق . وذلك لأنهم اذا سمعوا كلام الله صعدوا ثم اذا أفاقوا أخذوا يسألون ، فيقولون : ماذا قال ربكم ؟ فيقولون : قل الحق .

(١) ذكره عن ابن مسعود من عدة طرق ، وساق بسنده حديث أبي هريرة الذى رواه البخارى الآتى بعد صفحة

وقد قال البخارى فى تفسير سورة الحجر عن علي بن عبد الله . قالت لسفيان : ان السنان روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة أنه قرأ (فرغ) بفتح الفاء وبالراء المنقلة المهملة وبالغين المعجمة . فقال سفيان : هكذا قرأ عمرو يعنى ابن دينار . فلا أدري سمعه هكذا أم لا ؛ قال الحافظ ؛ وهذه القراءة رويت عن الحسن وقتادة ومجاهد . والقراءة المشهورة بالزين والغين المهملة . وقرأها ابن عباس . فاعمل . ومجاهد بالزاي والعين المهملة : أدهش الفزع عنهم . ومعنى التى بالراء والغين المعجمة : ذهب عن قلوبهم ما حل فيها [٢] قال أبو حيان : ولهذا اضطرب المفسرون فى تفسيرها .

في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر في السماء

قوله ﷺ وهو العلي الكبير ﷺ علو انتمز وعلو القهر وعلو الذات ، فله العلو الكامل من جميع الوجود ، كما قال عبد الله بن المبارك - لما قيل له : بما نعرف ربنا ؟ قال « بأنه على عرشه بائن من خلقه » تسكنا منه بالقرآن لقوله تعالى (٥: ٢٠) الرحمن على العرش استوى (٥٩: ٢٥) ثم استوى على العرش الرحمن (في سبعة مواضع من القرآن (٥٣: ٢) و ٣: ١٠ و ٢: ١٤ و ٤: ٣٢ و ٤: ٥٧)

قوله ﷺ الكبير ﷺ أي الذي لا أكبر منه ولا أعظم منه تبارك وتعالى قوله ﷺ في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاً عما لقوله ، كأنه سلسلة على صفوان ، ينفذهم ذلك ، حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق وهو العلي الكبير ، فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض . وصفه سفيان بكيفية فخرها وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة فيقيها إلى من تحته ، ثم يلقها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن ، فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا : كذا وكذا ؟ فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء » ﷺ

قوله ﷺ في الصحيح ﷺ أي صحيح البخاري ^(١) قوله ﷺ إذا قضى الله الأمر في السماء ﷺ أي إذا تكلم الله بالأمر الذي يوحى إلى جبريل بما أراده ، كما صرح به في الحديث الآتي ، وكما روى سعيد بن منصور وأبو داود وابن جرير عن ابن مسعود « إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كجرجة السلسلة على الصفوان » وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قل : « لما أوحى الجبار إلى محمد ﷺ دعا الرسول من الملائكة ليعتنه بالوحي ، فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي . فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله . فقالوا : الحق . وعلموا أن الله لا يقول إلا حقا »

[١] رواه في تفسير قوله « إلا من استرق السمع » من سورة الحجر ، وفي تفسير سورة سبأ وغير هذين الموضعين . حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن أبي هريرة . ورواه مسلم وأبو داود نحو هذا

ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ينفذهم ذلك ، حتى إذا فزع عن قلوبهم قلوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق ، وهو العلي الكبير ، فيسمعها مسترق السمع - ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض - وصفه سفيان بكفه ، فخرّفا وبدد بين أصابعه - فيسمع الكلمة فيأتيها إلى من تحته

قوله ﴿ ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله ﴾ أى لقول الله تعالى . قال الحافظ : خضعاعاً بفتح الحاء من الخضوع . وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه . وهو مصدر بمعنى خاضعين قوله ﴿ كأنه سلسلة على صفوان ﴾ أى كأن الصوت المسموع سلسلة على صفوان وهو الحجر الأملس .

قوله ﴿ ينفذهم ذلك ﴾ هو بفتح التحتية وسكون النون وضم الفاء والذال المعجمة « ذلك » أى القول ، والضمير فى « ينفذهم » للملائكة ، أى ينفذ ذلك القول الملائكة أى يخلص ذلك القول ويمضى فيهم حتى يفزعوا منه . وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس « فلا ينزل على أهل سماء إلا صعقوا » وعند أبى داود وغيره مرفوعاً « إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء الدنيا صلصلة كجر السلسلة على الصفا فيصعقون ، فلا يرأون كذلك حتى يأتيتهم جبريل » الحديث

قوله (حتى إذا فزع عن قلوبهم) تقدم معناه قوله ﴿ قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق ﴾ أى قالوا : قال الله الحق ، علموا أن الله لا يقول إلا الحق

قوله ﴿ فيسمعها مسترق السمع ﴾ أى يسمع الكلمة التى قضاها الله ، وهم الشياطين يركب بعضهم بعضاً . وفى صحيح البخارى عن عائشة مرفوعاً « إن الملائكة تنزل فى العنان - وهو السحاب - فتذكر الأمر قضي فى السماء ، فتسترق الشياطين السمع ، فتوحيه الى الكهّان » قوله ﴿ ومسترق السمع هكذا وصفه سفيان بكفه ﴾ أى وصف ركوب بعضهم فوق بعض . وسفيان هو ابن عيينة أبو محمد الهلالى الكوفى ثم المكي ، ثقة حافظ ، فقيه ، إمام حجة ، مات سنة ثمان وتسعين ومائة وله إحدى وتسعون سنة

قوله ﴿ فخرّفا ﴾ بجاء مهملة وراء مشددة وفاء . قوله ﴿ وبدد ﴾ أى فرق بين أصابعه . قوله ﴿ فيسمع الكلمة فيلقها إلى من تحته ﴾ أى يسمع الفوقانى الكلمة فيلقها إلى آخر

ثم يلقبها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن ، وربما أدركه الشهاب قبل أن يلقبها . وربما ألقاها قبل أن يدركه ، فيكذب معها مائة كذبة . فيقال :

تحت ، ثم يلقبها إلى من تحته حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن .
قوله ﴿ فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقبها ﴾ الشهاب هو النجم الذي يرمى به ؛ أى ربما أدرك الشهاب المسترق ، وهذا يدل على أن الرمي بالشهب قبل المبعث . لما روى أحمد وغيره - والسياق له في المسند من طريق معمر - : أنبأنا الزهرى عن علي بن الحسين عن ابن عباس قال « كان رسول الله ﷺ جالسا في نفر من أصحابه - قال عبد الرزاق : من الأنصار - قال : فرمى بنجم عظيم ، فاستنار ، قال : ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية ؟ قال : كنا نقول : لعله يولد عظيم أو يموت عظيم ؛ قلت للزهرى : أكان يرمى بها في الجاهلية ؟ قال : نعم ؛ ولكن غلظت حين بعث النبي ﷺ قال : فانها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا تبارك اسمه إذا قضى أمرا سبح حملة العرش ؛ ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، حتى يبلغ التسبيح هذه السماء الدنيا . ثم يستخير أهل السماء الذين يلون حملة العرش ، فيقول الذين يلون حملة العرش لحملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبرونهم ، ويخبر أهل كل سماء سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء ، وتخطف الجن السمع فيرمون ؛ فما جاءوا به على وجهه فهو حق ، ولكنهم يقرعون فيه ويزيدون » ^(١) . قال عبد الله : قال أبى : قال عبد الرزاق « ويخطف الجن ويرمون » وفي رواية له « لكنهم يزيدون فيه وقرعون وينقصون »

قوله ﴿ فيكذب معها مائة كذبة ﴾ أى الكاهن أو الساحر .

و « كذبة » بفتح الكاف وسكون الذال المعجمة

« ١ » قال الحافظ ابن كثير : وقد أخرجه مسلم في صحيحه من حديث صالح بن كيسان والأوزاعي ويونس ومقل بن عبد الله ، أربعتهم عن الزهرى عن علي بن الحسين عن ابن عباس عن رجل من الأنصار .

أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا ، كذا وكذا ؛ قيصدق بتلك الكلمة التي
سُمت من السماء » (١)

وعن النّوّاس بن سَمْعان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا أراد
الله تعالى أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي

قوله (فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا : كذا وكذا ؟) هكذا في نسخة بخط
المصنف ، كالذى في صحيح البخارى سواء

قال المصنف * وفيه قبول النفوس للباطل ؛ كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون
بمائة كذبة ؟ *

وفيه : أن الشيء إذا كان فيه شيء من الحق فلا يدل على أنه حق كله ، فكثيراً ما يلبس
أهل الضلال الحق بالباطل ليكون أقبل لباطلهم ، قال تعالى (٤٣: ٢) ولا تلبسوا الحق بالباطل
وتكتموا الحق وأنتم تعلمون)

وفي هذه الأحاديث وما بعدها وما في معناها : إثبات علو الله تعالى على خلقه على ما يليق
بجلاله وعظمته ، وأنه تعالى لم يزل متكليماً إذا شاء بكلام يسمعه الملائكة ، وهذا قول أهل
السنة قاطبة سلفاً وخلفاً ؛ خلافاً للأشاعرة والجهمية ؛ ونُفَاة المعتزلة . فإياك أن تلتفت إلى
ما زخره أهل التعطيل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قوله * وعن النّوّاس بن سَمْعان قال : قال رسول الله ﷺ « إذا أراد الله تعالى أن يوحى
بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفةً — أو قال رعدة — شديدة خوفاً من الله
عز وجل . فاذا سمع ذلك أهلُ السموات صُعِقُوا وخرُّوا لله سجداً فيكون أول من يرفع رأسه
جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، ثم يمرّ جبريل على الملائكة ، كلما مرّ بسماء سأله
ملائكتها : ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول جبريل : قال الحق ؛ وهو العلي الكبير . فيقولون

(١) يعنى أن قول الكاهن والساحر والعراف قد يصادف بعض الواقع ؛ فيغتر الجاهلون
المخرفون بذلك ؛ ويحتجون بهذه المصادفة على تصديق كذبه الذى لا يعمد وهو مبنى على
افتراء الكذب على الله ودعوى معرفة الغيب الذى لا يعلمه إلا الله . وسيأتى بيانه في
باب الكهان .

أَخَذَتِ السَّمَوَاتُ مِنْهُ رَجْفَةً

كلهم مثل ما قال جبريل ، فينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل » ^(١) *
هذا الحديث رواه ابن أبي حاتم بسنده كما ذكره العماد ابن كثير في تفسيره .
النواس بن سميان ، بكسر السين ، بن خالد الكلابي ، ويقال : الأنصاري صحابي . ويقال :
إن أباه صحابي أيضاً

قوله (إذا أراد الله أن يوحى بالأمر) إلى آخره . فيه النص على أن الله تعالى يتكلم بالوحي .
وهذا من حجة أهل السنة على النفاة . لقولهم : لم يزل الله متكلماً إذا شاء
قوله (أخذت السموات منه رجفة) السموات مفعول مقدم ، والفاعل « رجفة » أى أصاب
السموات من كلامه تعالى رجفة ، أى ارتجفت . وهو صريح في أنها تسمع كلامه تعالى ، كما روى
ابن أبي حاتم عن عكرمة . قال « إذا قضى الله أمراً تكلم تبارك وتعالى رجفت السموات
والأرض والجبال ، وخرت الملائكة كلهم سجداً »

[١] في قرّة العيون: قوله « أن يوحى بالأمر » فيه بيان معنى ما تقدم في الحديث قبله من
قوله « إذا قضى الله الأمر » قوله « تكلم بالوحي » فيه التصريح بأنه يتكلم بالوحي فيوحى به إلى
جبريل عليه السلام ففيه الرد على الأشاعرة في قولهم أن القرآن عبارة عن كلام الله .
قوله « أخذت السموات منه رجفة أو قال رجفة شديدة خوفاً من الله عز وجل » في هذه
معرفة عظمة الله ويوجب للعبد شدة الخوف منه تعالى وفيه إثبات العلو . قوله « فإذا سمع ذلك
أهل السموات صعقوا وخرروا لله سجداً » هيبة وتعظيماً لربهم وخشية لما سمعوا من كلامه
تعالى وتقدس . قوله « فيكون أول من يرفع رأسه جبريل » لأنه ملك الوحي عليه السلام .
قوله « فيكلمه الله من وحيه بما أراد » فيه التصريح بأنه تعالى يوحى إلى جبريل بما أراد من
أمره كما تقدم في أول الحديث ، قوله « ثم يمر جبريل على الملائكة كلما مر بسماء سألهم ملائكتها »
وهذا أيضاً من أدلة علو الرب تعالى وتقدس . قوله « ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول [قال الحق
وهو العلي الكبير] فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل ، فينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره
الله عز وجل » وهذا دليل بأنه تعالى قال ويقول ، وأهل البدع من الجهمية ومن تلقى عنهم
كالأشاعرة جحدوا ما أثبتته الله تعالى في كتابه وأثبتته رسوله (ص) في سنته من علوه وكلامه
وغير ذلك من صفات كماله التي أثبتتها لنفسه وأثبتتها له رسوله والمؤمنون من الصحابة والتابعين
وتابعيهم من أهل السنة والجماعة على ما يليق بجلال الله وعظمته - تشبيهات اختلقوها ما أنزل
الله بها من سلطان .

- أو قال رعدة - شديدة خوفاً من الله عز وجل . فإذا سمع ذلك أهل السموات صُعقوا وخرّوا لله سُجداً ، فيكون أول من يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، ثم يمر جبريل على الملائكة ، كلما مر بسماء سأله ملائكتها : ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول جبريل : قال الحق . وهو العليُّ الكبير . فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل

قوله (أو قال رعدة شديدة) شك من الراوى . هل قال النبي ﷺ رجفة ، أو قال رعدة . والراء مفتوحة فيها

قوله (خوفاً من الله عز وجل) وهذا ظاهر في أن السموات تخاف الله ، بما يجعل تعالى فيها من الاحساس ومعرفة من خلقها . وقد أخبر تعالى أن هذه المخلوقات العظيمة تسبحه كما قال تعالى (١٧ : ٤٤) تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن ؛ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسبيحهم . إنه كان حليماً غفوراً) وقال تعالى (١٩ : ٩٠) تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً) وقال تعالى (٢ : ٢٤) وإن منها لما يهبط من خشية الله) وقد قرر العلامة ابن القيم رحمه الله أن هذه المخلوقات تسبح الله وتخشاه حقيقة ، مستدلاً بهذه الآيات وما في معناها

وفي البخارى عن ابن مسعود قال « كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل » وفي حديث أبي ذر « أن النبي ﷺ أخذ في يده حصيات ؛ فسمع لمن تسبيح - الحديث » وفي الصحيح قصة حنين الجذع الذي كان يخطب عليه النبي ﷺ قبل اتخاذ المنبر . ومثل هذا كثير

قوله ﴿ صُعقوا وخرّوا لله سُجداً ﴾ الصعوق هو الغشى ؛ ومعه السجود

قوله ﴿ فيكون أول من يرفع رأسه جبريل ﴾ بنصب « أول » خبر يكون مقدم على اسمها . ويجوز العكس . ومعنى جبريل : عبد الله ؛ كما روى ابن جرير وغيره عن علي بن الحسين قل : كان اسم جبريل : عبد الله ، واسم ميكائيل : عبيد الله ؛ وإسرافيل عبد الرحمن . وكل شيء رجع إلى « ايل » فهو مُعَبَّد لله عز وجل . وفيه فضيلة جبريل عليه السلام ، كما قال تعالى (٨١ : ١٩) إنه لقول رسول كريم ٢٠ ذى قوة عند ذى العرش مكين ٢١ مطاع ثم أمين)

فينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل «

فيه مسائل :

الأولى : تفسير الآية

الثانية : مافيها من الحجة على إبطال الشرك ، خصوصاً ما تعلق على الصالحين ،

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : إن هذا القرآن لتبليغ رسول كريم . وقال أبو صالح في الآية (١)
« جبريل يدخل في سبعين حجاً من نور بغير إذن »

ولأحمد بإسناد صحيح عن ابن مسعود قال « رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته وله ستمائة جناح ؛ كل جناح منها قد سد الأفق ، يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله به عليم » فإذا كان هذا عظم هذه المخلوقات فخالقها أعظم وأجل وأكبر . فكيف يسوى به غيره في العبادة : دعاء وخوفاً ورجاء وتوكلاً وغير ذلك من العبادات التي لا يستحقها غيره ؟ فانظر إلى حال الملائكة وشدة خوفهم من الله تعالى ، وقد قال تعالى (٢٢ : ٢٦) بل عباد مكرمون ٢٧ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ٢٨ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ٢٩ ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين)

قوله (ثم ينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل من السماء والأرض) وهذا تمام الحديث والآيات المذكورة في هذا الباب والأحاديث تقرر التوحيد الذي هو مدلول شهادة أن لا إله إلا الله ، فإن الملك العظيم الذي تصعق الأملاك من كلامه خوفاً منه ومهابة ، وترجف منه المخلوقات ؛ الكامل في ذاته وصفاته ؛ وعلمه وقدرته وملكه وعزه ، وغناه عن جميع خلقه ؛ وافتقارهم جميعاً إليه ، ونفوذ تصرفه وقدره فيهم لعلمه وحكمته ، لا يجوز شرعاً ولا عقلاً أن يجعل له شريك من خلقه في عبادته التي هي حقه عليهم ، فكيف يجعل الربوب رباً ، والعبد معبوداً ؟ أين ذهبت عقول المشركين ؟ سبحان الله عما يشركون .

وقال تعالى (١٩ : ٩٣) إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً ٩٤

(١) أي في قوله تعالى (ذي قوة عند ذي العرش مكين) كما ساق ذلك الحافظ ابن كثير وقد نقلها الشارح رحمه الله مختصرة

وهي الآية التي قيل إنها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب
الثالثة : تفسير قوله (قالوا الحق وهو العلي الكبير)

الرابعة : سبب سؤالهم عن ذلك

الخامسة : أن جبرائيل يحيبهم بعد ذلك بقوله « قال كذا وكذا »

السادسة : ذكر أن أول من يرفع رأسه جبرائيل

السابعة : أنه يقول لأهل السموات كلهم ، لأنهم يسألونه

الثامنة : أن الغشي يعم أهل السموات كلهم

التاسعة : ارتجاف السموات بكلام الله

العاشرة : أن جبرائيل هو الذي ينتهي بالوحي إلى حيث أمره الله

الحادية عشرة : ذكر استراق الشياطين

الثانية عشرة : صفة ركوب بعضهم بعضا

الثالثة عشرة : إرسال الشهاب

الرابعة عشرة : أنه تارة يدركه الشهاب قبل أن يلقيها ، وتارة يلقيها في أذن

وليّه من الإنس قبل أن يدركه

الخامسة عشرة : كون الكاهن يصدق بعض الأحيان

السادسة عشرة : كونه يكذب معها مائة كذبة

السابعة عشرة : أنه لم يصدق كذبه إلا بتلك الكلمة التي سمعت من السماء

الثامنة عشرة : قبول النفوس للباطل ، كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة ؟

التاسعة عشرة : كونهم يتلقى بعضهم من بعض تلك الكلمة ، ويحفظونها

ويستدلون بها.

لقد أحصاهم وعدّهم عدّا ٩٥ وكلهم آتية يوم القيامة فردا) فإذا كان الجميع عبيدا فلم يعبد
بعضهم بعضا بلا دليل ولا برهان ، بل بمجرد الرأي والاختراع والابتداع ؟ ثم قد أرسل رسله

العشرون : إثبات الصفات ، خلافاً للأشعرية المعطلة
الحادية والعشرون : أن تلك الرجفة والغشى خوفاً من الله عز وجل
الثانية والعشرون ، أنهم يخرون لله سجداً

(١) باب الشفاعة

من أولهم إلى آخرهم تزجرهم عن ذلك الشرك وتنههم عن عبادة ماسوى الله . انتهى من
شرح سنن ابن ماجه .
قوله ﴿ باب الشفاعة ﴾ أى بيان ما أثبتته القرآن منها وما نفاه . وحقيقة ما دل
القرآن على إثباته .

(١) فى قرة العيون : الشفاعة نوعان . شفاعة منفية فى القرآن ؛ وهى الشفاعة للكافر
والمشرك ، قال تعالى (٢٥٤:٢) من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة وقال
(٤٨:٧٤) فما تنفعهم شفاعة الشافعين) وقال (٤٨:٢) واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا
يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) ونحو هذه الآيات كقوله (١٨:١٠)
ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله . قل أتنبئون
الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض) يخبر تعالى أن من اتخذ هؤلاء شفعاؤنا عند الله انه
لا يعلم انهم يشفعون له بذلك ومالا يعلمه لا وجود له فنفى وقوع هذه الشفاعة وأخبر أنها
شرك بقوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى (٣٨:٣٨) والذين اتخذوا من دونه
أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى ، إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ، إن الله
لا يهدي من هو كاذب كفار) فأبطل شفاعة من اتخذ شفيعاً يزعم أنه يقربه الى الله وهو
يبعده عنه وعن رحمته ومغفرته . لأنه جعل الله شريكاً يرغب اليه ويرجوه ويتوكل عليه
ويحبه كما يحب الله تعالى أو أعظم .

« النوع الثانى » الشفاعة التى أثبتتها القرآن وهى خالصة لأهل الاخلاص ؛ وقيدتها
تعالى بأمرين .

الاول : إذنه للشافع أن يشفع كما قال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) وإذنه
تعالى لا يصدر الا اذا رحم عبده الموحد المذنب ؛ فاذا رحمه الله تعالى أذن للشافع أن يشفع له
الأمر الثانى : رضاه ممن أذن للشافع أن يشفع فيه . كما قال تعالى « ولا يشفعون إلا
لمن ارتضى » فالأذن بالشفاعة له بعد الرضاء ؛ كما فى هذه الآية ، وهو سبحانه لا يرضى
إلا التوحيد .

وقول الله عز وجل (٥١: ٦) وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لهم يتقون) وقوله (٣٩: ٤٤) قل لله الشفاعةُ جميعاً)

قوله ﴿وقول الله عز وجل (٥١: ٦) وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع﴾ الإِ نذار: هو الإِعلام بأسباب الخفاة والتحذير منها قوله ﴿به﴾ قال ابن عباس «الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم» وهم المؤمنون وعن الفضيل بن عياض «ليس كل خلقه عاتب، إنما عاتب الذين يعقلون؛ فقال: (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) وهم المؤمنون أصحاب القلوب الواعية» قوله (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) قال الزجاج: موضع «ليس» نصب على الحال، كأنه قال: متخدين من كل ولي وشفيع. والعامل فيه «يخافون»

قوله (لهم يتقون) أى فيعملون في هذه الدار عملاً ينجيهم الله به من عذاب يوم القيامة^(١) وقوله (٣٩: ٤٤) قل لله الشفاعةُ جميعاً^(٢) (أم اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ؟ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَيْسَ لَهُمْ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ؟) وهذه كقوله تعالى (١٨: ١٠) ويعبدون من دُونِ اللَّهِ ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله؛ قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض؟ سبحانه وتعالى عما يشركون) فبين تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن وقوع الشفاعة على هذا الوجه منتف وممتنع، وأن اتَّخَذُوا شُفَعَاءَ شُرَكَاءَ؛ يتنزه الرب تعالى عنه. وقد قال تعالى (٢٨: ٤٦) قُلْ لَّصَّٰرِفِهِمُ الدَّخْلُ الَّذِي يَتَّخِذُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلُوبًا آلِهَةً؟ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ، وَذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ إِفْكَارُهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْقِلُونَ) فبين تعالى أن دعواهم أنهم يشفعون لهم بتألهيم. أن ذلك منهم إفك واقتراء.

(١) في قرّة العيون: وتركوا التعلق على الشفعاء وغيرهم لأنه ينافي الإخلاص الذي لا يقبل الله من أحد عملاً بدونه.

(٢) في قرّة العيون: دلت الآية على أن الشفاعة له سبحانه لأنها لا تقع إلا لأهل التوحيد بإذنه سبحانه وتعالى كما قال تعالى في الآية السابقة، وقال تعالى (١٠: ٣) يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه ذلكم الله ربكم) فلا شفاعة إلا لمن هبى له سبحانه، ولا تقع إلا ممن أذن له فيها. فتدبر هذه الآيات العظيمة في اتَّخَذُوا الشفعاء

وقوله (٢: ٢٥٥) من ذا الذي يشفعُ عنده إلا بإذنه

وقوله تعالى (قل لله الشفاعة جميعاً) أى هو مالكها ، فليس لمن يُطلب منه شيء منها ، وإنما يُطلب من يملكها دون كل من سواه ، لأن ذلك عبادة وتأليه لا يصلح إلا لله .
قال البيضاوى : لعهدنا لما عسى أن يجيبوا به ، وهو أن الشفعاء أشخاص مقربون
وقوله تعالى (له ملك السموات والأرض) تقرير لبطلان اتخاذ الشفعاء من دونه ، لأنه
مالك الملك ، فاندرج في ذلك ملك الشفاعة ، فإذا كان هو مالكها بطل أن يُطلب من لا يملكها (١)
(٢: ٢٥٥) من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه (٢١: ٢٨) ولا يشفعون إلا لمن ارتضى
قال ابن جرير : نزلت لما قال الكفار : ما نعبدُ وثناً (٢) هذه إلا ليقربونا إلى الله زلفى . قال
الله تعالى (له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون)

قال ﴿ وقوله ٢: ٢٥٥ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ قد تبين مما تقدم من الآيات
أن الشفاعة التي نفاها القرآن هي التي تُطلب من غير الله . وفي هذه الآية بيان أن الشفاعة إنما
تقع في الدار الآخرة بإذنه ، كما قال تعالى (٢٠: ١٠٩) يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن
ورضى له قولاً (فبين أم لا تنفع لأحد إلا بشرطين : إذن الرب تعالى للشافع أن يشفع ، ورضاه
عن المذنب بالشفاعة فيه ، وهو تعالى لا يرضى من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة إلا ما أريد
به وجهه ، ولقى العبد به ربه مخاضاً غير شك في ذلك ، كما دل على ذلك الحديث الصحيح .
وسيتأتى ذلك مقرباً أيضاً في كلام شيخ الاسلام رحمه الله .

(١) في قرّة العيون : فليس لأحد في ملكه مثقال ذرة دونه سبحانه وبحمده ، والاسلام
هو أن تسلم قلبك وجوارحك لله بالاخلاص كما في المسند عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده
أنه قال لرسول الله (ص) « فبالذي بعثك بالحق ما بعثك به ؟ قال: الاسلام . قال: وما الاسلام ؟
قال : أن تسلم قلبك وأن توجه وجهك إلى الله ، وأن تصلي الصلاة المكتوبة ، وأن تؤدى
الزكاة المفروضة ، والآيات في بيان الاخلاص كثيرة ، وهو أن لا يلتفت القلب ولا الوجه في
جميع الأعمال كلها إلا لله وحده . كما قال تعالى (ادعوا الله مخلصين الذين) فأمره تعالى باخلاص
الدعاء له وحده وخبر أنه لا يزال يفتح مخرج الأعمال وتقبل . قال شيخ الاسلام : الاخلاص
محبة الله وإرادته وجهه

« ٢ » الأولى « ما نعبد أولياءنا » ولم أجده هذه الجملة كلها في تفسير ابن جرير

وقوله (٥٣ : ٥٦) **وَمَنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنْ**
بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى)

وقوله (٣٤ : ٢٢) **قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ**
فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ٢٣ وَلَا تَنْفَعُ
الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ)

وقوله ﴿ ٥٣ : ٢٦ ﴾ **وَمَنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ**
اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) قال ابن كثير رحمه الله (**وَمَنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ**
شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) كقوله (**مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ**)
(وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) فإذا كان هذا في حق الملائكة المقربين ، فكيف
 ترجون أيها الجاهلون شفاعته هذه الأنداد عند الله ، وهو لم يشرع عبادتها ولا أذن فيها ، بل قد
 نهى عنها على السنة جميع رسله ، وأنزل بالنهي عن ذلك جميع كتبه ؟

قال ﴿ وقوله تعالى (٣٤ : ٢٢ ، ٢٣) **قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ**
ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرْكٍ ، وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ، وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ
عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) ﴾

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام على هذه الآيات : وقد قطع الله الأسباب التي
 يتعلق بها المشركون جميعها . فالمشرك إنما يتخذ معبوده لما يحصل له من النفع ، والنفع لا يكون
 إلا لمن فيه خصلة من هذه الأربع : إما مالك لما يريد عابده منه ، فإن لم يكن مالكا كان

« ١ » في قرة العيون : فإذا كان هذا في حق الملائكة الذين وصفهم الله تعالى بقوله (٢١ :
 ٢٦ - ٢٩) **بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ**) الآيات . فظهر من هذه الآيات المحكمات ما يبين حقيقة الشفاعته
 المثبتة في القرآن التي هي ملك لله لا يملكها غيره . وقيد حصولها بقيد كمالها في هذه الآية
 وغيرها كما تقدم قريبا : إذ أنه لا شافع أن يشفع كما قال تعالى (**مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ**)
 والثاني : رضاه ممن أراد رحمته ممن أذن من الموحدين . فاختصت الشفاعته بأهل الإخلاص
 خاصة ، وأن اتخذ الشفعاء بلا إذن من دين المشركين قد أنكره الله عليهم فيما تقدم من الآيات

شريكالملك ، فان لم يكن شريكاً له كان معيناً له وظهيراً ، فان لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده . فنفي الله سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً ، منتقلاً من الأعلى الى الأدنى ، فنفي الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يطلبها المشرك ، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك ، وهي الشفاعة باذنه . فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً وتجريداً للتوحيد ، وقطعاً لأصول الشرك ومواده لمن عقلها . والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها ، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته وتضمنه له ، ويظنونها في نوع وقوم قد خالوا من قبل ولم يُعقبوا وارثاً ، فهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن . ولعمر الله ، إن كان أولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم ، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك .

ثم قال : ومن أنواعه - أي الشرك - طلب الخوائج من الموتى والاستغاثة بهم ، وهذا أصل شرك العالم . فان الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فضلا عن استغاثة به وسأله أن يشفع له إلى الله . وهذا من جهالة الشافع والمشفوع عنده . فانه لا يقدر أن يشفع له عند الله إلا باذنه ، والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سبباً لا ذنه ، وإنما السبب كمال التوحيد ، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الاذن ، وهو بمنزلة من استعان في حاجته بما يمنع حصولها . وهذه حالة كل مشرك ، فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ، ومعاداة أهل التوحيد ، ونسبة أهله الى التنقص بالأموال ، وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك ، وأولياءه الموحدين بذمهم وعيبتهم ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص ، إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا ، وأنهم أمروهم به ، وأنهم يوالونهم عليه ، وهؤلاء هم أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، وما أكثر المستجيبيين لهم ، وما نجى من شرك هذا الشرك الا كبر إلا من جرد توحيدة الله ، وعادى المشركين في الله ، وتقرب بمقتهم الى الله ، واتخذ الله وحده وليه وإلهه ومعبوده . فجرد حبه لله وخوفه لله ، ورجائه لله ، وذله لله ، وتوكله على الله ، واستعانت به بالله ، والتجأته إلى الله ، واستغاثته بالله ، وقصده الله ، متبعاً لأمره متطلباً لمرضاته ، إذا سأل سأل الله ، وإذا استعان بالله ، وإذا عمل عمل الله . فهو لله وبالله ومع الله . انتهى كلامه رحمه الله تعالى

وهذا الذي ذكره هذا الامام في معنى هذه الآية هو حقيقة دين الاسلام ، كما قال تعالى (٤ : ١٢٥) ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً ، واتخذ الله ابراهيم خليلاً .

قال أبو العباس : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون ، فنفي أن يكون غيره مملك أو قسطن منه ، أو يكون عوناً له . ولم يبق إلا الشفاعة . فبيّن أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب ، كما قال (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فهذه الشفاعة التي يظنّها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن وأخبر النبي ﷺ «أنه يأتي فيسجد لربه ويحمد» لا يبدأ بالشفاعة أولاً . ثم يقال له «ارفع رأسك وقل يسمع» وقل أعط . واشفع تشفع .

وقال أبو هريرة «من أسعد الناس شفاعتك قال : من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه» فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص باذن الله ، ولا تكون لمن أشرك بالله .

وحقيقته : أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام الحمود

فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كن فيها شرك . ولهذا أثبت الشفاعة باذنه في مواضع . وقد بين النبي ﷺ أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص . اهـ كلامه

قوله ﴿ قال أبو العباس ﴾ هذه كنية شيخ الإسلام أحمد بن عبد المليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني إمام المسلمين رحمه الله .

﴿ نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون ، فنفي أن يكون غيره ملك أو قسطن منه ، أو يكون عوناً لله . فلم يبق إلا الشفاعة . فبيّن أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب . كما قلنا إلى (٢٨: ٢١) ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فهذه الشفاعة التي يظنّها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن ، وأخبر النبي ﷺ «أنه يأتي فيسجد لربه ويحمد» لا يبدأ بالشفاعة أولاً . ثم يقال له : ارفع رأسك وقل يسمع ، وقل أعط ، واشفع تشفع . وقال له أبو هريرة «من أسعد الناس شفاعتك قال : من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه» فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص باذن الله ، ولا تكون لمن أشرك بالله ، وحقيقتها : أن الله سبحانه وتعالى هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص ، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام الحمود . فالشفاعة

فيه مسائل :

الأولى : تفسير الآيات

الثانية : صفة الشفاعة المنفية

الثالثة : صفة الشفاعة المثبتة

التي نفاه القرآن ما كان فيها شرك ، ولهذا أثبت الشفاعة بإذنه في مواضع ، وقد بين النبي ﷺ أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والاخلاص « انتهى »

قوله ﴿ وقل أبوهريرة ﴾ إلى آخره . هذا الحديث رواه البخاري والنسائي عن أبي هريرة ورواه أحمد وصححه ابن حبان وفيه « وشفاعتي لمن قال لا إله إلا الله مخلصاً ، يصدق قلبه لسانه ، وأسنده قلبه » وناهية في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيمة . فهي نائمة إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً »

وقد سبق المصنف رحمه الله كلام شيخ الإسلام هذا ، فقام مقام الشرح والتفسير لما في هذا الباب من آيات ، وهو كف وافي بتحقيق مع الإيجاز . والله أعلم .

وقد عرّف الاخلاص بتعريف حسن فقال : الاخلاص محبة الله وحده وإرادة وجهه . اهـ

وقال ابن القيم رحمه الله في معنى حديث أبي هريرة : تأمل هذا الحديث كيف جعل أعظم الأسباب التي تنال بها شفاعته تجريد التوحيد ، عكس ما عند المشركين أن الشفاعة تُنال بالتأدية شفعاء وعبادتهم وموالاتهم ، فقلب النبي ﷺ مافى زعمهم الكاذب ، وأخبر أن سبب الشفاعة تجريد التوحيد ، فحينئذ يذن الله للشافع أن يشفع . ومن جهل المشرك اعتقاده أن من اتخذ ولياً أو شفعياً أنه يشفع له ويشفعه عند الله ، كما يكون خواص الولاة والملوك تنفع من والاهم ، ولم يعلموا أنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه في الشفاعة ، ولا يذن في الشفاعة إلا لمن رضى قواً وعمله ، كما قال في الفصل الأول (٢ : ٢٥٦ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وفي الفصل الثاني (٣٨ : ٣٩ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وبقي فصل ثالث ، وهو أن لا يرضى من التبرل والعمل إلا توحيده واتباع رسوله ﷺ . فهذه ثلاثة فصول تقطع شجرة الشرك من قلب من عقلها ووعاها . اهـ

وذكر أيضاً رحمه الله تعالى أن الشفاعة ستة أنواع :

- الرابعة : ذكر الشفاعة الكبرى ، وهى المقام المحمود
الخامسة : صفة ما يفعله ﷺ أنه لا يبدأ بالشفاعة ، بل يسجد فاذا أذن له شفع
السادسة : مَنْ أَسْعَدُ النَّاسَ بِهَا
السابعة : أنها لا تكون لمن أشرك بالله
الثامنة : بيان حقيقتها

باب

قول الله تعالى (٢٨ : ٢٦) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)

(الأول) الشفاعة الكبرى التى يتأخر عنها أولو العزم عليهم الصلاة والسلام ، حتى تنتهى
إليه ﷺ فيقول « أنا لها » وذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى
يريحهم من مقامهم فى الموقف . وهذه شفاعة يختص بها لا يشركه فيها أحد
(الثانى) شفاعته لأهل الجنة فى دخولها . وقد ذكرها أبوهريرة فى حديثه الطويل المتفق عليه
(الثالث) شفاعته لقوم من العصاة من أمتهم قد استوجبوا النار بذنوبهم ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها
(الرابع) شفاعته فى العصاة من أهل التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم . والأحاديث
بها متواترة عن النبى ﷺ . وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة ، وبدعوا من
أنكرها ، وصاحوا به من كل جانب ونادوا عليه بالضلال
(الخامس) شفاعته لقوم من أهل الجنة فى زيادة ثوابهم ورفعة درجاتهم ، وهذه مما لم ينزع
فيها أحد . وكلها مختصة بأهل الاخلاص الذين لم يتخذوا من دون الله ولياً ولا شفيعاً ، كما قال
تعالى (٥١ : ٦) وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ
(السادس) شفاعته فى بعض أهله الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابهم . وهذه خاصة
بأبى طالب وحده .

قوله : باب ﴿ قول الله تعالى (٢٨ : ٥٦) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

وفي الصحيح عن ابن المسيَّب عن أبيه قال : « لما حضرت أبا طالب الوفاة

سبب نزول هذه الآية ، موت أبي طالب على ملة عبد المطلب ، كما سيأتي بيان ذلك في حديث الباب .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : يقول تعالى لرسوله : إنك يا محمد لا تهدي من أحببت ، أي ليس إليك ذلك ، إنما عليك البلاغ والله يهدي من يشاء . وله الحكمة البالغة ، والحجة الدامغة ، كما قال تعالى (٢: ٢٧٢) ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى (١٢: ١٠٣) وما أكنز الناس ولو حرصت بمؤمنين)

قلت : والمنفى هنا هداية التوفيق والقبول ، فإن أمر ذلك إلى الله ، وهو القادر عليه . وأما الهداية المذكورة في قول الله تعالى (٤٢: ٥٢) وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم) فإنها هداية الدلالة والبيان ، فهو المبين عن الله ، والدال على دينه وشرعه .

وقوله ﴿ في الصحيح عن ابن المسيَّب عن أبيه قال « لما حضرت أبا طالب الوفاة جاء رسول الله ﷺ وعنده عبد الله بن أبي أمية وأبو جهل ، فقال له : يا عم قل لا إله إلا الله ، كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال له : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فأعاد عليه النبي ﷺ ، فأعاد . فكان آخر ما قال : هو على ملة عبد المطلب . وأبي أن يقول لا إله إلا الله . فقال النبي ﷺ لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك . فأنزل الله عز وجل (٩ : ١١٣) ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم) وأنزل الله في أبي طالب (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) ﴿

قوله ﴿ في الصحيح ﴾ أي في الصحيحين . وابن المسيَّب هو سعيد بن المسيَّب بن حزن ابن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي ، أحد العلماء والفقهاء الكبار السبعة من التابعين . اتفق أهل الحديث على أن مراسيله أصبح المراسيل . وقال ابن المديني : لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه . مات بعد التسعين وقد ناهز الثمانين .

وأبوه المسيَّب صحابي ، بقي إلى خلافة عثمان رضى الله عنه ، وكذلك جده حزن ، صحابي استشهد باليمامة .

قوله ﴿ لما حضرت أبا طالب الوفاة ﴾ أي علاماتها ومقدماتها

جاءه رسول الله ﷺ . وعنده عبد الله بن أبي أمية وأبو جهل . فقال له : يا عم قل لا إله إلا الله . كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال له : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟

قوله ﴿ جاءه رسول الله ﷺ ﴾ يحتمل أن يكون المسيب حضر مع الاثنين . فانهما من بني مخزوم ، وهو أيضاً مخزومي ، وكان المشالة إذ ذاك كفاراً ، فقتل أبو جهل على كفره وأسلم الآخرا .

قوله ﴿ يا عم ﴾ منادى مضاف يجوز فيه إثبات الياء وحذفها ، حذف الياء هنا ، وبقيت الكسرة دليلاً عليها .

قوله ﴿ قل لا إله إلا الله ﴾ أمره أن يقولها لعلم أبي طالب بما دلت عليه من نفي الشرك بالله وإخلاص العبادة له وحده ، فإن من قلها عن علم و يقين فقد برىء من الشرك والمشركون ودخل في الاسلام . لأنهم يعلمون ما دلت عليه ، وفي ذلك الوقت لم يكن بمكة إلا مسلم أو كافر . فلا يقولها إلا من ترك الشرك وبرىء منه . ولما هاجر النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة كان فيها المسلمون الموحدون والمناقضون الذين يقولونها بالسنن وهم يعرفون معناها ، لكن لا يعتقونها ، لما في قلوبهم من العداوة والشك والريب ، فهم مع المسلمين بظاهر الأعمال دون الباطن ، وفيها اليهود ، وقد أقرهم رسول الله ﷺ لما هاجر ، ووادعهم بأن لا يخونوه ولا يظاهروا عليه عدواً كما هو مذكور في كتب الحديث والسير

قوله ﴿ كلمة ﴾ قال القرطبي : بالنصب على أنه بدل من « لا إله إلا الله » ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف .

قوله ﴿ أحاج لك بها عند الله ﴾ هو بتشديد الجيم من الحاجة ، والمراد بها بيان الحاجة بها لو قالها في تلك الحال . وفيه دليل على أن الأعمال بالخواتيم . لأنه لو قالها في تلك الحال معتقداً ما دلت عليه مطابقة من النفي والاثبات لنفعته .

قوله ﴿ فقال له : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ ﴾ ذكره الحجة الملعونة التي يحتاج بها المشركون على المرسلين ، كقول فرعون لموسى (٢٠ : ٥١) فما بال القرون الأولى ؟) وكقوله تعالى (٤٣ : ٢٣) وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون)

فأعاد عليه النبي ﷺ ، فأعاد . فكان آخر مقال : هو على ملة عبد المطلب .

قوله ﴿ فأعاد عليه النبي ﷺ فأعاد ﴾ ^(١) فيه معرقتهم لمعنى « لا إله إلا الله » لأنهما عرفا أن أبا طالب لو قالها لبرىء من ملة عبد المطلب . فإن ملة عبد المطلب هي الشرك بالله في الإلهية . وأما الربوبية فندأقروا بها كما تقدم . وقد قال عبد المطلب لأبرهة « أنا ربُّ الابل ، والبيت له رب يمنعك » وهذه المقالة منهما عند قول النبي ﷺ لعنه « قل لا إله إلا الله » استكباراً عن العمل بمذلولها . كما قال الله تعالى عنهما وعن أمثالهما من أولئك المشركين (٣٧: ٣٥) إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ٣٦ ويقولون أنئنا لناتركوا آلهتنا لشاعر مجنون فرد عليهم بقوله (٣٧: ٣٧) بل جاء بالحق وصدق المرسلين فبين تعالى أن استكبارهم عن قول « لا إله إلا الله » لدلائلها على نفي عبادتهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله . فإن دلالة هذه الكلمة على نفي ذلك دلالة تضمن ، ودلائلها عليه وعلى الاخلاص دلالة مطابقة

ومن حكمة الرب تعالى في عدم هداية أبي طالب إلى الاسلام ليبين لعباده أن ذلك اليه ، وهو القادر عليه دون من سواه ، فلو كان عند النبي ﷺ - الذي هو أفضل خلقه - من هداية القلوب وتفريج الكرب ، ومغفرة الذنوب ، والنجاة من العذاب ، ونحو ذلك شيء : لكان أحق الناس بذلك وأولاهم به عمه الذي كان يحوطه ويحميه وينصره ويؤويه ، فسبحان من بهرت حكمته العقول ، وأرشد العباد إلى ما يدلهم على معرفته وتوحيده ، وإخلاص العمل له وبجريده . قوله ﴿ فكان آخر مقال ﴾ الأحسن فيه الرفع على أنه اسم « كان » وجملة « هو » وما بعدها الخبر .

قوله ﴿ هو على ملة عبد المطلب ﴾ الظاهر أن أبا طالب قال « أنا » فغيره الراوى استقباحاً للفظ المذكور ، وهو من التصرفات الحسنة ، قاله الحافظ

(١) في قررة العيون : فيه مضره أصحاب السوء والحذر من قربهم والاستماع لهم . ففيه معنى قول الناظم :

إذا ما صحبت القوم فاصحب خيارهم ولا تصحب الأردى فتردى مع الردى

وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ « لَا تُسْتَغْفَرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ »
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (١١٣:٩) مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَبِي طَالِبٍ (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) « (١)

قوله ﴿ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قل الحافظ : هذا تأكيد من الراوى فى نفى وقوع ذلك من أبى طالب

قال المصنف رحمه الله ﴿ وفيه الرد على من زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه ، ومضرة أصحاب السوء على الانسان ، ومضرة تعظيم الأسلاف ﴾

أى إذا زاد على المشروع ، بحيث تجعل أقوالهم حجة يرجع اليها عند التنازع
قوله ﴿ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تُسْتَغْفَرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ ﴾ قال النووى : وفيه جواز الحلف من غير استحلاف . وكان الحلف هنا تأكيد العزم على الاستغفار تطيباً لنفس أبى طالب وكانت وفاة أبى طالب بمكة قبل الهجرة بقليل .

قال ابن فارس : مات أبو طالب ورسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً .

وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها بعد موت أبى طالب بثمانية أيام

قوله ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ - الْآيَةُ ﴾
أى ما ينبغي لهم ذلك . وهو خبر بمعنى النهى ، والظاهر أن هذه الآية نزلت فى أبى طالب . فان
الآيتين بالفاء المفيدة للترتيب فى قوله « فَأَنْزَلَ اللَّهُ » بعد قوله « لَا تُسْتَغْفَرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ »
يفيد ذلك .

(١) الهداية تطلق على خلق الهدى فى القاب وتحويله من الضلال والكفر والفسوق الى الهدى والايمان والطاعة ، وتسديده على صراط الله المستقيم وتبتيته عليه ، وهذه مختصة بالله تعالى ، لأنه هو الذى يقلب القلوب ويصرفها ، ويهدى من يشاء ويضل من يشاء . ومن يهدى الله فما له من مضل . ومن يضل فما له من هاد . وهى المنفية فى الآية عن النبي (ص) وعن غيره من باب أولى . فمن ادعاها من مشايخ الطرق الصوفية ونحوهم ، وزعم أنه يدخل قلوب مريديه وتلاميذه ويعلم ما فيها ويصرفها على ما يريد - فهو كاذب ضال مضل . ومن صدق ذلك فهو ضال مكذب لله ورسوله ، وتطلق على العلم والدلالة والارشاد بالقرآن =

فيه مسائل :

الأولى : تفسير (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)
 الثانية : تفسير قوله (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
 وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ)
 الثالثة : وهي المسألة الكبيرة ، تفسير قوله « قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » بخلاف
 ما عليه مَنْ يَدَّعِي الْعِلْمَ (١)

وقد ذكر العلماء لنزول هذه الآية أسباباً أخر . فلا منافاة . لأن أسباب النزول قد تتعدد
 قل الحافظ : أما نزول الآية الثانية فواضح في قصة أبي طالب . وأما نزول الآية التي
 قبلها ففيه نظر ، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبي طالب بمدة ،

= ونحوه على طريق النجاة والسعادة ، وهذه يقدر عليها المخلوق وهي المثبتة للنبي (ص)
 في قوله تعالى (وَأَنْتَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)

وقد أوجب الله على أهل العلم أن يقوموا بها فيرشدوا الناس ويهدوهم بالأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر إلى صراط الله المستقيم . وأكثر الناس لا يميز الفرق بين الهدايتين .
 فبعضهم يعتدي على الحدود وبعضهم يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . محتجاً
 بالآية (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ . أَلَمْ) وهذا وذاك جهل وضلال .

(١) كثير من أدعياء العلم يجهلون « لا إله إلا الله » فيكون على كل من تألف بها بالاسلام
 ولو كان مجاهراً بالكفر الصراح ، كعبادة القبور والموتى والأوثان واستحلال المحرمات
 المعلوم تحريمها من الدين ضرورة والحكم بغير ما أنزل الله واتخاذ أخبارهم ورهبانهم أرباباً
 من دون الله ، ولو كانت هؤلاء الجاهلة قلوب يفقهون بها لعلموا أن معنى « لا إله إلا الله » البراءة
 من عبادة غير الله ، وإعطاء العهد والميثاق بالقيام بأداء حق الله في العبادة ، يدل على ذلك
 قول الله (مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ) وقد شهد النبي
 (ص) لأخوارج بكثرة الصلاة والصيام وقراءة القرآن المشعرون بلا إله إلا الله . ومع ذلك
 فقد حكم عليهم بالكفر وبأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية وقال « لو أدركتهم
 لقتلتهم قتل عاد » كما في الصحيحين . ولو كان مجرد التألف بلا إله إلا الله كافياً ، ما وقعت الحرب
 والعداء بين الرسول (ص) وبين المشركين الذين كانوا يتوهمون [لا إله إلا الله] أكثر مما
 يفهمها أدعياء العلم في هذا الزمن . ولكن طمع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون .

الرابعة: أن أبا جهنم ومن معه يعرفون مراد النبي ﷺ إذ قال للرجل « قل لا إله إلا الله » فقبَّحَ الله مَنْ أبو حَسَنٍ أعلمُ منه بأصل الإسلام

الخامسة: رجده ﷺ ومبالغته في إسلام همه

السادسة: الردُّ على مَنْ زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه

السابعة: كونه ﷺ استغفر له فلم يُغْفَرْ له ، بل نُهِىَ عن ذلك

الثامنة: مَضَرَّةُ أصحابِ السوء على الإنسان

التاسعة: مَضَرَّةُ تعظيم الأَسلاف والأَكابر

العاشرة: استدلال الجاهلية بذلك

الحادية عشرة: الشاهد لكون الأعمال بالخواتيم لأنه لو قالها لنفعته

الثانية عشرة: التأملُ في كِبَر هذه الشبهة في قلوب الضالين لأنَّ في القصة

أنهم لم يجادلوه إلا بها . مع مبالغته ﷺ وتكريره . فلا جُلَّ عَظَمَتِها ووُضُوحها عندم اقتصروا عليها .

وهي عامة في حقه وحق غيره ؛ يوضح ذلك ما يأتي في التفسير ^(١) ، فأنزل الله بعد ذلك (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين - الآية) . ونزل في أبي طالب (إياك لا يهدي من أحببت) كله ظاهر في أنه مات على غير الإسلام . ويُضَعِّفُ ما ذكره السَّهْلِيُّ أنه روى في بعض كتب المسعودي أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح . انتهى وفيه تحريم الاستغفار للمشركين وموالاتهم ومحبتهم ؛ لأنه إذا حرم الاستغفار لهم فموالاتهم ومحبتهم أولى .

(١) ساق البخاري قصة موت أبي طالب في كتاب الجنائز في الباب الحادي والثمانين . ولم يتكلم عليه الحافظ في الفتح ، بل حوله إلى التفسير . وساقه في تفسير سورة براءة و قول الحافظ تفصيل القول فيه على سورة القصص

باب

﴿ ماجاء أن سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين ﴾
 وقول الله عز وجل ﴿ ١٧١ : ٤ ﴾ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا
 على الله إلا الحق ﴾

قوله ﴿ باب ماجاء أن سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين ﴾
 قوله ﴿ تركهم ﴾ بالجذر عطفاً على المضاف اليه . وأراد المصنف رحمه الله تعالى بيان ما يؤول
 اليه الغلو في الصالحين من الشرك بالله في الإلهية الذي هو أعظم ذنب عصى الله به ، وهو ينافي
 التوحيد الذي دلت عليه كلمة الإخلاص : شهادة أن لا إله إلا الله
 قوله ﴿ وقول الله عز وجل ﴾ (١٧١ : ٤) يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله
 إلا الحق . إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ﴿ الغلو هو
 الإفراط في التعظيم بالقول والاعتقاد ، أي لا ترفعوا الخلق عن منزلته التي أنزله الله فتزله المنزلة
 التي لا تنبغي إلا لله . والخطاب - وإن كان لأهل الكتاب - فانه عام يتناول جميع الأمة ،
 تحذيراً لهم أن يفعلوا بنبيهم ﷺ فعل النصارى في عيسى ، واليهود في العزيز ^(١) كما قال تعالى
 (١٦ : ٥٧) ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ، ولا يكونوا كالذين
 أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم ، وكثير منهم فاسقون) ولهذا قال
 النبي ﷺ « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم » ويأتي
 فكل من دعا نبياً أو ولياً من دون الله فقد اتخذها إلهاً ، وضاهأ النصارى في شركهم ، وضاهأ
 اليهود في كفرهم . فان النصارى غلوا في عيسى عليه السلام ، واليهود عادوه وسبوه وتنقصوه .

« ١ » في قرة العيون : وقد وقع ذلك الشرك في العبادة في هذه الأمة نظماً ونشراً كما في
 كلام البوصيري والبرعي وغيرهما ، وفيما فعلوه من الغلو والشرك محادة لله ولكتابه ولرسوله
 [ص] ؛ فإن ما وقع فيه هؤلاء الجبلية من قول من قال للنبي (ص) « أنت سيدنا وابن سيدنا
 وخيرنا وابن خيرنا » فكره ذلك (ص) أشد الكراهة ؟ كما سيأتي في الكلام على هذا
 الحديث ان شاء الله تعالى ، وقول القائل « ماشاء الله وشئت » ؛ فقال « أجعلتني لله نداً ؟
 بل ماشاء الله وحده »

في الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى (٧١ : ٢٣)
 وقالوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ ، ولا تَذَرُنَّ وُدَّآ ولا سُوعَا ، ولا يَغُوثَ وَيَعُوقَ
 وَنَسْرًا) قال « هذه أسماء رجال صالحين من قوم نُوحٍ .

فالنصارى أفرطوا ، واليهود فرطوا . وقال تعالى (٥ : ٧٥) ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت
 من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام) في هذه الآية وأمثالها الرد على اليهود والنصارى
 قال شيخ الاسلام رحمه الله : ومن تشبه من هذه الأمة باليهود والنصارى ، وغلا في الدين
 بأفراط فيه أو تفريط فقد شابههم . قال : وعلى رضى الله عنه حرق الغالية من الرافضة ، فأمر
 بأخاديد تُحَدَّث لهم عند باب كِنْدَةَ^١ فتندفع فيها . واتفق الصحابة على قتلهم . لكن ابن عباس
 مذهبه أن يُقتلوا بالسيف من غير تحريق . وهو قول أكثر العلماء

قوله ﴿ في الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى (٧١ : ٢٣) وقالوا
 لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ ، ولا تَذَرُنَّ وُدَّآ ولا سُوعَا ولا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا) قال : هذه
 أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم : أن انصبوا إلى
 مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصابا وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، ولم يُعبد ، حتى إذا هلك
 أولئك ونُسي العلم عُبدت ﴾ قوله (في الصحيح) أى صحيح البخارى

وهذا الاثر اختصره المصنف . ولفظ ما في البخارى : عن ابن عباس رضى الله عنهما قال
 « صارت الأوثان التي في قوم نوح في العرب بعد . أما « وُدَّ » فكانت لكلب بدومة الجندل .
 وأما « سُوعَا » فكانت لهذيل . وأما « يَغُوث » فكانت لمراد ثم لبنى غطفان بالجرف عند
 سبأ . وأما « يعوق » فكانت لهمدان . وأما « نسر » فكانت لحِمَيْرَ لآل ذى الكلاع : أسماء
 رجال صالحين في قوم نوح - إلى آخره »

(١) باب من أبواب الكوفة . الغلاة المحرقون : وهم عبد الله بن سبأ اليهودى وأتباعه .
 قالوا ان علينا إلههم ، فنهائم فلم ينتهوا فحرقهم . وإنما أراد بن سبأ بذلك أحداث فتنة ،
 وخلق شيع ؛ وفتح ثغرة في صفوف المسلمين . وقد حدث ما أراد هذا اليهودى الملعون .
 ووجد في الناس كثير من أطاعه وآله علياً وأبناءه وكفر بالله ورسوله وعادى علياً
 والمؤمنين . ولا حول ولا قوة الا بالله .

فلما هلكوا أوحى الشيطانُ إلى قومهم : أنْ أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسونَ فيها أنصاباً

وروى عكرمة والضحاك وابن اسحاق نحو هذا

قال ابن جرير : حدثنا ابن حميد قال حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس « أن يغوث ويعوق ونسرًا كانوا قوما صالحين من بني آدم ، وكان لهم أتباع يقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أعدائهم : لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة ؛ فصوروهم ، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال : إنما كانوا يعبدونهم وبهم يُسقون المطر . فعبدوهم »

قوله ﴿ أن أنصبوا ﴾ هو بكسر الصاد المهملة

قوله ﴿ أن أنصبوا ﴾ جمع نصب ، والمراد به هنا الأصنام المصورة على صور أولئك الصالحين التي نصبوها في مجالسهم ، وسموها بأسمائهم . وفي سياق حديث ابن عباس ما يدل على أن الأصنام تسمى أوثاناً . فاسم الوثن يتناول كل معبود من دون الله ، سواء كان ذلك المعبود قبراً أو مشهداً ؛ أو صورة أو غير ذلك ^(١)

(١) في قرة العيون : فصارت هذه الأصنام بهذا التصوير على صور الصالحين سائماً إلى عبادتها . وكل ما عبد من دون الله ، من قبر أو مشهد ، أو صنم ، أو طاغوت فالأصل في عبادته هو الغلو . كما لا يخفى على ذوى البصائر . كما جرى لأهل مصر وغيرهم ، فإن أعظم آلهتهم أحمد البدوي وهو لا يعرف له أصل ولا فضل ولا علم ولا عبادة . ومع هذا فصار أعظم آلهتهم مع أنه لا يعرف إلا أنه دخل المسجد يوم الجمعة فبال فيه ثم خرج ولم يصل . ذكره السخاوي عن أبي حيان . فزين لهم الشيطان عبادته فاعتقدوا أنه يتصرف في السكون ؛ ويطفئ الحريق وينجي الغريق ، وصرفوا له الآلهية والربوبية وعلم الغيب ، وكانوا يعتقدون أنه يسمعهم ويستجيب لهم من الديار البعيدة . وفيهم من يسجد على عتبة حضرته . وكان أهل العراق ومن حولهم كأهل عمان يعتقدون في عبد القادر الجيلاني ؛ كما يعتقد أهل مصر في البدوي . وعبد القادر من متأخري الحنابلة وله كتاب الغنية ، وغيره ممن قبله وبعده من الحنابلة أفضل منه في العلم والزهد ، لكن فيه زهد وعبادة ، وفتنوا به أعظم فتنة . كما جرى من الرافضة مع أهل البيت

وسبب ذلك الغلو دعوى أن له كرامات وقد جرت الكرامات لمن هو خير منه وأفضل ك بعض الصحابة والتابعين ، وهكذا حال أهل الشرك مع من فتنوا به .

وأعظم من هذا عبادة أهل الشام لابن عربي وهو إمام أهل الوحدة الذين هم أكفر أهل

وسمّوها بأسمائهم . ففعلوا ، ولم تُعبَد . حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم عُبدت »

قوله (حتى إذا هلك أولئك) أى الذين صوروا تلك الأصنام
قوله (ونُسى العلم) ورواية البخارى « وينسخ » والمكشيه « ونسخ العلم » أى درست
آثاره بذهاب العلماء ، وعم الجاهل حتى صاروا لا يميزون بين التوحيد والشرك ، فوقعوا فى الشرك
ظننا منهم أنه ينفعهم عند الله

قوله (عُبِدَت) لما قال لهم إبليس : إن من كان قبلكم كانوا يعبدونهم وبهم يُسقون المطر ،
هو الذى زين لهم عبادة الأصنام وأمرهم بها ، فصار هو معبودهم فى الحقيقة . كما قال تعالى (٣٦ :
٦٠) ألم أعهد اليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ٦١ وأن اعبدونى هذا
صراط مستقيم ٦٢ ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً . أفلم تكونوا تعقلون ؟) وهذا يفيد الحذر
من الغلو ووسائل الشرك ، وإن كان القصد بها حسناً . فإن الشيطان أدخل أولئك فى الشرك
من باب الغلو فى الصالحين والافراط فى محبتهم ، كما قد وقع مثل ذلك فى هذه الأمة : أظهر لهم الغلو
والبدع فى قالب تعظيم الصالحين ومحبتهم ، ليوقعهم فيها هو أعظم من ذلك ، من عبادتهم لهم من
دون الله (١) وفى رواية « أنهم قالوا : ما عظم أولئنا هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله »

= الأرض ، وأكثر من أن يعتقد فيه هؤلاء لا فضل له ولا دين كأناص بمصر وغيره ،
وجرى فى نجد قبل هذه الدعوة مثل هذا ، وفى الحجاز واليمن وغيرها من عبادة الطواغيت
والأشجار والأحجار والقبور ماعمت به البلوى ، كعبادتهم لاجن وطلبهم الشفاعة منهم .
والأصل فى ذلك الغلو تزيين الشيطان .

وذكر أهل السير أن التلبية من عهد إبراهيم عليه السلام « لبيك اللهم اميك لا شريك
لك لبيك » حتى كان عمرو بن لحي الخزاعى فبينما هو يابى تمثل له الشيطان فى صورة شيخ
يلبى معه فقال « لبيك لا شريك لك » فقال الشيخ : « إلا شريكاً هو لك » . فأنكر ذلك
عمرو وقال ما هذا ؟ فقال الشيخ : « تملكه وما ملك » . فانه لا بأس بهذا . فقالها عمرو .
فدانت بها العرب .

(١) وما جر الى هذا الغلو الذى أدى الى عبادتهم من دون الله الا تعظيم قبورهم ؛
وبناء القباب عليها ، وسترها بالأسفار ، وإيقاد السرج ، وقيام السدنة وشياطين الانس
عندها لدعوة الناس الى عبادتها بأنواع النذور فيعود عليهم من تلك الأموال . والافكم
من عباد صالحين من الصحابة وأفاضل العلماء الذين كان لهم قدم صدق فى الاسلام =

وقال ابن القيم ، قال غير واحد من السلف « لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الأمد فعبدهم »

أى يرجون شفاعته أولئك الصالحين الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم وسموها بأسمائهم . ومن هنا يعلم أن اتخاذ الشفعاء ورجاء شفادتهم بطلبها منهم : شرك بالله ، كما تقدم بيانه في الآيات المحكمات قوله ﴿ وقال ابن القيم رحمه الله : قال غير واحد من السلف : لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الأمد فعبدهم ﴾

قوله ﴿ وقال ابن القيم رحمه الله ﴾ هو الامام العلامة محمد بن أبى بكر بن أيوب الزرعى الدمشقى المعروف بابن قيم الجوزية . قال الحافظ السخاوى : العلامة الحجة المتقدم فى سعة العلم ومعرفة الخلاف وقوة الجنان ، المجمع عليه بين الموافق والمخالف ؛ صاحب التصانيف السائرة والمحاسن الجملة . مات سنة إحدى وخمسين وسبعائة

قوله (وقال غير واحد من السلف) هو بمعنى ما ذكره البخارى وابن جرير إلا أنه ذكر عكوفهم على قبورهم قبل تصويرهم تماثيلهم . وذلك من وسائل الشرك بل هو الشرك ، لأن العكوف لله فى المساجد عبادة . فاذا عكفوا على القبور صار عكوفهم تعظيما ومحبة : عبادة لها

قوله (ثم طال عليهم الأمد فعبدهم) أى طال عليهم الزمان . وسبب تلك العبادة والموصل اليها هو ما جرى من الأولين من التعظيم بالعكوف على قبورهم ، ونصب صورهم فى مجالسهم ؛

= مدفونون فى مقابر مصر والشام وغيرهما ؛ هم أفضل آلاف المرات من أمثال البدوى والدسوقى ؛ بل نعمائهم أشرف وأكرم من هذا البدوى وأضرابه - لا يعرفهم أولئك المشركون . لأنهم لم ينصب على قبورهم تلك الأنصاب ولم تتخذ عليها تلك الأوثان . ولذلك كان الذى يزعم أنه يزور للموعظة وتذكر الدار الآخرة ، تلك القبور التى نصبت عليها هذه الأنصاب والمقاصير من أجهل الناس وأبعدهم عن هدى الاسلام الذى لا يعرف تلك القباب وإنما يعرف القبور التى لا يبنى عليها ولا يكتب عليها ولا تستر بالاستتار الحرير وغيرها فانه من أحمل المحال الاتعاظ بهذه الأوثان والأنصاب ، ومن أعظم الجهل أن تسمى هذه قبورا تسن زيارتها كما تسن زيارة القبور التى وصفها رسول الله [ص] وأمر بها . فنسألك اللهم أن تعجل بهدم هذه الأوثان وتطهير الأرض منها كلها تحقيقا لما أمر به نبيك [ص] وبعث به على بن أبى طالب إلى اليمين صيانة للتوحيد من قدر الشرك الذى أعظم أسبابه هذه القبور .

فصارت بذلك أوثانا تعبد من دون الله، كما ترجم به المصنف رحمه الله تعالى . فانهم تركوا بذلك دين الاسلام الذي كان أولئك عليه قبل حدوث وسائل هذا الشرك ، وكفروا بعبادة تلك الصور واتخذوها شفعا . وهذا أول شرك حدث في الأرض .

قال القرطبي : وإن صور أوثانهم الصور ليتأسوا بهم ويتذكروا أفعالهم الصالحة، فيجتهدوا كلجهادهم ، ويعبدوا الله عند قبورهم . ثم خلفهم قوم جعلوا مرادهم ، فوسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها . اهـ

قال ابن القيم رحمه الله : وما زال الشيطان يوحى الى عبّاد القبور ويلقى اليهم أن البناء والعكوف عليها من محبة أهل القبور من الأنبياء والصالحين ، وأن الدعاء عندها مستجاب ، ثم ينقلهم من هذه المرتبة الى الدعاء بها، والاقسام على الله بها ، فان شأن الله أعظم من أن يُقسَم عليه أو يسأل بأحد من خلقه .

فاذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه الى دعائه وعبادته؛ وسؤاله الشفاعة من دون الله ، واتخاذ قبره وثناً تعلق عليه القناديل والستور ، ويطاف به ويستلم ويقبل؛ ويحج اليه ويدبح عنده ، فاذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه الى دعاء الناس الى عبادته ، واتخاذهم عيداً ومنسكاً ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم . وكل هذا مما قد علم بالاضطرار من دين الاسلام أنه مضاد لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد ، وأن لا يعبد إلا الله .

فاذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه الى أن من نهى عن ذلك فقد تنقص أهل هذه الرتب العالية وحطهم عن منزلتهم؛ وزعم أنه لا حرمة لهم ولا قدر ، فغضب المشركون واشتأزت قلوبهم ، كما قال تعالى (٤٥: ٣٩) وإذا ذكر الله وحده اشتأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وإذا ذكر الذين من دونه إذ هم يستبشرون) وسرى ذلك في نفوس كثير من الجهال والطغام ، وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد وروهم بالعظائم ، ونفروا الناس عنهم ؛ ووالوا أهل الشرك وعظموهم ، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله ، ويأبى الله ذلك (٨: ٣٤) وما كانوا أولياءه ، إن أولياؤه إلا المتقون) . اهـ كلام ابن القيم رحمه الله .

وفي القصة فوائد ذكرها المصنف رحمه الله ^(١)

(١) كان الشارح رحمه الله قد ذكرها بنقص السادسة والحادية عشرة والسابعة عشرة والثامنة عشرة . فاكثفينا بنقص المصنف رحمه الله لعدم التكرار

وعن عمر أن رسول الله ﷺ قال « لا تُطْرُونِي (١) كما أطرت النصارى

ومنها : رد الشبه التي يسميها أهل الكلام عقليات ، ويدفعون بها ماجاء به الكتاب والسنة من توحيد الصفات ، وإثباتها على ما يليق بجلال الله وعظمته وكبريائه .

ومنها : مضرة التقليد

ومنها : ضرورة الأمة الى ماجاء به الرسول ﷺ علماً وعملاً بما يدل عليه الكتاب والسنة فان ضرورة العبد الى ذلك فوق كل ضرورة .

قوله * وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا تطرونني كما أطرت النصارى

(١) حيث إن النبي [ص] أخبر - وهو الصادق - أن بعض هذه الأمة يتبع سنن أهل الكتاب في اتباع الهوي والقول على الله بلا علم وابتداع دين لم يشرعه الله . فقد وقع ما نهى عنه النبي [ص] فان كثيراً ممن ينتسب الى الاسلام يطرى النبي غاية الاطراء فيعتقد فيه أنه يعلم الغيب وأنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء . وقد نفى الله عنه ذلك في القرآن فقال (قل لأملك لنفسي ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ؛ ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء) (قل لأقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب) (قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم . فكفروا به واعتقدوا ما أوحته اليهم الشياطين . وكثير منهم يعتقدون أنه يتصرف في الدنيا بعد موته ويزور من شاء في المشارق والمغارب . وقد بلغت الوقاحة بالذجال أحمد التجاني أن زعم أن النبي [ص] يحضر مجلس مكائنه وتصديته ومجالس كل من اتبعه في طريقه الضال ، فصار هؤلاء الزائغون اذا جاسوا لاخط والالغو الذي يسمونه صلاة الفاتح ، ويزعمون بوقاحتهم وجورهم أن المرة الواحدة منها أفضل من القرآن ستة آلاف مرة . وينشرون ثوباً أبيض في وسط حلقتهم ليحجس عليه النبي والخلفاء ، وأما زعم الذجال التجاني هذا تمويهاً على أشباه الأنعام العامة ليتبعوه على دجله وباطله ويريههم أنه أتى بما لم يسبق اليه وصدق فانه لم يسبق الى هذه الوقاحة في الكفر . فنعوذ بالله من عهم القلوب ، وشرع ما لم يأذن به الله . بل تكاد السموات يتفطرن منه . وبعضهم يعتقد أن النبي [ص] يزوره ويشرع له من الدين ما يخالف شرعه الذي أممه الله وأكمله وارتضاه ديناً قبل موته (ص) ادعى ذلك الشعرائي في كتاب العهود المحمدية . وزعم أن شيخه الخواص كان لا يفارق النبي «ص» طرفه عين وهذا كله كذب وبهتان . فكم وقع بين الصحابة من الخلافات ما كان أولى أن يحجبهم فيها النبي «ص» ليرجعهم فيها الى الصواب الذي يطفى الفتنة . لو أمكن ظهوره . ولكنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور . وبعضهم يعتقد أن السموات والأرض وما بينهما مملوءة بالنبي =

ابن مريم ، إنما أنا عبدٌ فقولوا عبد الله ورسوله » أخرجاه

ابن مريم . إنما أنا عبدٌ فقولوا عبد الله ورسوله » أخرجاه *

قوله * عن عمر * هو ابن الخطاب بن نفيل - بنون وفاة مصغراً - العدوى ، أمير المؤمنين وأفضل الصحابة بعد الصديق رضى الله عنهم . ولى الخلافة عشر سنين ونصفاً ، فامتلات الدنيا عدلاً ، وفتحت في أيامه ممالك كسرى وقيصر . واستشهد في ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين رضى الله عنه

قوله * لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم *^(١) الاطراء مجاوزة الحد في المدح ، والكذب فيه . قاله أبو السعادات . وقال غيره : أى لا تمدحونى بالباطل ، ولا تتجاوزوا الحد فى مدحى

قوله (إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله) أى لا تمدحونى فتغلوا فى مدحى كما غلت النصارى فى عيسى عليه السلام فادعوا فيه الإلهية . وإنما أنا عبد الله ورسوله ، فصيفونى بذلك كما وصفنى ربى ، فقولوا عبد الله ورسوله ، فأبى المشركون إلا مخالفة أمره وارتكاب نهيه ، وعظموه بما نهم عنه وحذرهم منه ، وناقضوه أعظم مناقضة ، وضاهوا النصارى فى غلوهم وشركهم ، ووقعوا فى الحذور بوجرى منهم من الغلو والشرك شعراً ونزراً ما يطول عده ؛ وصنفوا فيه مصنفات

= ولو كشف عنا الحجاب لرأينا عياناً ؛ فإذا سمع أهل الغرور هذه الخرافة أفنوا أعمارهم فى الخلوات يهيمون ويزمزمون ، وأنفقوا أموالهم كلها على الدجالين المشعوذين الذين أغوهم كل ذلك طمعاً فى الحال أن يروا النبي عياناً مائتاً السماء والأرض وما بينهما ؛ وقد انجر بنا الكلام الى ذكر شىء من باطلهم تحذيراً لمن يقع فى حبائلهم وإنذاراً لمن وقع ؛ وهذا نزر يسير مما نعرفه عنهم وهو مسطور فى كتبهم وأساطيرهم المطبوعة المتشورة ، وليعلم الناظر فى هذا انى كنت على عقيدتهم الخبيثة سنين فأنقذنى الله منها على يد بعض المصلحين فاستيقظت من نوم البدعة الذميمة فلاح لى أنوار شمس السنة ، فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

(١) فى قرّة العيون : كما قال تعالى (١٧١ : ٤) يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكتبته ألقاها الى مريم وروح منه) قوله « إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » أمرهم [ص] أن لا يتجاوزوا هذا القول . وقد أمر الله عباده بالصلاة والسلام عليه ، لأن أشرف مقامات الأنبياء ؛ العبودية الخاصة والرسالة .

قال رسول الله ﷺ « يا أيها كم والغلو ، فانما أهلك من كان قبلكم الغلو »

وقد ذكر شيخ الاسلام رحمه الله عن بعض أهل زمانه ^(١) أنه جوز الاستغاثة بالرسول ﷺ في كل ما يستغاث فيه بالله ، وصنف في ذلك مصنفاً رده شيخ الاسلام ، وردّه موجود بحمد الله . ويقول : إنه يعلم مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا الله . وذكر عنهم أشياء من هذا النمط . نعوذ بالله من عي البصيرة

وقد اشتهر في نظم البوصيري قوله :

يا أكرم الخلق مالى من ألوذ به سواك عند حدوث الحادث العم

وما بعده من الآيات التي مضمونها إخلاص الدعاء واللياذ والرجاء والاعتماد في أضيق الحالات ، وأعظم الاضطراب لغير الله ، فناقضوا الرسول ﷺ بارتكاب ما نهى عنه أعظم مناقضة ، وشاقوا الله ورسوله أعظم مشاقة ، وذلك أن الشيطان أظهر لهم هذا الشرك العظيم في قالب محبة النبي ﷺ وتعظيمه ، وأظهر لهم التوحيد والإخلاص الذي بعثه الله به في قالب تنقيصه ، وهؤلاء المشركون هم المنتقصون الناقصون ، أفرطوا في تعظيمه بما نهىهم عنه أشد النهى ، وفرطوا في متابعتهم ، فلم يعاؤا بأقواله وأفعاله ، ولا رضوا بحكمه ولا سلموا له ، وإنما يحصل تعظيم الرسول ﷺ بتعظيم أمره ونهيه ، والاهتداء بهديه ، واتباع سنته ، والدعوة إلى دينه الذي دعا اليه ونصرتة ، وموالاة من عمل به ، ومعاداة من خالفه . فعكس أولئك المشركون ما أراد الله ورسوله علما وعملا ، وارتكبوا ما نهى الله عنه ورسوله . فالله المستعان

قوله (وقال رسول الله ﷺ « يا أيها كم والغلو . فانما أهلك من كان قبلكم الغلو)

هذا الحديث ذكره المصنف بدون ذكر راويه . وقد رواه الامام أحمد والترمذي وابن ماجه

(١) هو علي بن يعقوب بن جبريل البكري المتوفى يوم الاثنين سابع ربيع الآخر سنة ٧٢٤ هـ والرد عليه اسمه تلخيص كتاب الاستغاثة طبع بالمطبعة السلطانية سنة ١٣٤٦ على نفقة جلالة امام الموحدين ناصر السنة وقامع البدعة ، المالك الصالح الموفق عبد العزيز آل سعود . أيده الله بنصره وأطال حياته المباركة في خدمة الاسلام ، ووفق ولي عهده المعظم صاحب السمو الماسكي الامير الأجل سعود الى مثل ما يقوم به . والده العظيم من نشر راية الاسلام واعلاء كلمته ، بطبع الكتب النافعة ، وإقامة حدود الله

ولمسلم عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « هلك المتنطعون » قالها ثلاثاً .
فيه مسائل :

الأولى : أن من فهم هذا الباب وباين بعده تبين له غربة الاسلام ، ورأى

من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجب

الثانية : معرفة أول شرك حدث في الأرض أنه بشبهة الصالحين

الثالثة : أول شيء غيّر به دين الأنبياء ، وما سبب ذلك مع معرفة أن الله أرسلهم

الرابعة : قبول البدع مع كون الشرائع والفطر تردّها

الخامسة : أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل ، فالأول محبة الصالحين .

والثاني فعل أناس من أهل العلم شيئاً أرادوا به خيراً ، فظن من يعدم أنهم أرادوا به غيره

السادسة : تفسير الآية التي في سورة نوح

من حديث ابن عباس .

وهذا لفظ رواية أحمد : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ غداة
جمع : « هائم القبطلى . فلقطت له حصيات هُنَّ حصى الخذف . فلما وضعهن في يده

قال : نعم بأمثال هؤلاء فارموا . وإياكم والغلو في الدين ، فانما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين »

قال شيخ الاسلام : هذا عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والأعمال . وسبب هذا

اللفظ العلم رمى الجمار ، وهو داخل فيه ؛ مثل الرمي بالحجارة السكبار ، بناء على أنه أبلغ من الصغار .

ثم علله بما يقتضى مجانبة هدى من كان قبلنا إبعاداً عن الوقوع فيما هلكوا به ؛ فان المشارك لهم

في بعض هديهم يُخاف عليه من الهلاك

قوله (ولمسلم عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « هلك المتنطعون » قالها ثلاثاً)

قال الخطابي : المتنطع المنعمق في الشيء ، المتكلف البحث عنه على مذاهب أهل الكلام

الداخلين فيما لا يغنيهم ، الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم

(١) ورواه أيضاً الامام أحمد وأبو داود ، وانما اقتصر المصنف على ما هو أرجح وأقوى

السابعة : رَجَبَّةُ الآدَمِيِّ (١) في كون الحق ينقص في قلبه والباطل يزيد
 الثامنة : فيه شاهد لما نقل عن السلف أن البدع سبب الكفر
 التاسعة : معرفة الشيطان بما تؤول اليه البدعة ، ولو حسن قصد الفاعل
 العاشرة : معرفة القاعدة الكلية ، وهي النهي عن الغلو ومعرفة ما يؤول اليه
 الحادية عشرة : مَضَرَّةُ العكوف على القبر لأجل عمل صالح
 الثانية عشرة : معرفة النهي عن التماثيل والحكمة في إزالتها
 الثالثة عشرة : معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة اليها مع الغفلة عنها
 الرابعة عشرة : وهي أعجب وأعجب قراءتهم إياها في كتب التفسير والحديث
 ومعرفتهم بمعنى الكلام ، وكون الله حال بينهم وبين قلوبهم ، حتى اعتقدوا أن فعل
 قوم نوح أفضل العبادات ، فاعتقدوا أن مانهى الله ورسوله عنه فهو الكفر البيع
 للدم والمال

الخامسة عشرة : التصريح بأنهم لم يريدوا إلا الشفاعة
 السادسة عشرة : ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك

ومن التنطع : الامتناع من المباح مطلقا ، كالذى يمتنع من أكل اللحم والخبز ، ومن لبس
 الكتان والقطن ، ولا يلبس إلا الصوف ، ويمتنع من نكاح النساء ، ويظن أن هذا من الزهد
 المستحب . قال الشيخ تقي الدين : فهذا جاهل ضال . انتهى

وقال ابن القيم رحمه الله : قال الغزالي : والمتنطعون في البحث والاستقصاء
 وقال أبو السعادات : هم المتعمقون الغالون في الكلام ، المتكلمون بأقصى حلوهم . مأخوذ
 من النطع ، وهو الغار الأعلى من الفم ، ثم استعمل في كل متعمق قولاً وفعلاً
 وقال النووي : فيه كراهة التقعر في الكلام بالتشديق وتكلف الفصاحة ، واستعمال وحشي

« ١ » الجبل بكسرتين فلام مشددة وكخشبة أيضاً الخلقة والطبيعة ، والمعنى أن الإنسان
 مجبول على نقصان الحق في قلبه وزيادة الباطل إلا من رحم الله وأنزل في قلوبهم السكينة
 فإن إيمانهم لا يزال يزيد ولا ينقص

السابعة عشرة: البيان العظيم في قوله « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم »
فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين
الثامنة عشرة : نصيحته إيانا بهلاك المتنطعين
التاسعة عشرة : النصريح بأنهم لم تعبد حتى نُسى العلم ، ففيها بيان معرفة قدر
وجوده ومضرة فقداه
العشرون : أن سبب فقد العلم موت العلماء

باب

﴿ ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده ؟ ﴾
في الصحيح عن عائشة أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها
اللغة ودقائق الاعراب في مخاطبة العوام ونحوهم
قوله (قالها ثلاثا) أى قال هذه الكلمة ثلاث مرات ، مبالغة في التعليم والابلاغ ، فقد
بلغ البلاغ المبين . صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .
قوله : باب ﴿ ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح ، فكيف إذا عبده ؟ ﴾
أى الرجل الصالح ، فان عبادته هى الشرك الأكبر ، وعبادة الله عنده وسيلة الى عبادته ،
ووسائل الشرك محرمة . لأنها تؤدى الى الشرك الأكبر وهو أعظم الذنوب .
قوله ﴿ فى الصحيح ﴾ عن عائشة رضى الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ
كنيسة رأتها بأرض الحبشة ^(١) وما فيها من الصور . فقال : أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح
أو العبد الصالح ، بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصور . أولئك شرار الخلق
عند الله » فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين : فتنة التبور وفتنة التماثيل ﴿
قوله ﴿ فى الصحيح ﴾ أى الصحيحين

(١) لأن دين الحبشة : النصرانية . وقد أسلم النجاشي وجماعة من أهلها لما هاجر
اليها جعفر بن أبى طالب ومن معه من المسلمين : الهجرة الاولى

بأرض الحبشة وما فيها من الصور ، فقال : أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح ،
أو العبد الصالح ، بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار
الخلق عند الله » (١)

قوله ﴿ أن أم سلمة ﴾ هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم
القرشية المخزومية . تزوجها رسول الله ﷺ بعد أبي سلمة سنة أربع . وقيل : ثلاث ؛ وكانت قد
هاجرت مع أبي سلمة إلى الحبشة (٢) ماتت سنة اثنتين وستين

قوله (ذكرت رسول الله ﷺ) وفي الصحيحين « أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا ذلك
لرسول الله ﷺ » و « الكنيسة » بفتح الكاف وكسر النون : معبد النصارى

قوله (أولئك) بكسر الكاف ، خطاب للمرأة
قوله (إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح) هذا - والله أعلم - شك من بعض
رواة الحديث : هل قال النبي ﷺ هذا أو هذا ؟ ففيه التحرى في الرواية . وجواز الرواية بالمعنى
قوله (وصوروا فيه تلك الصور) الإشارة إلى ما ذكرت أم سلمة وأم حبيبة من التصاوير
التي في الكنيسة

قوله (أولئك شرار الخلق عند الله) وهذا يقتضى تحريم بناء المساجد على القبور ، وقد
لعن رسول الله ﷺ من فعل ذلك كما سيأتى .

(١) إنما كانوا شرار الخلق لأنهم ضلوا وأضلوا وسنوا لمن بعدهم الغلو في القبور وأهلها
المقتضى بالغالين إلى عبادتها وكل من فعل فعلهم من هذه الأمة التي سبق عليها القول بأن
بعضها يتبع سنن المشركين من أهل الكتاب فهو مثلهم ، وفي مثل هؤلاء ورد الحديث الذي
في الصحيح « ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » وقال تعالى
(ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم) الآية .
(٢) ثم عادت مع زوجها أبي سلمة إلى مكة ، وهاجر أبو سلمة إلى المدينة ، وحبسها
بنو المغيرة بمكة سنة ، ثم لحقت بزوجها في المدينة ؛ وتوفي أبو سلمة رضي الله عنه سنة أربع
من الهجرة

فهؤلاء جمعوا بين فتنتين : فتنه القبور ، وفتنة التماثيل

قال البيضاوى : لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم ، ويجعلونها قبلة يتوجهون فى الصلاة نحوها واتخذوها أوثاناً لعنهم الله صلوات الله عليهم قال القرطبي : وإن صور أوائلهم الصور ليتأسوا بها ويتذكروا أعمالهم الصالحة ، فيجتهدوا كاجتهادهم ، ويعبدوا الله عند قبورهم ؛ ثم خلفهم قوم جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها . فحذر النبي صلوات الله عليه وآله عن مثل ذلك ، سداً للذريعة المؤدية الى ذلك ^(١)

قوله (فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين : فتنه القبور وفتنة التماثيل) هذا من كلام شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ؛ ذكره المصنف رحمه الله تنبيهاً على ما وقع من شدة الفتنة بالقبور والتماثيل فان الفتنة بالقبور كالفتنة بالأصنام أو أشد .

قال شيخ الاسلام رحمه الله : وهذه العلة التى لأجلها نهى الشارع صلوات الله عليه وآله عن اتخاذ المساجد على القبور هى التى أوقعت كثيراً من الأمم إما فى الشرك الأكبر أو فيما دونه من الشرك ، فان النفوس قد أشركت بتماثيل الصالحين ؛ وتماثيل يزعمون أنها طلائع الكواكب ونحو ذلك . فان الشرك بقبر الرجل الذى يُعتقد صلاحه أقرب الى النفوس من الشرك بخشبة أو حجر . ولهذا تجمد أهل الشرك يتضرعون عندها ، ويخشعون ويخضعون ، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها فى بيوت الله ولا وقت السحر ، ومنهم من يسجد لها ، وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء مالا يرجونه فى المساجد ، فلاجل هذه المفسدة حسم النبي صلوات الله عليه وآله مادتها . حتى نهى عن الصلاة فى المقبرة مطلقاً ، وإن لم يقصد المصلى بركة البقعة بصلاته ، كما يقصد بصلاته بركة المساجد ، كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها ، لأنها أوقات يقصد فيها المشركون الصلاة للشمس ، فنهى أمته عن الصلاة حينئذ وإن لم يقصد ما يقصده المشركون ؛

(١) فى قرعة العيون : ولم يذكر غير بناء المساجد والتصوير لكونه ذريعة الى عبادة من بنوا عليه المسجد وصوروا صورته فبذلك صاروا شرار الخلق . فانظر الى ما وقع فى هذه الأمة من ذرائع الشرك والوقوع فيه مما هو أعظم من هذا ، كالبناء على القبور وتعظيمها وعبادتها ومع ذلك يعتقدونه ديناً وهو الشرك الذى حرمه الله ، وأرسل الرسل ، وأنزل الكتب ، بالنهى عنه

ولهما عنها قالت : لما نُزِلَ برسول الله ﷺ طَفِقَ يطرح خميصة له على وجهه ، فإذا اغتمَّ بها كشفها فقال - وهو كذلك - لعنة الله على اليهود والنصارى

سداً للذريعة . وأما إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين الحادثة لله ورسوله ، والخاتمة لدينه ، وابتداع دين لم يأذن به الله ، فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين الرسول ﷺ : أن الصلاة عند القبور منهي عنها ، وأنه ﷺ لعن من اتخذها مساجد ، فمن أعظم المحدثات وأسباب الشرك : الصلاة عندها واتخاذها مساجد ، وبناء المساجد عليها . وقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه . وقد صرح عامة الطوائف بالنهي عن بناء المساجد عليها متابعة منهم للسنة الصحيحة الصريحة . وصرح أصحاب أحمد وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريم ذلك . وطائفة أطلقت الكراهة والذي ينبغي أن يحمل على كراهة التحريم ، إحسانا للظن بالعلماء ، وأن لا يظن بهم أن يجوزوا فعل ما تواتر عن رسول الله ﷺ لعن فاعله والنهي عنه . اهـ كلامه رحمه الله تعالى

قوله ﴿ ولهما عنها - أي عن عائشة رضي الله عنها - قالت : « لما نُزِلَ برسول الله ﷺ طَفِقَ يطرح خميصة له على وجهه ، فإذا اغتمَّ بها كشفها فقال - وهو كذلك - لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، يحذر ما صنعوا . ولولا ذلك أبرز قبره ، غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً » ١١ أخرجاه ﴾

قوله (ولهما) أي البخاري ومسلم . وهو يغني عن قوله في آخره « أخرجاه »
قوله (لما نُزِلَ) هو بضم النون وكسر الزاي . أي نزل به ملك الموت والملائكة الكرام عليهم السلام

قوله (طَفِقَ) بكسر الفاء وفتحها ، والكسر أفصح . وبه جاء القرآن ، ومعناه جعل
قوله (خميصة) بفتح المعجمة والصاد المهملة . كساء له أعلام
قوله (فإذا اغتمَّ بها كشفها) أي عن وجهه

« ١١ » نزل : بضم النون وكسر الزاي أي نزل به علامات الوفاة وخاف على أمته أن يتخذوا قبره مسجداً ويغلون فيه فيشركون بالله كما فعل الذين لعنهم فحذرهم من ذلك ، جزاه الله خير الجزاء

اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا ، وَلَوْلَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ .

قوله (لعن الله اليهود والنصارى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ)^(١) يبين أن من فعل مثل ذلك حلَّ عليه من اللعنة ما حلَّ على اليهود والنصارى .

قوله (يحذر ما صنعوا) الظاهر أن هذا من كلام عائشة رضي الله عنها لأنها فهمت من قول النبي ﷺ ذلك تحذير أمته من هذا الصنيع الذي كانت تفعله اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم ، فانه من الغلو في الأنبياء ، ومن أعظم الوسائل إلى الشرك . ومن غربة الاسلام أن هذا الذي لعن رسول الله ﷺ فاعليه - تحذيراً لأمرته أن يفعلوه معه ﷺ ومع الصالحين من أمته - قد فعله الخلق الكثير من متأخري هذه الأمة ، واعتقدوه قرباً من القربات ، وهو من أعظم السيئات والمنكرات ، وما شعروا أن ذلك محادثة لله ورسوله ،

قال القرطبي في معنى هذا الحديث : وكل ذلك لتقطع الذريعة المؤدية إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام . انتهى

إذ لا فرق بين عبادة القبر ومن فيه وعبادة الصنم ، وتأمل قول الله تعالى عن نبيه يوسف ابن يعقوب حيث قال (١٢ : ٢٨) واتبعتم ملة آبائكم إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ، ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء) نكرة في سياق النفي تعم كل شرك .

قوله (ولولا ذلك) أي ما كان يحذر من اتخاذ قبر النبي ﷺ مسجداً لأبرز قبره وجعل مع قبور الصحابة الذين كانت قبورهم في البقيع .

« ١ » هذا هو الشاهد للترجمة . لأن النبي « ص » لعنهم على تحجى الصلاة عندها وإن كان المصلى إنما يصلي لله . فمن كان يصلي عند القبور ويتخذها مسجداً فهو ماعوز ، لأنه ذريعة إلى عبادتها ، فكيف إذا عبد المقبور فيها بأنواع العبادة ، وسأله مالا قدرة له عليه . وهذا هو الغاية التي يكون اتخاذ القبور مساجد ذريعة إليها . وليست الالفة خاصة باليهود والنصارى لأشخاصهم أو أزمانهم أو أسمائهم ، وإنما هي لأعمالهم ، وكذا هي لكل من فعل فعلهم فمن فعل ما هو أعظم من فعلهم أولى باللعن ، وإنما أراد « ص » تحذير أمته أن يتعرضوا لما تعرض له اليهود والنصارى من اللعنة ، ولذلك قالت عائشة « يحذر ما صنعوا ولولا ذلك لأبرز قبره »

غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً » أخرجاه .

ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال : سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس

قوله (غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً) روى بفتح الخاء وضمها ، فعلى الفتح يكون هو الذي خشي ذلك ﷺ ، وأمرهم أن يدنوه في المكان الذي قبض فيه . وعلى رواية الضم يحتمل أن يكون الصحابة هم الذين خفوا أن يقع ذلك من بعض الأمة ، فلم يبرزوا قبره ، خشية أن يقع ذلك من بعض الأمة غلواً وتعظيماً بما أبى وأعد من النهي والتحذير منه ولعن فاعله .

قال القرطبي : ولهذا بالغ المسلمون في سد الذريعة في قبر النبي ﷺ فأغلوا حيطان تربته وسدوا المداخل إليها ، وجعلوها محدة بقبره ﷺ ، ثم خفوا أن يتخذ موضع قبره قبلة إذا كان مستقبل المصلين ، فتصور الصلاة إليه بصورة العبادة فبنوا جدارين من ركني القبر الشماليين وحرفيهما حتى التقيا على زاوية منلثة من ناحية الشمال حتى لا يتمكن أحد من استقبال قبره (١) . انتهى (٢)

قوله * ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال : سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس ، وهو يقول « إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل . فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أمي خليلاً لا اتخذت أباً بكم خليل . ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » *

(١) وكان هذا الوضع قد جعل القبر لاصقاً بالجدار الذي فيه باب الرحمة ، ولكن قد أزيل هذا الوضع وأخل حول القبر من جهاته الأربع ، وأصبح كثير من المصايين يستقبلونه ممن يكون في الموضع الخاص بالأغوات ، وفي المركز الخاص بالنساء ، وأصبح عريضة لأن يطاف به . وقد رأيت كثيراً من العامة يطوفون به ، ويحاولون التمسح به لولا منع الجند الذين خصصتهم الحكومة السعودية لذلك المنع . ومهما حرص الجند على أداء وظيفتهم ، فلن يمكنهم ولا أي قوة أن تمنع هذا منعاً باتاً ، اللهم إلا العلم الذي ينير قلوب الجمهور الإسلامي ويعرفهم حقيقة محبة النبي (ص) ، وإنما اتما تكون باتباع دينه كما كان أصحابه رضي الله عنهم يفعلون ، وهم أشد الناس حبساً لله ورسوله . وأن يعود الناس إلى الأمر الأول الذي كان عليه السلف الصالح في كل شؤونهم ، فعند ذلك لا حاجة لجند ولا قوة . والله يهدي الناس إلى ما فيه صلاح دينهم ودنياهم .

(٢) وقد ذكر الشارح بعد هذا بعض ما ذكر المصنف من المسائل المستنبطة من حديث الباب حذفناها لعدم التكرار

وهو يقول « إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليلٌ فإن الله قد اتخذني خليلاً .
كما اتخذ إبراهيم خليلاً . ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً ،

قوله ﴿ عن جندب بن عبدالله ﴾ أي ابن سفيان البجلي ؛ وينسب الى جده ، صحابي مشهور . مات بعد الستين

قوله ﴿ إني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم خليل ﴾ أي أمتنع عما لا يجوز لي أن أفعله .
والخلقة فوق المحبة . والخليل هو المحبوب غاية الحب ؛ مشتق من الخلطة - بفتح الخاء - وهي تخلل المودة في القلب ، كما قال الشاعر :

قد تخللت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل خليلاً
هذا هو الصحيح في معناها . كما ذكره شيخ الاسلام وابن القيم وابن كثير وغيرهم
رحمهم الله تعالى .

قال القرطبي : وإنما كان ذلك لأن قلبه ﷺ قد امتلأ من محبة الله وتعظيمه ومعرفته
فلا يسع خلقة غيره .

قوله ﴿ فإن الله قد اتخذني خليلاً ﴾ فيه بيان أن الخلقة فوق المحبة
قال ابن القيم رحمه الله : وأما ما يظنه بعض الغالطين من أن المحبة أكل من الخلقة ،
وأن إبراهيم خليل الله ؛ ومحمد حبيب الله - فمن جهلهم ، فإن المحبة عامة ، والخلقة خاصة وهي نهاية
المحبة . وقد أخبر النبي ﷺ أن الله قد اتخذني خليلاً ونفى أن يكون له خليل غير ربه ؛ مع
إخباره بحبه لعائشة ولأبيها ، ولعمر بن الخطاب ، ومعاذ بن جبل وغيرهم رضي الله عنهم .
وأيضاً فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ؛ وخلته خاصة بالخليلين

قوله ﴿ ولو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً ﴾ فيه بيان أن الصديق أفضل
الصحابة . وفيه الرد على الرافضة وعلى الجهمية وهما شر أهل البدع ، وأخرجهم بعض السلف
من الثنتين والسبعين فرقة . و بسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور ، وهم أول من بنى
عليها المساجد . قاله المصنف رحمه الله ، وهو كما قال بلا ريب (١)

(١) فإن أول من فعل ذلك العبيدون الذين زعموا كذباً أنهم فاطميون . شيدوا لأحسين
رضي الله عنه وبراءة الله منهم ومن شيعتهم ومحبيهم - قبراً بالقاهرة ؛ ورفعوا عليه قبة عظيمة

أَلَا وَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ فإِنِّي أَنهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ »
فقد نهى عنه في آخر حياته .

وفيه إشارة الى خلافة أبي بكر ، لأن من كانت محبته لشخص أشد كان أولى به من غيره . وقد استخلفه على الصلاة بالناس ، وغضب ﷺ لما قيل يصلى بهم عمر^(١) وذلك في مرضه الذى توفى فيه ﷺ .

واسم أبى بكر : عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة . الصديق الأكبر ، خليفة رسول الله ﷺ وأفضل الصحابة بإجماع من يعتد بقوله من أهل العلم . مات فى جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة ، وله ثلاث وستون سنة رضى الله عنه

قوله ﴿ أَلَا ﴾ حرف استفتاح ﴿ أَلَا وَان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد — الحديث ﴾ قال الخليلي : وانكار النبي ﷺ صنيعهم هذا مخرج على وجهين : أحدهما أنهم يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً .

الثانى : أنهم يجوزون الصلاة فى مدافن الأنبياء والتوجه إليها حالة الصلاة ، نظراً منهم بذلك الى عبادة الله والمبالغة فى تعظيم الأنبياء . والأول هو الشرك الجلى . والثانى الخلفى ، فلذلك استحقوا اللعن

قوله ﴿ فقد نهى عنه فى آخر حياته ﴾ أى كما فى حديث جندب . وهذا من كلام شيخ الاسلام . وكذا ما بعده

= وبنوا له المسجد المشهور الذى بالقاهرة ، يقام فيه من الاعمال الشركية ما يغضب الله ورسوله وآل بيته وكل من فى قلبه حب لله ورسوله والايمان الصحيح . وقد صنف كثير من العلماء السالفين فى بيان كذب أولئك العبيدين وبيان نحلتهم الكافرة الفاجرة ، وأنهم كانوا يظهرون الرضى ويبطنون الكفر . ومن كتب فى ذلك الامام أبو بكر الباقلانى فى كتاب نقيس سماه كشف الاسرار وهتك الاستار ؛ والامام ابن الجوزى وغيرهم . انظر فى ذلك البداية والنهاية لامهاد بن كثير فى حوادث سنة ٤٠٢ (ج ١١ ص ٢٤٩)

« ١ » الذى قال ذلك وعرضه : عائشة رضى الله عنها كما فى صحيح البخارى : قالت « ان أبا بكر رجل أسيف ، لا يملك نفسه اذا صلى . فمر عمر يصلى بالناس . فقال النبي (ص) « أنتن صواحب يوسف ، صرنا أبا بكر فليصل بالناس »

ثم إنه لعن وهو في السياق من فعله . والصلاة عندها من ذلك وإن لم يبين مسجد

قوله (ثم إنه لعن ، وهو في السياق ^(١) من فعله) كما في حديث عائشة

قلت : فكيف يسوغ بعد هذا التغليظ من سيد المرسلين أن تعظم القبور ويبنى عليها ، ويصلى عندها واليها ؟ هذا أعظم مشقة ومحادة لله تعالى ورسوله ﷺ لو كانوا يعقلون .

قوله (الصلاة عندها من ذلك ، وإن لم يبين مسجد) أى من اتخاذها مساجد الملعون فاعله . وهذا يقتضى تحريم الصلاة عند القبور واليها .

وعن أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه مرفوعا « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » رواه أحمد وأهل السنن وصححه ابن حبان والحاكم .

قال ابن القيم رحمه الله : وبالجملة فمن له معرفة بالشرك وأسبابه وذرائعه ، وفهم عن رسول الله ﷺ مقاصده ، جزم جزما لا يَحْتَمِلُ النقيض أن هذه المبالغة واللعن والنهى بصيغتيه —

صيغة « لا تفعلوا » وصيغة « انى أنها كم عن ذلك » — ليس لأجل النجاسة ، بل هو لأجل نجاسة الشرك اللاحقة لمن عصاه ، وارتكب ماعنه نهاه ، واتبع هواه ، ولم يحش ربه ومولاه ،

وقل نصيبه أو عديم من « لا إله إلا الله » فان هذا وأمثاله من النبي ﷺ صيانة لحى التوحيد أن يلحقه الشرك ويغشاه ، وتجريد له وغضب لربه أن يعدل به سواء بأبى المشركون

إلا معصية لأمره وارتكاباً لنهييه ، وغرهم الشيطان بأن هذا تعظيم لقبور المشايخ والصالحين . وكلما كنتم لها أشد تعظيماً وأشد فيهم غلواً كنتم بقرههم أسعد ، ومن أعدائهم أبعد ،

ولعمركم الله ، من هذا الباب دخل الشيطان على عباد يعوث ويعوق ونسر ، ودخل على عباد الأصنام منذ كانوا الى يوم القيامة ، فجمع المشركون بين الغلو فيهم والطعن فى طريقهم ،

فهدى الله أهل التوحيد لسلوك طريقهم وانزلهم منازلهم التى أنزلهم الله إياها من العبودية ، وسلب خصائص الألوهية عنهم .

قال الشارح رحمه الله تعالى : ومن علل بخوف الفتنة بالشرك : الامام الشافعى ، وأبو بكر الأثرم ، وأبو محمد المقدسى . وشيخ الاسلام وغيرهم رحمهم الله . وهو الحق الذى لا ريب فيه .

(١) أى فى سياق الموت ؛ أصله « سواق » قلبت الواو ياء لكسر السين ، كأن روحه

تساق لتخرج من البدن ، وسواق وسواق مصدران من ساق يسوق

وهو معنى قولها « خشي أن يتخذ مسجداً » فإن الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً . وكل موضع قصد الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً ، بل كل موضع يصلّى فيه يسمى مسجداً كما قال ﷺ « جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً »
ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً

قوله (فإن الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً) أى لما علموا من تشديده فى ذلك وتعليظه النهى عنه ، ولعن من فعله .

قوله (وكل موضع قصد الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً) أى وإن لم يبن مسجداً ، بل كل موضع يصلّى فيه يسمى مسجداً ، يعنى وإن لم يقصد بذلك ، كما اذا عرض لمن أراد أن يصلّى فأوقع الصلاة فى ذلك الموضع الذى حانت الصلاة عنده من غير أن يقصد ذلك الموضع بخصوصه ، فصار بفعل الصلاة فيه مسجداً .

قوله ﴿ كما قال ﷺ « جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً » ^(١) ﴾ أى فسمى الأرض مسجداً ، تجوز الصلاة فى كل بقعة منها إلا ما استثنى من المواضع التى لا تجوز الصلاة فيها ، كالقبرة ونحوها .

قال البغوى فى شرح السنة : أراد أن أهل الكتاب لم تبسح لهم الصلاة إلا فى بيوتهم وكنائسهم ، فأباح الله لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا ، تخفيفاً عليهم وتيسيراً ، ثم خص من جميع المواضع : الحمام والمقبرة والمكان النجس . انتهى .

قوله ﴿ ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود مرفوعاً « إن من شرار الناس من تدرّكهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد » ورواه أبو حاتم ابن حبان فى صحيحه ^(٢) ﴾

(١) رواه البخارى ومسلم عن جابر رضى الله عنه ، وفيه زيادة « فأما رجل أدركته الصلاة فليصل حيث أدركته »

(٢) فى قرّة العيون : (قلت) وقد وقع هذا فى الأمة كثيراً كما وقع فى أهل الجاهلية قبل مبعث النبى «ص» كما لا يخفى على ذوى البصائر . وقد زاد هؤلاء المتأخرون من هذه الأمة على ما وقع من أهل الجاهلية من هذا الشرك بأمور (منها) أنهم يخلصون عند الاضطرار لغير

« إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء . والذين يتخذون القبور مساجد » ورواه أبو حاتم في صحيحه

قوله (إن من شرار الناس) بكسر الشين جمع شرير
قوله (من تدركهم الساعة وهم أحياء) أى مقدماتها ، كخروج الدابة ، وظلوع الشمس من مغربها . وبعد ذلك ينفخ فى الصور نفخة الفرع
قوله (والذين يتخذون القبور مساجد) معلوف على خبر إن فى محل نصب على نية تكرار العامل ، أى وإن من شرار الناس الذين يتخذون القبور مساجد أى بالصلاة عندها واليها ، وبناء المساجد عليها ، وتقدم فى الأحاديث الصحيحة أن هذا من عمل اليهود والنصارى ، وأن النبى ﷺ لعنهم على ذلك ، تحذيراً للأمة أن يفعلوا مع نبيهم وصالحهم مثل اليهود والنصارى . فما رفع أسرتهم بذلك رأساً ، بل اعتقدوا أن هذا الأمر قرينة الى الله ، وهو مما يبعدهم عن الله ويطردهم عن رحمته وبعفرتة . والجب أن أكثر من يدعى العلم ممن هو من هذه الأمة لا ينكرون ذلك ، بل ربما استحسنوه ورغبوا فى فعله ، فلقد اشتدت غربة الاسلام وعاد المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، نشأ على هذا الصغير وهم عليه الكبير .

قال شيخ الاسلام : أما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة الطوائف بالنهى عنه ، متابعة للأحاديث الصحيحة . وصرح أصحابنا وغيرهم من أصحاب مالك والشافعى بتحريمه . قال : ولا ريب فى القطع بتحريمه ، ثم ذكر الأحاديث فى ذلك (الى أن قال) وهذه المساجد المبنية على قبور الأنبياء

= الله وينسون الله (ومنها) انهم يعتقدون ان آلهتهم من الاموات يتصرفون فى الكون دون الله وجمعوا بين نوعى الشرك فى الالهية والربوبية ، وقد سمعنا ذلك منهم مشافهة ، ومن ذلك قول ابن كمال من أهل عمان وأمثلة : ان عبد القادر الجيلانى يسمع من دعاء ومع سماعه ينفع ، فزعم انه يعلم الغيب وهو ميت فلقد ذهب عقل هذا وحل فكفر بما أنزله الله فى كتابه كقوله (٣٥ : ١٤) ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) فما صدقوا الخبير فيما أخبر به عن آلهتهم التى كانوا يعبدونها من دون الله ، ولا آمنوا بما أنزله الله فى كتابه بل بالغوا وعاندوا فى رده وكذبوا وألحدوا وكابروا المعقول والمنقول فالله المستعان .

فيه مسائل :

الاولى : ماذا ذكر الرسول فيمن بنى مسجداً يعبد الله فيه عند قبر رجل صالح ، ولو

صحت نية الفاعل

الثانية : النهي عن التماثيل وغلظ الأمر في ذلك

والصالحين ، أو الملوك وغيرهم تتعين إزالتها بهم أو غيره . هذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين .

وقال ابن القيم رحمه الله : يجب هدم القباب التي بنيت على القبور ، لأنها أسست على معصية الرسول ﷺ ، وقد أقي جماعة من الشافعية بهدم ما في الترافة من الأبنية ، منهم ابن الجيزي والظاهر الترميني وغيرهما .

وقال القاضي ابن كج : ولا يجوز أن تخصص القبور ، ولا أن يبنى عليها قباب ، ولا غير قباب ، والوصية بها بائنة .

وقال الأذرعى : وأما بطلان الوصية ببناء القباب وغيرها من الأبنية وانفاق الأموال الكثيرة ، فلا ريب في تحريمه .

وقد التزيتي في حديث جابر رضى الله عنه « نهى أن يخصص القبر أو يبنى عليه » وبظاهر هذا الحديث قال مالك ، وكره البناء والجص على القبور . وقد أجاز غيره ، وهذا الحديث حجة عليه .

وقال ابن رشد : كره مالك البناء على القبر وجعل البلاطة المكتوبة ، وهو من بدع أهل الطول ، أحدثه إرادة الفخر والمباهاة والسمعة ، وهو مما لا اختلاف فيه .

وقد التزيتي في شرح الككنز : ويكره أن يبنى على القبر . وذكر قاضي خان : أنه لا يخصص القبر ولا يبنى عليه . لما روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن التجميس والبناء فوق القبر . والمراد بالكراهة -- عند الحنفية رحمه الله -- كراهة التحريم . وقد ذكر ذلك ابن نجيم في شرح الككنز .

وقال الشافعي رحمه الله : أكره أن يعظم خلق ، حتى يجعل قبره مسجداً ، بخفة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس . وكلام الشافعي رحمه الله يبين أن مرده بالكراهة كراهة التحريم

الثالثة : العبرة في مبالغته ﷺ في ذلك . كيف يسن لهم هذا أولاً ، ثم قبل موته بخمس ، قال ما قال ، ثم لما كان في السياق لم يكتف بما تقدم

الرابعة : شهيته عن فعله عند قبره قبل أن يوجد القبر

الخامسة : أنه من سنن اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم

السادسة : لعنه إياهم على ذلك

السابعة : أن مراده تحذيره إيانا عن قبره

الثامنة : العلة في عدم إبراز قبره

قال الشارح رحمه الله تعالى : وجزم النووي رحمه الله في شرح المذهب بتحريم البناء مطلقاً ، وذكر في شرح مسلم نحوه أيضاً .

وقال أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة إمام الحنابلة صاحب المصنفات الكبير كالمغني ؛ والكافي وغيرهما رحمه الله تعالى : ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور . لأن النبي ﷺ قال « لعن الله اليهود والنصارى - الحديث » وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام : تعظيم الأموات واتخاذ صورهم ، والتمسح بها والصلاة عندها ، انتهى (١)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : وأما المقبرة فلا فرق فيها بين الجديدة والعتيقة ، انقلبت تربتها أو لم تنقلب . ولا فرق بين أن يكون بينه وبين الأرض حائل أولاً ؛ لعموم الاسم وعموم العلة ، ولأن النبي ﷺ لعن الذين اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد ، ومعلوم أن قبور الأنبياء لا تنجس . وبالجملة فمن علل النهي عن الصلاة في المقبرة بنجاسة التربة خاصة فهو بعيد عن مقصود النبي ﷺ ، ثم لا يخلو أن يكون القبر قد بنى عليه مسجد ، فلا يصلى في هذا المسجد سواء صلى خلف القبر أو أمامه بغير خلاف في المذهب : لأن النبي ﷺ قال « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك » وخص قبور الأنبياء لأن عكوف الناس على قبورهم أعظم ، واتخاذها مساجد

(١) وقد صرح ابن حجر الهيتمي المكي في كتابه الكبائر : ان بناء القباب على القبور من الكبائر المحرمة بالنص الصريح . وان الواجب على ملوك المسلمين وأمرائهم وولاةهم أن يهدموا هذه القباب ويبدأوا بقبة الامام الشافعي

التاسعة : في معنى اتخاذها مسجداً

العاشرة : أنه قرآن بين من اتخذها وبين من تقوم عليه الساعة ، فذكر الذريعة إلى الشرك قبل وقوعه مع خاتمته

الحادية عشرة : ذكره في خطبته قبل موته بخمس : الرد على الطائفتين اللتين هما أشرك أهل البدع . بل أخرجهم بعض أهل العلم من الثنتين والسبعين فرقة ، وهم الرافضة والجهمية . وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور . وهم أول من بنى عليها المساجد

أشد ، وكذلك إن لم يكن بنى عليه مسجد ، فهذا قد ارتكب حقيقة المفسدة التي كان النهي عن الصلاة عند القبور من أجلها ، فإن كل مكان صلى فيه يسمى مسجداً ، كما قال ﷺ « جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً » وإن كان موضع قبر أو قبرين .

وقال بعض أصحابنا : لا يمنع الصلاة فيها لأنه لا يتناولها اسم المقبرة ، وليس في كلام أحمد ولا بعض أصحابه هذا الفرق ، بل عموم كلامهم يقتضي منع الصلاة عند كل قبر . وقد تقدم عن علي رضي الله عنه أنه قال : « لأصلي في حمام ولا عند قبر »

فعلى هذا ينبغي أن يكون النهي متناولاً لحريم القبر وفنائته ، ولا تجوز الصلاة في مسجد بنى في مقبرة ، سواء كان له حيطان تحجز بينه وبين القبور أو كان مكشوفاً .

قال في رواية الأثرم : إذا كان المسجد بين القبور لا يصلي فيه الفريضة ، وإن كان بينها وبين المسجد حاجز فرخص أن يصلي فيه على الجنائز ولا يصلي فيه على غير الجنائز . وذكر حديث أبي مرثد عن النبي ﷺ « لا تصلوا إلى القبور » وقال : إسناده جيد . انتهى

ولو تتبعنا كلام العلماء في ذلك لاحتمل عدة أوراق . فتبين بهذا أن العلماء رحمهم الله بينوا أن غاية النهي ما يؤدي إليه ذلك : من الغلو فيها وعبادتها من دون الله كما هو الواقع والله المستعان . وقد حدث بعد الأئمة الذين يعتد بقولهم أناس أكثر في أبواب العلم بالله اضطرابهم ، وغاظ عن معرفة ما بعث الله به رسوله من الهدى والعلم حجابهم ، فقيدوا نصوص الكتاب والسنة

الثانية عشرة : ما بُلى به ﷺ من شدة النزح
الثالثة عشرة : ما أُكرم به من الخلّة
الرابعة عشرة : التصريح بأنها أعلى من المحبة
الخامسة عشرة : التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة
السادسة عشرة : الإشارة إلى خلافته

باب

﴿ ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله ﴾

بقيود أو هنت الاتقياد وغيروا بها ما قصد الرسول ﷺ بالنهي وأراد . فقال بعضهم : النهي عن البناء على القبور يختص بالمقبرة المسبلة ، والنهي عن الصلاة فيها لتنجسها بصدى الموتى ، وهذا كله باطل من وجوه : منها : أنه من القول على الله بلا علم . وهو حرام بنص الكتاب . ومنها : أن ما قالوه لا يقتضى لعن فاعله والتغليظ عليه ، وما المانع له أن يقول : من صلى في بقعة نجسة فعليه لعنة الله . ويلزم على ما قاله هؤلاء أن النبي ﷺ لم يبين العلة ، وأحال الأمة في بيانها على من يجيء بعده ﷺ وبعد القرون المفضلة والأئمة ، وهذا باطل قطعاً وعقلاً وشرعاً ، لما يلزم عليه من أن الرسول ﷺ حجز عن البيان أو قصر في البلاغ ، وهذا من أبطال الباطل . فإن النبي (ص) بلغ البلاغ المبين ، وقدرته في البيان فوق قدرة كل أحد ، فإذا بطل اللزوم بطل الملزوم .

ويقال أيضاً : هذا اللعن والتغليظ الشديد إنما هو فيمن اتخذ قبور الأنبياء مساجد ، وجاء في بعض النصوص ما يُعَسَّم الأنبياء وغيرهم ، فلو كانت هذه هي العلة لكانت منتفية في قبور الأنبياء ، لكون أجسادهم طرية لا يكون لها صديد يمنع من الصلاة عند قبورهم ، فإذا كان النهي عن اتخاذ المساجد عند القبور يتناول قبور الأنبياء بالنص ، علم أن العلة ما ذكره هؤلاء العلماء الذين قد نقلت أقوالهم ، والحمد لله على ظهور الحجة وبيان الحجّة . والحمد لله الذى هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

قوله : ﴿ باب ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً تعبد من دون الله ﴾

روى مالك في الموطأ أن رسول الله ﷺ قال « اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد

﴿ روى مالك في الموطأ أن رسول الله ﷺ قال « اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ﴾ ^(١)

هذا الحديث رواه مالك مرسل عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار : أن رسول الله ﷺ قال - الحديث . ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم به ، ولم يذكر عطاء ، ورواه البزار عن زيد عن عطاء عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً .

وله شاهد عند الامام أحمد بسنده عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه « اللهم لا تجعل قبري وثناً ، لعن الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »

قوله ﴿ روى مالك في الموطأ ﴾ هو الامام مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي ، أبو عبد الله المدني . إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة وأحد المتقنين للحديث ، حتى قال البخاري : أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر ، مات سنة تسع وسبعين ومائة . وكان مولده سنة ثلاث وتسعين . وقيل أربع وتسعين . وقال الواقدي : بلغ تسعين سنة قوله ﴿ اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد ﴾ قد استجاب الله دعاءه كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى :

فأجاب رب العالمين دعاءه وأحاطه بثلاثة الجدران
حتى غدت أرجاؤه بدعائه في عزة وحماية وصيان

ودل الحديث على أن قبر النبي ﷺ لو عبد لكان وثناً ، لكن حماه الله تعالى بما حال بينه وبين الناس فلا يوصل اليه . ودل الحديث على أن الوثن هو ما يشره العابد من القبور والتواييت التي عليها . وقد عظمت الفتنة بالقبور بتعظيمها وعبادتها ، كما قال عبد الله بن مسعود

(١) في قرعة العيون : وذلك انه (ص) خاف أن يقع في أمته في حقه كما وقع من اليهود والنصارى في حق أنبيائهم من عبادتهم من دون الله وسبب ذلك الغلو فيهم كما قال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل) وكذلك رغب (ص) الى ربه أن لا يجعل قبره وثناً يُعبد ، وقد عبدت القبور بأنواع العبادة كما لا يخفى ، وتقدم في حديث عائشة رضي الله عنها « ولولا ذلك لأبرز قبره غير انه خشى أن يتخذ مسجداً » وقد استجاب الله دعوة نبيه (ص) وصان قبره وأحاطه بثلاثة جدران

رضي الله عنه « كيف أتم إذا لبستم فتنة يهرم فيها الكبير ، وينشأ فيها الصغير . تجرى على الناس يتخذونها سنة ، إذا غيِّرت قيل : غيرت السنة » انتهى .

ولخوف الفتنة نهى عمر عن تتبع آثار النبي ﷺ .

قال ابن وضاح : سمعت عيسى بن يونس يقول : « أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقطع الشجرة التي يبيع تحتها النبي ﷺ » ^(١) فقطعها لأن الناس كانوا يذهبون فيصلون تحتها ، فخاف عليهم الفتنة .

وقال المعروف بن سويد : « صليت مع عمر بن الخطاب بطريق مكة صلاة الصبح . ثم رأى الناس يذهبون مذاهب ، فقال : أين يذهب هؤلاء ؟ فقيل : يأمر المؤمنين ، مسجد صلى فيه النبي ﷺ فهم يصاون فيه ، فقال : إنما هلك من كان قبلكم بمثل هذا ، كانوا يتبعون آثار أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبساعات ، فمن أدركته الصلاة في هذه المساجد فليصل . ومن لا فليمض ولا يعمدها »

وفي مغازي ابن إسحاق من زيادات يونس بن بكير عن أبي خلدة خالد بن دينار . حدثنا أبو العالية قال « لما فتحنا تَسْرَ وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت ، عند رأسه مصحف . فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر ، فدعا له كعباً فنسخه بالعربية ، فأنا أول رجل قرأه من العرب . قرأته مثل ما أقرأ القرآن . فقلت لأبي العالية : ما كان فيه ؟ قال سيرتكم وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد . قلت : فماذا صنعتُم بالرجل ؟ قال حفرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة . فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها لتُسميه على الناس لا ينبشونه . قلت : وما يرجون منه ؟ قال : كانت السماء إذا حُبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون . فقلت : من كنتم تظنون الرجل ؟ قال : رجل يقال له دانيال . فقلت منذ كم وجدتموه مات ؟ قال : منذ ثلاثمائة سنة . قلت : ما كان تغير منه شيء ؟ قال : لا ، إلا شعيرات

(١) كان ذلك في صلح الحديبية . وهي الشجرة التي ذكرها الله تعالى في سورة الفتح (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) ؛ وذلك حين أشاع الناس أن عثمان ابن عفان قتلته قریش حين بعثه النبي «ص» سفيراً بينه وبين قریش ، فقال : لا نبرح حتى نناجز القوم ، ودعا رسول الله الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان على الموت ، وكان المبايعون ألفاً وأربعمائة ، ثم أتى رسول الله أن الذي كان من أمر عثمان باطل . والقصة رواها البخاري ومسلم وغيرهما من أصحاب السير والمغازي

من قفاه ، إنَّ لحوم الأنبياء لاتبليها الأرض^(١)

قال ابن القيم رحمه الله : ففي هذه القصة مافعله المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم من تعمية قبره لئلا يُفتتن به ؛ ولم يهرزه للدعاء عنده والتبرك به ؛ ولو ظفر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله .

قال شيخ الاسلام رحمه الله : وهو إنكار منهم لذلك ؛ فمن قصد بقعة يرجوا الخير بقصدها — ولم يستحب الشارع قصدها — فهو من المنكرات ، وبعضه أشد من بعض ، سواء قصدها ليصلي عندها أو ليدعو عندها ، أو ليقراً عندها أو ليذكر الله عندها ، أو لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيصها به لا نوعاً ولا عيناً ، إلا أن ذلك قد يجوز بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها ، كمن يزورها ويسلم عليها ، ويسأل الله العافية له وللموتى ؛ كما جاءت به السنة . وأما تحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هناك أجوب منه في غيره ؛ فهذا هو المنهى عنه . انتهى ملخصاً .

(١) ذكرها الطبري (ج ٤ ص ٢٢٠) في حوادث سنة ١٧ قال : قيل لأبي سبرة هذا جسد دانيال في هذه المدينة . قال وما لنا بذلك ؟ فأقره بأيديهم — ثم ذكر خبر دانيال وسبي مختصر له من بيت المقدس وموته بالسوس ؛ فكان هنالك يستسقى بجسده ، فلما فتحها المسلمون أتوا به فأقروه في أيديهم ؛ حتى إذا ولي أبو سبرة عنهم إلى جندي سابور أقام أبو موسى بالسوس وكتب إلى عمر فيه . أخ القصة . وقد ذكرها أبو عبيد في الأموال ص ٣٤٣ رقم ٨٢٦ عن قتادة قال « لما فتحت السوس وعليهم أبو موسى الأشعري وجدوا دانيال في ابن ، وإذا إلى جانبه مال موضوع وكتاب فيه : من شاء أتى فاستقرض منه إلى أجل ، فإن أتى به إلى ذلك الأجل وإلا برص . قال فالتزمه أبو موسى وقبله ، وقال : دانيال ورب الكعبة . ثم كتب في شأنه إلى عمر . فكتب إليه عمر : كفنه وحنطه وصل عليه ثم ادفنه كما دفنت الأنبياء صلوات عليهم . وانظر ماله فاجعله في بيت مال المسلمين . قال فكفنه في قباطي بيض وصلّى عليه ودفنه » وقال البلاذري ص ٣٧١ ورأى أبو موسى في قبلتهم بيتاً وعليه ستر فسأل عنه فقيل : أن فيه جثة دانيال النبي ، فانهم كانوا أقحطوا ، فسألوا أهل بابل دفعه اليهم ليستسقوا به ففعلوا . وكان مختصر سبي دانيال وأتى به إلى بابل فقبض بها . فكتب أبو موسى بذلك إلى عمر ، فكتب إليه عمر أن كفنه وادفنه . فسكروا أبو موسى نهراً حتى إذا انقطع دفنه ثم أجرى الماء عليه .

اشتد غضبُ الله على قوم اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجدَ

ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور

قوله ﴿ اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ﴾ فيه تحريم البناء على القبور ، وتحريم الصلاة عندها ، وأن ذلك من الكبائر . وفي القرى للطبري ^(١) من أصحاب مالك عن مالك أنه كره أن يقول : زرت قبر النبي ﷺ ، وعمل ذلك بقوله ﷺ « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » الحديث . كره إضافة هذا اللفظ الى القبر ، لئلا يقع التشبه بفعل أولئك ، سداً للنريعة

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : ومالك قد أدرك التابعين ، وهم أعلم الناس بهذه المسألة ، فدل ذلك على أنه لم يكن معروفاً عندهم ألفاظ زيارة قبر النبي ﷺ - إلى أن قال - وقد ذكروا في أسباب كراهته لأن يقول « زرت قبر النبي (ص) » لأن هذا اللفظ قد صار كثير من الناس يريد به الزيارة البدعية ، وهو قصد الميت لسؤاله ودعائه ، والرغبة اليه في قضاء الخوائج ، ونحو ذلك مما يفعله كثير من الناس ، فهم يعنون بلفظ الزيارة مثل هذا . وهذا ليس بمشروع باتفاق الأئمة . وكره مالك أن يتكلم بلفظ مجمل يدل على معنى فاسد ، بخلاف الصلاة والسلام عليه ، فإن ذلك مما أمر الله به . أما لفظ الزيارة في عموم القبور فلا يفهم منها مثل هذا المعنى . ألا ترى إلى قوله « فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة » مع زيارته لقبر أمه . فإن هذا يتناول قبور الكفار . فلا يفهم من ذلك زيارة الميت لدعائه وسؤاله والاستغاثة به ، ونحو ذلك مما يفعله أهل الشرك والبدع ، بخلاف ما إذا كان المزور معظاف الدين كالأنبيا والصالحين ، فإنه كثيراً ما يعنى بزيارة قبورهم هذه الزيارة البدعية الشركية ، فلهذا كره مالك ذلك في مثل هذا ، وإن لم يكره ذلك في موضع آخر ليس فيه هذه المفسدة . اهـ

وفيه : أن النبي (ص) لم يستعذ الا مما يخاف وقوعه . ذكره المصنف رحمه الله تعالى

﴿ ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن مجاهد (أفرايم اللات والعزى) قال

كان يأتهم السويق ، فأت فعكفوا على قبره ، وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس قال

« كان يلت السويق للحاج » ﴿

(١) كتاب « القرى لقاصد أم القرى » تأليف المحب الطبري

عن مجاهد « (أفرايتم اللات والعزى) قال : كان يلت لهم السويق (١) فمات فعكفوا على قبره » وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس « كان يلت السويق للحجاج »

قوله (ولابن جرير) هو الامام الحافظ محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، صاحب التفسير والتاريخ والأحكام وغيرها . قل ابن خزيمة : لا أعلم على وجه الأرض أعلم من محمد بن جرير وكان من المجتهدين لا يقتل أحداً . وله أصحاب يتفقهون على مذهبه ويأخذون بأقواله . ولد سنة أربع وعشرين ومائتين ، ومات ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاثمائة . قوله (عن سفيان) الظاهر : أنه سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي ثقة حافظ فقيه إمام عابد كان مجتهداً ، وله أتباع يتفقهون على مذهبه . مات سنة إحدى وستين ومائة ، وله أربع وستون سنة

قوله ﴿ عن منصور ﴾ هو ابن المعتمر بن عبد الله السامي ثقة ثبت فقيه . مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة

قوله ﴿ عن مجاهد ﴾ هو ابن جبر - بالجمع والموحدة - أبو الحجاج الخزومي مولاهم المكي ، ثقة إمام في التفسير ، أخذ عن ابن عباس وغيره رضى الله عنهم . مات سنة أربع ومائة ، فله يحيى القطان ، وقال ابن حبان : مات سنة اثنين أو ثلاث ومائة وهو ساجد ، ولد سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر رضى الله عنه .

قوله ﴿ كان يلت لهم السويق فمات فعكفوا على قبره ﴾ في رواية « فيطعم من يمر من الناس . فلما مات عبده ، وقالوا : هو اللات » رواه سعيد بن منصور .

ومناسبتة للترجمة : أنهم غلوا فيه لصلاحه حتى عبده وصار قبره وثناً من أوثرن المشركين قوله ﴿ وكذا قال أبو الجوزاء ﴾ هو أوس بن عبد الله الربيعي ، بفتح الراء والباء ، مات سنة ثلاث ومائتين .

قال البخاري : حدثنا مسلم وهو ابن ابراهيم . حدثنا أبو الأشهب (٢) حدثنا أبو الجوزاء عن ابن عباس قال « كان اللات رجلا يلت سويق الحجاج »

(١) السويق دقيق الحنطة أو الشعير ؛ ولت به بالماء أو السمن ، والحجاج بمعنى الحجاج .

(٢) أبو الأشهب هو جعفر بن حيان التيمي السعدي العطاردي الحذاء الأعرجي .

مات سنة ١٠٥

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور ،

قال ابن خزيمة : وكذا العزى ، وكذا نجرة عليها بناء وأستار بنخلة ، بين مكة والطائف ، كانت قريش يعظمونها ، كما قال أبو سفيان يوم أحد : « لنا العزى ولا عزى لكم » قوله * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » رواد أهل السنن *

قلت : وفى الباب حديث أبي هريرة وحديث حسان بن ثابت . فأما حديث أبي هريرة فرواه أحمد والترمذى وصححه ^(١) . وحديث حسان أخرجه ابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن حسان بن ثابت عن أبيه قال « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور » .

وحديث ابن عباس هذا فى إسناده أبو صالح مولى أم هانئ ، وقد ضعفه بعضهم ووثقه بعضهم ^(٢) . قال على بن المدينى ، عن يحيى القطان : لم أر أحداً من أصحابنا ترك أبا صالح مولى أم هانئ . وما سمعت أحداً من الناس يقول فيه شيئاً ، ولم يتركه شعبة ولا زائدة ولا عبدالله بن عثمان . قال ابن معين : ليس به بأس ولهذا أخرجه ابن السكن فى صحيحه . انتهى من الذهب الابريز عن الحافظ المزي .

(١) أخرجه الترمذى من طريق عمر بن أبى سلمة عن أبيه عن أبي هريرة « أن رسول الله (ص) لعن زائرات القبور » وقال هذا حسن صحيح ، وأخرجه ابن حبان فى صحيحه . قال الترمذى : وفى الباب عن عائشة وحسان بن ثابت . وحديث حسان بن ثابت رواد الامام أحمد فى مسنده أيضاً وروى ابن حبان فى صحيحه عن عبدالله بن عمرو حديث فاطمة بنت رسول الله (ص) فى عزائها أهل ميت فى ميتهم ، فقال لها « لعلك بلغت معهم الكدى » قالت معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر . قال : لو بلغت معهم الكدى مارأيت الجنة حتى يراها جد أباك » (٢) وأبو صالح اسمه باذام ، أو باذان . وقد صرح فى هذا الحديث بالتحديث عن ابن عباس فانتفت تهمة التدليس ؛ ثم قد حسن الترمذى هذا الحديث وإن كان الحافظ المنذرى قد تعقبه عليه . وقال الحافظ ابن القيم فى تهذيب سنن أبى داود فى باب كراهية اتخاذ القبور مساجد . وفى صحيح أبى حاتم عن أبى صالح عن ابن عباس قال « لعن رسول الله (ص) زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » قال أبو حاتم : أبو صالح هذا اسمه مهراة ثقة . وليس بصاحب الكلبى . ذاك اسمه باذام . وقال الاشيبلى : هو باذام صاحب الكلبى . وهو عندهم ضعيف جداً . وكان شيخنا أبو الحجاج المزي يرجح هذا أيضاً . اهـ

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : وقد جاء عن النبي ﷺ من طريقين : فعن أبي هريرة رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ لعن زوارات القبور » وذكر حديث ابن عباس . ثم قال : ورجال هذا ليس رجال هذا . فلم يأخذه أحدهما عن الآخر . وليس في الاسنادين من يتهم بالكذب . ومثل هذا حجة بلا ريب . وهذا من أجود الحسن الذي شرطه الترمذى ، فانه جعل الحسن ما تعددت طرقه ولم يكن فيه متهم ، ولم يكن شاذاً ، أى مخالفا لما ثبت بنقل الثقات وهذا الحديث تعددت طرقه وليس فيها متهم ولا مخالفه أحد من الثقات ، هذا لو كان عن صاحب واحد ، فكيف إذا كان هذا رواه عن صاحب وذاك عن آخر ؟ فهذا كله يبين أن الحديث في الأصل معروف .

والذين رخصوا في الزيارة اعتمدوا على ما روى عن عائشة رضى الله عنها : انها زارت قبر أخيها عبد الرحمن وقالت : « لو شهدتك مازرتك » وهذا يدل على أن الزيارة ليست مستحبة للنساء كما تستحب للرجال . إذ لو كان كذلك لاستحبت زيارته سواء شهدت أم لا

قلت : فعلى هذا لا حجة فيه لمن قال بالرخصة .

وهذا السياق لحديث عائشة رواه الترمذى من رواية عبد الله بن أبي مليكة عنها ، وهو يخاف سياق الأثر له عن عبد الله بن أبي مليكة أيضاً « أن عائشة رضى الله عنها أقبلت ذات يوم من المقابر . فقلت لها : يا أم المؤمنين ، أليس نهى رسول الله ﷺ عن زيارة القبور ؟ قالت : نعم نهى عن زيارة القبور ، ثم أمر بزيارتها »

فأجاب شيخ الاسلام رحمه الله عن هذا وقال : ولا حجة في حديث عائشة ، فان المحتج عليها احتج بالنهى العام ، فدفعت ذلك بأن النهى منسوخ ، ولم يذكر لها المحتج النهى الخاص بالنساء الذى فيه لعن على الزيارة . يبين ذلك قولها « قد أمر بزيارتها » فهذا يبين أنه أمر بها أمراً يقتضى الاستحباب ، والاستحباب إنما هو ثابت للرجال خاصة . ولو كانت تعتقد أن النساء مأمورات بزيارة القبور لكانت تفعل ذلك كما يفعله الرجال ولم تقل لأخيها « لما زرتك » واللعن صريح في التحريم ، والخطاب بالأذن في قوله « فزوروها » لم يتناول النساء فلا يدخلن في الحكم الناسخ ، والعام إذا عرف أنه بعد الخاص لم يكن مستدلاً به عند جمهور العلماء ، وهو مذهب الشافعى وأحمد في أشهر الروايتين عنه ، وهو المعروف عند أصحابه ، فكيف إذا لم يعلم أن هذا العام بعد الخاص ؟ إذ قد يكون قوله « لعن الله زوارات القبور » بعد إذنه للرجال في الزيارة .

يدل على ذلك أنه قرنه بالمتخذين عليها المساجد والسرَج . ومعلوم أن اتخاذا المساجد والسرَج المنهى عنها محكم ، كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة وكذلك الآخر .

والصحيح : أن النساء لم يدخلن في الاذن في زيارة القبور لعدة أوجه :

أحدها : أن قوله ﷺ « فرورها » صيغة تذكير . وإنما يتناول النساء أيضاً على سبيل التغليب . لكن هذا فيه قولان ، قيل : أنه يحتاج إلى دليل منفصل ، وحينئذ فيحتاج تناول ذلك للنساء إلى دليل منفصل ، وقيل أنه يحمل على ذلك عند الاطلاق . وعلى هذا فيكون دخول النساء بطريق العموم الضعيف ، والعام لا يعارض الأدلة الخاصة ولا ينسخها عند جمهور العلماء ، ولو كان النساء داخلات في هذا الخطاب لاستحب لمن زيارة القبور . وما علمنا أحداً من الأئمة استحب لمن زيارة القبور ، ولا كان النساء على عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين يخرجن إلى زيارة القبور .

ومنها : أن النبي ﷺ علل الاذن للرجال بأن ذلك « يذكر الموت ، ويرقق القلب ، وتدمع العين » هكذا في مسند أحمد . ومعلوم أن المرأة إذا فتحت لها هذا الباب أخرجها إلى الجزع والندب والنياحة ، لما فيها من الضعف وقلة الصبر . وإذا كانت زيارة النساء مظنة وسبباً للأموح المحرمة فإنه لا يمكن أن يحد المقدار الذي لا يغشى إلى ذلك ، ولا التمييز بين نوع ونوع ، ومن أصول الشريعة : أن الحكمة إذا كانت خفية أو منتشرة عمق الحكم بمظنتها . فيحرم هذا الباب سداً للذريعة ، كما حرم النظر إلى الزينة الباطنة ، وكما حرم الخلوة بالأجنبية وغير ذلك . وليس في ذلك من المصاحبة ما يعارض هذه المفردة . فإنه ليس في ذلك إلا دعاؤها للميت وذلك ممكن في بيتها .

ومن العلماء من يقول : التشيع كذلك ، ويحتج بقوله ﷺ « ارجعن مأزورات غير مأجورات ، فانكن تفتن الحى وتؤذين الميت » ، وقوله لفاطمة « أما إنك لو باغت معهم الكدى لم تدخل الجنة » ويؤيده ما ثبت في الصحيحين من « أنه نهى النساء عن اتباع الجنائز » ومعلوم أن قوله ﷺ « من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان » هو أدل على العموم من صيغة التذكير . فإن لفظ « من » يتناول الرجال والنساء باتفاق الناس ، وقد علم بالأحاديث الصحيحة أن هذا العموم لم يتناول النساء لنهى النبي ﷺ لمن عن اتباع الجنائز ، فإذا لم يدخلن في هذا العموم فكذلك في ذلك بطريق الأولى . انتهى ملخصاً

والمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ» رواه أهل السنن

قلت : ويكون الاذن في زيارة القبور مخصوصاً بالرجال ، خص بقوله « لعن الله زوّارات القبور - الحديث » فيكون من العام المخصوص .
وعما استدلل به القائلون بالنسخ أجوبة أيضاً .
منها : أن ما ذكره عن عائشة وفاطمة رضي الله عنهما معارض بما ورد عنهما في هذا الباب فلا يثبت به نسخ .

ومنها : أن قول الصحابي وفعله ليس حجة على الحديث بلانزاع . وأما تعليمه عائشة كيف تقول إذا زارت القبور ونحو ذلك ، فلا يدل على نسخ ما دلت عليه الأحاديث الثلاثة من لعن زائرات القبور ، لاحتمال أن يكون ذلك قبل هذا النهي الأكيد والوعيد الشديد والله أعلم .
قال محمد بن اسماعيل الصنعاني رحمه الله في كتابه تطهير الاعتقاد : فإن هذه القباب والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة إلى الشرك والاحاد ، وأكبر وسيلة إلى هدم الاسلام وخراب بنيانه : غالبٌ - بل كل - من يعمرها هم الملوك والولاة والرؤساء والولاة ، إما على قريب لهم أو على من يحسنون الظن فيه من فاضل أو عالم أو صوفي أو فقير أو شيخ كبير ، ويزوره الناس الذين يعرفونه بزيارة الأموات من دون توسل به ولا هتف باسمه ، بل يدعون له ويستغفرون حتى ينقرض من يعرفه أو أكثرهم ، فيأتي مَنْ بعدهم فيجد قبراً قد شيّد عليه البناء ، وسرجت عليه الشموع ، وفرش بالفراش الفاخر ، وأرخت عليه الستور ، وألقيت عليه الأوراد والزهور ، فيعتقد أن ذلك لنفع أو دفع ضر ، وتأتيه السدنة يكذبون على الميت بأنه فعل وفعل ، وأنزل بفلان الضر و بفلان النفع . حتى يغرسوا في جبلته كل باطل ، والأمر ماثبت في الأحاديث النبوية من لعن^(١) من أسرج على القبور وكتب عليها وبنى عليها . وأحاديث ذلك واسعة معروفة فإن ذلك في نفسه منهي عنه . ثم هو ذريعة إلى مفسدة عظيمة . انتهى ومنه تعلم مطابقة الحديث للترجمة والله أعلم .

قوله ﴿ والمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ ﴾ تقدم شرحه في الباب قبله .

قوله ﴿ وَالسُّرُجَ ﴾ قال أبو محمد المقدسي : لو أبيع اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله ،

(١) في تطهير الاعتقاد : ولهذا الأمر ثبت في الأحاديث النبوية اللعن على من أسرج القبور . إلخ

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الأوثان

الثانية: تفسير العبادة

الثالثة: أنه ﷺ لم يستعذ إلا مما يُخاف وقوعه

الرابعة: قرّنه بهذا اتخاذ قبور الأنبياء مساجد (١)

الخامسة: ذكر شدة الغضب من الله

السادسة: وهي من أهمها - صفة معرفة عبادة اللات التي هي أكبر الأوثان

السابعة: معرفة أنه قبر رجل صالح

الثامنة: أنه اسم صاحب القبر وذكر معنى التسمية

التاسعة: لعنة زوارات القبور

العاشرة: لعنة من أسرجها

باب

ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد ، وسدّه كل طريق يوصل إلى الشرك
وقول الله تعالى (١٢٨: ٩) لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم

لأن فيه تضيقاً للمال في غير فائدة ، وإفراطاً في تعظيم القبور أشبه بتعظيم الأصنام .

وقال ابن القيم رحمه الله : اتخاذها مساجد وإيقاد السرج عليها من الكبائر^٢

قوله ﴿ رواه أهل السنن ﴾ يعني أبداود والترمذي وابن ماجه فقط ولم يروه النسائي .

قوله : باب ﴿ ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد وسدّه كل طريق يوصل إلى الشرك ﴾

الجناب : هو الجانب . والمراد حمايته عما يقرب منه أو يخالطه من الشرك وأسبابه .

(١) يعني انه لما قرن بذلك الدعاء اتخاذ القبور مساجد علم أن اتخاذها مساجد ذريعة

إلى اتخاذها أوثاناً (٢) وقد عدّه ابن حجر الهيثمي في الكبائر أيضاً

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٩ : ١٢٨) لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم ١٢٩ فان تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

قال ابن كثير رحمه الله : يقول الله تعالى ممتناً على المؤمنين بما أرسل اليهم رسولا من أنفسهم أى من جنسهم وعلى لغتهم ، كما قال ابراهيم عليه السلام (٢ : ١٢٩) ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) وقال تعالى (٣ : ١٦٤) لقد منَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) وقال تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) أى منكم ، كما قال جعفر بن أبى طالب للنجاشي ، والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى : « إن الله بعث فينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه ، ومدخله ومخرجه ، وصدقه وأمانته » وذكر الحديث . وقال سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه في قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) قال « لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية (١) » .

وقوله ﴿ عزيز عليه ما عنتم ﴾ أى يعز عليه الشيء الذى يعنت أمته ويشق عليها (٢) ولهذا جاء في الحديث المروى من طرق عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « بعثت بالحنيفية السمحة » وفي الصحيح « إن هذا الدين يسر » وشريعته كلها سمحة سهلة كاملة ، يسيرة على من يسرها الله عليه

قوله ﴿ حريص عليكم ﴾ أى على هدايتكم ووصول النفع الدنيوى والأخرى اليكم . وعن أبى ذر رضى الله عنه (٣) قال « تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طائر يقلب جناحيه في الهواء

(١) ثم ذكر ابن كثير حديث « خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح » وقد وصل هذا من وجه آخر . كما قال الحافظ أبو عبد الرحمن بن عبد الرحمن الرازمي في كتابه الفاصل بين الراوى والواعى . وقد استدلل بعض الجاهلين بهذا على إيمان آباء النبي (ص) وهذا من عظيم جهلهم . فليس فيه أى دليل . لأن في البخارى من حديث عائشة أنهم كانوا في الجاهلية لهم نكاح هو نكاح الناس اليوم

(٢) في قررة العيون : ووجه الدلالة بالآية انه « ص » يعز عليه كل ما يؤثم الامة ويشق عليهم ، وأعظم ما يؤثم الامة ويشق عليهم الشرك بالله قليله وكثيره ووسائله وما يقرب منه من كبائر الذنوب وقد بالغ « ص » في النهى عن الشرك وأسبابه أعظم مبالغته كما لا يخفى ، وقد كانت هذه حال أصحابه رضى الله عنهم في قطعهم الخيوط التى رقى للمريض فيها ونحو ذلك من تعليق التماسم .

(٣) ساق ابن كثير سند الطبرانى الى أبى ذر

حريصٌ عليكم، بالمؤمنين رءوفٌ رحيم ١٢٩ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
هو عليه توكلت وهو ربُّ العرش العظيم

عن أبي هريرة رضى الله عنه قل قل رسول الله ﷺ « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا

إِلَّا وَهُوَ يَذَّكَّرُ لَنَا مِنْهُ عِلْمًا » أخرجه الطبراني ، قال (١) : وقال رسول الله ﷺ « مَا بَقِيَ شَيْءٌ
يُقَرَّبُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبَاعَدُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ يَبْنَتْهُ لَكُمْ »

وقوله ﴿ بالمؤمنين رءوف رحيم ﴾ كما قال تعالى (٢٦ : ٢١٥) واخفض جناحك لمن تبعك
من المؤمنين ٢١٦ فان عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ٢١٧ وتوكل على العزيز الرحيم .
وهكذا أمره تعالى في هذه الآية الكريمة وهي قوله (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أى عما جئتم به من الشريعة
العظيمة المطهرة الكاملة الشاملة (فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، عليه توكلت وهو رب
العرش العظيم)

قالت : فاقتضت هذه الأوصاف التى وصف بها رسول الله ﷺ فى حق أمته أن أندَرهم
وحذرهم الشرك الذى هو أعظم الذنوب ، وبين لهم ذرائع الموصلة اليه ، وأبلغ فى نهيمهم عنها ،
ومن ذلك تعظيم القبور والغلو فيها ، والصلاة عندها واليها ، ونحو ذلك مما يوصل إلى عبادتها ،
كما تقدم ، وكما سيأتى فى أحاديث الباب .

قوله ﴿ وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا
وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورَ عِبَادٍ ، وَصَلُّوا عَلَىَّ فَإِنْ صَلَاتُكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُ » رواه أبو داود بإسناد
حسن . ورواته ثقات ﴾ (٢)

(١) أى قال أبو ذر : وهو من رواية الطبراني أيضاً . وقد ذكر الحفاظ ابن كثير بعد
هذا الحديث من طريق الامام أحمد عن ابن عباس حديث الماسكين اللذين أتيا رسول الله
(ص) فى المنام وقعد أحدهما عند رجله والآخر عند رأسه . ثم ضربا له ولأمته المثل .
وروى عدة أحاديث فى هذا المعنى فى رحمة النبى (ص)

(٢) فى قرعة العيون : قال الحفاظ محمد بن عبد الهادى : هو حديث حسن ، جيد الاسناد ، وله
شواهد يرتقى بها إلى درجة الصحة . نهام صلى الله عليه وسلم أن يجرؤوا بيوتهم عن الصلاة
فيها ، كما تهجر القبور عن الصلاة اليها ، مخافة الفتنة بها ، وما يفضى إلى عبادتها من دون الله .
لأن النهى عن ذلك قد تقرر عندهم ، فنهام أن يجعلوا بيوتهم كذلك

ولا تجعلوا قبرى عيداً ، وصلوا علىّ فإنّ صلاتكم تبلغنى حيث كنتم » رواه أبو داود

بإسناد حسن رواه ثقات

وعن عليّ بن الحسين

قوله ﴿ لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ﴾ قال شيخ الاسلام : أى لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة ، فتكون بمنزلة القبور ، فأمر بتحري العبادة فى البيوت ونهى عن تحريمها عند القبور ، عكس ما يفعله المتزكون من النصارى ومن تشبه بهم من هذه الأمة .

وفى الصحيحين عن ابن عمر مرفوعاً « اجعلوا من صلاتكم فى بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً » وفى صحيح مسلم عن ابن عمر مرفوعاً « لا تجعلوا بيوتكم مثابر فإن الشيطان يفر من البيت الذى يسمع سورة البقرة تقرأ فيه »

قوله ﴿ ولا تجعلوا قبرى عيداً ﴾ قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد ، عائداً إما بعدد السنة أو بعدد الأسبوع أو الشهر ونحو ذلك . وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : العيد ما يعتاد بحجته وقصده من زمان ومكان ، مأخوذ من المعاودة والاعتیاد . فاذا كان اسماً للمكان فهو المكان الذى يتصدق فيه الاجتماع وانتيا به للعبادة وغيرها ، كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر جعلها الله عيداً للحنفاء ومثابة ، كما جعل أيام العيد فيها عيداً . وكان للمشركين أعياد زمانية ومكانية . فلما جاء الله بالاسلام أبطلها وعوض الحنفاء منها عيد الفطر وعيد النحر وأيام منى ، كما عوضهم من أعياد المشركين المكانية بالكعبة ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر .

قوله ﴿ وصلوا علىّ فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم ﴾ قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : يشير بذلك إلى أن ما ينالنى منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبرى وبعديكم ، فلا حاجة لكم إلى اتخاذه عيداً

قوله ﴿ لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ﴾ تقدم كلام شيخ الاسلام فى معنى الحديث قبله . اهـ
قوله ﴿ وعن عليّ بن الحسين رضى الله عنه أنه رأى رجلاً يجىء إلى فرجة كانت عند قبر النبى ﷺ فيدخل فيها فيدعو ، فقهاه وقال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبى عن جدى عن رسول الله ﷺ ؟ قال : لا تتخذوا قبرى عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا علىّ فإن تسليمكم

يبلغني أين كنتم» رواه في المختار *

هذا الحديث والذي قبله جيدان حسنا الاسنادين .

أما الأول فرواه أبو داود وغيره من حديث عبد الله بن نافع الصائغ قال: أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فذكره ، ورواته ثقات مشاهير ، لكن عبد الله بن نافع قال فيه أبو حاتم : ليس بالحافظ ، تعرف وتنكر . وقال ابن معين : هو ثقة . وقال أبو زرعة : لا بأس به . قال شيخ الاسلام رحمه الله : ومثل هذا إذا كان الحديث شواهد علم أنه محفوظ ، وهذا له شواهد متعددة . وقال الحافظ محمد بن عبد الهادي : هو حديث حسن جيد الاسناد ، وله شواهد يرتقي بها إلى درجة الصحة . وأما الحديث الثاني فرواه أبو يعلى والقاضي اسماعيل والحافظ الضياء محمد بن عبد الواحد المقدسي في المختارة .

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : فانظر هذه السنة كيف مخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله ﷺ قرب النسب وقرب الدار ؛ لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم ، فكانوا له أضبط . اهـ

وقال سعيد بن منصور في سننه : حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهل قال « رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عند القبر ، فناداني ، وهو في بيت فاطمة رضي الله عنها يتعشى ، فقل : هلم إلى العشاء . فقالت : لا أريده . فقال : مالي رأيتك عندك القبر ؟ فقالت : سامت على النبي ﷺ . فقل : إذا دخلت المسجد فسلم . ثم قال إن رسول الله ﷺ قال : لا تتخذوا قبوري عيداً ، ولا تتخذوا بيوتكم مقابر ، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ؛ لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، ما أنتم ومن بالأندلس إلا سواء » (١)

(١) قال في قرة العيون : وهذا أيضاً له قرب النسب وقرب الدار ؛ فنهى عن الحجى إلى القبر للدعاء عنده . فالجى إلى القبر للسلام عليه وتحري إجابة الدعاء ليس مما شرعه الله ورسوله لهذه الأمة . ولو كان مشروعاً لما تركه الخلفاء والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان من سادات أهل البيت وأئمة التابعين ، ولما أنكروا على من فعله ، وقولهم هو الحجى ، وهو الذي دلت عليه الأحاديث ، كحديث عائشة وحديث الباب وغيرها ، لعلم السلف بما أراد النبي (ص) بنهيهم عن الغلو وخوفه مما وقع ممن غلوا في الدين ، واتباع غير سبيل المؤمنين ؛ كما قال تعالى (٤ : ١١٥) ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى

« أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ ، فيدخل فيها فيدعو

وقال سعيد أيضاً : حدثنا ربحان بن علي ، حدثنا محمد عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال : قال رسول الله ﷺ « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني » قال شيخ الاسلام : فهذا المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت الحديث لاسيما وقد احتج به من أرسله . وذلك يقتضي ثبوته عنده ؛ هذا لو لم يُروَ من وجوه مسندة غير هذين ، فكيف وقد تقدم مسنداً ؟

قوله ﴿ علي بن الحسين ﴾ أي ابن علي بن أبي طالب ، المعروف بزين العابدين رضي الله عنه ، أفضل التابعين من أهل بيته وأسلمهم . قال الزهري : مارأيت قرشياً أفضل منه . مات سنة ثلاث وتسعين على الصحيح . وأبوه الحسين سبط رسول الله ﷺ وريحاته ، حفظ عن النبي ﷺ واستشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وله ست وخمسون سنة رضي الله عنه . قوله ﴿ أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة ﴾ بضم الفاء وسكون الراء ، وهي الكوة في الجدار واللوحة ونحوهما .

قوله ﴿ فيدخل فيها فيدعو فتهاء ﴾ هذا يدل على النهي عن قصد القبور والمشاهد لأجل الدعاء والصلاة عندها .

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : ما علمت أحداً رخص فيه ، لأن ذلك نوع من اتخاذ عيداً ويدل أيضاً على أن قصد القبر للسلام إذا دخل المسجد ليصلي منهى عنه ، لأن ذلك لم يشرع ، وكره مالك لأهل المدينة كلما دخل الانسان المسجد أن يأتي قبر النبي ﷺ لأن السلف لم يكونوا يفعلون ذلك ، قال « وإن يُصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصاح أولها » وكان الصحابة والتابعون رضي الله عنهم يأتون إلى مسجد النبي ﷺ فيصلون ، فإذا قضاوا الصلاة قعدوا أو خرجوا ، ولم يكونوا يأتون القبر للسلام ، لعلمهم أن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل وأفضل ، وأما دخولهم عند قبره الصلاة والسلام عليه هناك ؛ أو للصلاة والدعاء فلم يشرعه لهم ؛

٢ - ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى وصله جهنم وساءت مصيرا)

ولما حدث الشرك بأرباب القبور في هذه الأمة وتعظيمها وعبادتها صارت تشد الرحال اليها لقصد دعائها ، والاستغاثة بها ، وبذل نفيس المال تقرباً اليها وتعظيم سديتها . فيا لها من مصيبة ما أعظمها . نسأل الله السلامة من هذا الشرك وما يقرب منه أو يوصل اليه

فنهاه ، وقال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدّي عن رسول الله ﷺ قال « لاتخذوا قبوري عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا علىّ فإن تسليمكم يبلغني

بل نهاهم عنه في قوله « لاتخذوا قبوري عيداً وصلوا علىّ فإن صلاتكم تبلغني » فيبين أن الصلاة تصل إليه من بُعد وكذلك السلام ، ولعن من اتخذ قبور الأنبياء مساجد . وكانت الحجرة في زمانهم يُدخل إليها من الباب ، إذ كانت عائشة رضي الله عنها فيها ، وبعد ذلك إلى أن بنى الحائط الآخر ، وهم مع ذلك التمكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون عليه ، لا للسلام ولا للصلاة ، ولا للدعاء لأنفسهم ولا لغيرهم ، ولا لسؤال عن حديث أو علم ، ولا كان الشيطان يطعم فيهم حتى يسمعهم كلاماً أو سلاماً فيظنون أنه هو كلمهم وأفتاهم ، ويبين لهم الأحاديث ، أو أنه قد ردّ عليهم السلام بصوت يسمع من خارج ، كما طمع الشيطان في غيرهم فأضاهم عند قبره ^(١) وقبر غيره ، حتى ظنوا أن صاحب القبر يأمرهم وينهاهم ويفتيهم ويحدثهم في الظاهر ، وأنه يخرج من القبر ويرويه خارجاً من القبر ، ويظنون أن نفس أبدان الموتى خرجت تكلمهم ، وأن روح الميت تجسدت لهم فأروها كما رآهم النبي ﷺ ليلة المعراج .

والمقصود : أن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يعتادون الصلاة والسلام عليه عند قبره كما يفعله من بعدهم من الخلفاء ، وإنما كان بعضهم يأتي من خارج فيسلم عليه إذا قدم من سفر . كما كان ابن عمر يفعله . قال عبيد الله بن عمر عن نافع « كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فقال : السلام عليك يا رسول الله . السلام عليك يا أبا بكر . السلام عليك يا أبتاه ثم ينصرف » قال عبيد الله « ما نعلم أحداً من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر » وهذا يدل على أنه لا يقف عند القبر للدعاء إذا سلم كما يفعله كثير .

قال شيخ الاسلام رحمه الله : لأن ذلك لم ينقل عن أحد من الصحابة ، فكان بدعة محضة . وفي المبسوط : قال مالك : لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ ولكن يسلم ويمضي . ونص أحمد

(١) ومن ذلك الحكاية المنسوبة إلى الشيخ أحمد الرفاعي ؛ وأنه طالب من النبي (ص) مد يده ليقبلها ففعل ، وخرجت اليد فقبلها . فانظر بالله كيف استطاعت شياطين الجن والانس أن تلعب بعقول أولئك الخبولين ، المحرومين من كل علم وعقل ودين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره .

وبالجملة فقد اتفق الأئمة على أنه إذا دعا لاستقبال القبر ، وتنازعوا : هل يستقبله عند السلام عليه أم لا ؟ . وفي الحديث دليل على منع شد الرجال إلى قبره ﷺ وإلى غيره من القبور والمشاهد ، لأن ذلك من اتخاذها أعياداً . بل من أعظم أسباب الاشرار بأصحابها . وهذه هي المسألة التي أفتى بها شيخ الاسلام رحمه الله - أعني من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين - ونقل فيها اختلاف العلماء ، فمن مبيح لذلك . كالغزالي وأبي محمد المقدسي . ومن مانع لذلك ، كابن بطّـه وابن عقيل ، وأبي محمد الجويني ، والقاضي عياض . وهو قول الجمهور ، نص عليه مالك ولم يخالفه أحد من الأئمة ، وهو الصواب . لما في الصحيحين عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال « لا تشدُّ الرجل إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » فدخل في النهي شدُّها لزيارة القبور والمشاهد ، فإما أن يكون نهياً ، وإما أن يكون نهيّاً . وجاء في رواية بصيغة النهي ، فتعين أن يكون للنهي ، ولهذا فهم منه الصحابة رضی الله عنهم المنع - كما في الموطأ والمسند والسنن - عن بصرة بن أبي بصرة الغفاري أنه قال لأبي هريرة - وقد أقبل من الطور - : « لو أدركتكَ قبل أن تخرج إليه لما خرجت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تُعْمَلُ المطىُّ إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » وروى الامام احمد وعمر بن شبة في أخبار المدينة باسناد جيد عن قَزعة قال « أتيت ابن عمر فقلت : إني أريد الطور . فقال : إنما تشد الرجال إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجد المدينة ، والمسجد الأقصى . فدع عنك الطور ولا تأتاه » فابن عمر وبصرة بن أبي بصرة جعلوا الطور مما نهى عن شد الرجال اليه . لأن اللفظ الذي ذكرناه فيه النهي عن شدّها إلى غير الثلاثة مما يقصد به القرية ، فعلم أن المستثنى منه عام في المساجد وغيرها ، وأن النهي ليس خاصاً بالمساجد ، ولهذا نهى عن شدّها إلى الطور مستدلين بهذا الحديث . والطور إنما يسافر من يسافر إليه لفضيلة البقعة . فان الله سماه (الوادي المقدس) والبقعة المباركة) وكلّم كلمه موسى عليه السلام هناك ، وهذا هو الذي عليه الأئمة الأربعة وجمهور العلماء ، ومن أراد بسط القول في ذلك والجواب عما يعارضه فعليه بما كتبه شيخ الاسلام مجيباً لابن الاخشائي^(١) فيما اعترض به على ما دلت عليه

(١) قاضي المالكية في عصره ، والرد عليه مطبوع بهامش الرد على البكري ، على نفقة جلالة الملك الصالح المصلح ، الملك عبدالعزيز آل سعود . ادام الله تاييده ونصره

أين كنتم « رواه في المختارة

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية براءة

الثانية : إبعاده أُمته عن هذا الحرم غاية البعد

الثالثة : ذكر حرصه علينا ورافته ورحمته

الرابعة : نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص ، مع أن زيارته من أفضل الأعمال

الخامسة : نهيه عن الإكثار من الزيارة

السادسة : حثه على النافلة في البيت

السابعة : أنه متقرر عندهم أنه لا يصلي في المقبرة

الثامنة : تعليله ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وإن بُعد ، فلا حاجة

إلى ما يتوهمه من أراد القرب

التاسعة : كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض أعمال أُمته في الصلاة والسلام عليه (١)

الأحاديث الصحيحة وأخذ به العلماء وقياس الأولى . لأن المفسدة في ذلك ظاهرة .

وأما النهي عن زيارة غير المساجد الثلاثة فغاية ما فيها : أنها لا مصلحة في ذلك توجب شد الرحال ، ولا مزية تدعو اليه . وقد بسط القول في ذلك الحافظ محمد بن عبد الهادي في كتاب الصارم المنكي في رده على السبكي ، وذكر فيه علل الأحاديث الواردة في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر هو وشيخ الاسلام رحمهما الله تعالى أنه لا يصح منها حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه ، مع أنها لا تدل على محل النزاع . إذ ليس فيها إلا مطلق الزيارة ، وذلك لا ينكره أحد بدون شد الرحال ، فيحمل على الزيارة الشرعية التي ليس فيها شرك ولا بدعة .

(١) يريد المصنف رحمه الله أن النبي «ص» لا يعرض عليه من أعمالنا إلا الصلاة والسلام عليه فقط ، لا كما يظنه المبتدعون أن كل الأعمال تعرض عليه فإن وجد خيراً حمد الله وإن وجد غير ذلك استغفر ، مستدلين على ذلك بحديث أو هي من بيت العنكبوت ، ومعرضين عن صحاح النصوص من الكتاب والسنة التي رواها البخاري ومسلم

باب

﴿ ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان ﴾

وقوله تعالى (٤: ٥١) ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجِبْتِ

قوله ﴿ رَوَاهُ فِي الْمَخْتَارَةِ ﴾ المختارة : كتاب جمع فيه مؤلفه الأحاديث الجياد الزائدة

على الصحيحين .

ومؤلفه : هو أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ ضياء الدين الحنبلي أحد الأعلام .

قال الذهبي : أفق عمره في هذا الشأن مع الدين المتين ، والورع والفضيلة التامة والالتقان .

فإنه يرحمه ويرضى عنه .

وقال شيخ الاسلام : تصحيحه في مختاراته خير من تصحيح الحاكم بلا ريب . مات

سنة ثلاث وأربعين وستمائة .

قوله : باب ﴿ ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان ﴾

﴿ وقول الله تعالى (٤ : ٥١) ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون

بالجِبْتِ والطاغوت ﴾

« الوثن » يطلق على ما قصد بنوع من أنواع العبادة من دون الله من القبور والمشاهد

وغيرها لقول الخليل عليه السلام (٢٢ : ١٧) إنما تعبدون من دون الله أوثاناً وتخلعون إفكاً)

ومع قوله (٢١ : ٢١) قالوا نعبد أصناماً فنظل لها عاكفين) وقوله (٣٧ : ٩٥) أتعبدون ما تنتحون ؟)

فبذلك يعلم أن الوثن يطلق على الأصنام وغيرها مما عبد من دون الله ، كما تقدم في الحديث .

قوله ﴿ يؤمنون بالجِبْتِ والطاغوت ﴾ روى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : « جاء حُيَّيُّ

ابن أخطب وكعب بن الأشرف إلى أهل مكة فقالوا لهم : أنتم أهل الكتاب وأهل العلم ،

فأخبرونا عنا وعن محمد . فقالوا : ما أنتم وما محمد ؟ فقالوا : نحن نصل الأرحام ، وننحر الكؤماء ،

ونسقي الماء على اللبن ، ونفكُ العناة ، ونسقي الحجيج ، ومحمد صُنْبُور ، قطع أرحامنا ، واتبعه

سُبراق الحجيج من غفار . فنحن خير أم هو ؟ فقالوا : أنتم خير وأهدى سبيلاً » فأُنزل الله تعالى

والطاغوت ، ويقولون للذين كفروا : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً)
وقوله تعالى (٥ : ٦٠ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله ؟ من لعنه
الله وغضيب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت)

(ألم إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا
هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً)^(١) . وفي مسند أحمد عن ابن عباس نحوه .
قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه « الجبت السحر ، والطاغوت الشيطان » وكذلك قال
ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وغيرهم . وعن ابن عباس وعكرمة وأبي مالك « الجبت
الشيطان - زاد ابن عباس : بالحشية » وعن ابن عباس أيضاً : « الجبت الشرك » وعنه
« الجبت الأصنام » وعنه « الجبت : حي بن أخطب » وعن الشعبي « الجبت الكاهن » وعن مجاهد
« الجبت كعب بن الأشرف » قال الجوهري « الجبت : كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر »
ونحو ذلك^(٢)

قال المصنف رحمه الله تعالى (وفيه معرفة الايمان بالجبت والطاغوت في هذا الموضع
هل هو اعتقاد قلب ، أو هو موافقة أصحابها ، مع بغضها ومعرفة بطلانها ؟)
قوله ﴿ وقوله تعالى (٥ : ٦٠ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله : من لعنه الله
وغضب عليه ، وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت) ﴾

(١) قال الحافظ ابن كثير : وقد روى هذا من غير وجه عن ابن عباس وجماعة من
السلف . وقال الامام أحمد عن عكرمة عن ابن عباس قال « لما قدم كعب بن الأشرف مكة
قالت قريش : ألا ترى هذا الصنبور المنبت من قومه يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج
وأهل السدانة وأهل السقاية . قال أنتم خير : قال فترأت فيهم (إن شائتكم هو الأبر)
ونزل (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب - الآية) و « الكوماء » الناقة العظيمة
السنام لسمنها . و « العناة » جمع « عان » وهو الأسير . و « الصنبور » الأبر الذي لا عقب له .
وأصله سفعة تنبت في جذع النخلة لا في الأرض ، وقيل هي النخلة المنفردة التي دق أسفلها .
أرادوا أنه إذا قلع انقطع ذكره كما يذهب الصنبور لأنه لا عقب له .

(٢) زاد ابن كثير عن الجوهري : وفي الحديث « الطيرة والعيافة والطرق من الجبت »
قال ابن كثير : رواه الامام أحمد عن قبيصة بن مخارق

يقول تعالى لنبيه محمد ﷺ : قل يا محمد هل أخبركم بشرّ جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنونونه بنا ؟ وهم أتم أيها المتصفون بهذه الصفات المفسرة بقوله (من لعنه الله) أى أبعد من رحمته (وغضب عليه) أى غضباً لا يرضى بعده أبداً (وجعل منهم القردة والخنازير) وقد قال الثورى عن علقمة بن مرثد عن المغيرة بن عبد الله اليه شكوى عن المعرور بن سويد أن ابن مسعود رضى الله عنه قال « سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير ، أهى مما مسخ الله ؟ فقال : إن الله لم يهلك قوماً - أو قال لم يمسح قوماً - فجعل لهم نسلا ولا عقباء ، وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك » رواه مسلم^(١)

قال البغوى فى تفسيره (قل) يا محمد (هل أنبئكم) أخبركم (بشرّ من ذلك) الذى ذكرتم ، يعنى قولهم : لم نر أهل دين أقلّ حظاً فى الدنيا والآخرة منكم ، ولا ديناً شراً من دينكم ، فذكر الجواب بلفظ الابتداء وإن لم يكن الابتداء شراً ، لقوله تعالى (٢٢ : ٢٣) قل أفأنبئكم بشرّ من ذلكم ؟ النار)

وقوله ﴿ مثوبة ﴾ ثوابا وجزاء ، نصب على التفسير (عند الله ، من لعنه الله) أى هو من لعنه الله (وغضب عليه) يعنى اليهود (وجعل منهم القردة والخنازير) فالقردة أصحاب السبت ؛ والخنازير كفار مائدة عيسى . وعن على بن أبى طلحة عن ابن عباس « أن المسخين كلاهما من أصحاب السبت ، فشباهم مسخوا قردة وشيوخهم مسخوا خنازير »

(وعبد الطاغوت) أى وجعل منهم من عبد الطاغوت ، أى أطاع الشيطان فيما سؤل له ، وقرأ ابن مسعود^(٢) (عبدوا الطاغوت) وقرأ حمزة : و « عبُدْ » بضم الباء ، و « الطاغوت » بجر التاء^(٣) أراد العبد . وهما لغتان : عبُد بسكون الباء ، وعبُد بضمها ، مثل سبع وسبع^(٤)

(١) رواه مسلم فى كتاب القدر فى باب بيان أن الآجال والأرزاق لا تزيد ولا تنقص من وجهين : أولهما عن أبى بكر بن أبى شيبة ؛ وأبى كريب عن مسعر . وهذا هو الذى فيه « ولا عقباء » والثانى عن إسحاق بن إبراهيم الحنظلى وحجاج بن الشاعر واللفظ لحجاج : وليس فيه « ولا عقباء »

(٢) فى البغوى : وتصديقها قراءة ابن مسعود

(٣) فيكون على الإضافة ، على أن المعنى : وجعل منهم خدام الطاغوت ، أى خدامه وعبيده

(٤) فى تفسير البغوى وقيل : هو جمع العباد وقرأ الحسن الخ .

وقرأ الحسن « وعبد الطاغوت » على الواحد ^(١)

وفي تفسير الطبرسي : قرأ حمزة وحده « وعبد الطاغوت » بضم الباء وجر التاء ، والباقون « وعبد الطاغوت » بنصب الباء وفتح التاء . وقرأ ابن عباس وابن مسعود وإبراهيم النخعي والأعمش وأبان بن تغلب « وعبد الطاغوت » بضم العين والباء وفتح الدال وخفض التاء ، قال : وحجة حمزة في قراءته (وعبد الطاغوت) أنه يحمله على ما عمل فيه (جعل) كأنه : وجعل منهم عبد الطاغوت . ومعنى (جعل) « خلق » . كقوله (وجعل الظلمات والنور) وليس (عبد) لفظ جمع لأنه ليس من أبنية الجوع شيء على هذا البناء ، ولكنه واحد يراد به الكثرة ، ألا ترى أن في الأسماء المفردة المضافة إلى المعارف ما لفظه لفظ لأفراد ومعناه الجمع ، كما في قوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ولأن بناء فعل يراد به المبالغة والكثرة نحو يَظْطَرُّ ودَنَسَ ، وكأن تقديره : أنه ذهب في عبادة الطاغوت كل مذهب .

وأما من فتح فقال (وعبد الطاغوت) فانه عطفه على بناء المضى الذى فى الصلة ، وهو قوله (لعنه الله) وأفرد الضمير فى « عبد » وإن كان المعنى فيه الكثرة ، لأن الكلام محمول على لفظه دون معناه ، وفاعله ضمير « من » كما أن فاعل الأمثلة المعطوف عليها ضمير « من » فأفرد لحمل ذلك جميعاً على اللفظ . وأما قوله (عبد الطاغوت) فهو جمع عبد ^(٢)

وقال أحمد بن يحيى : عبد جمع عابد ، كبنازل وبزل ، وشارف وشرف ، وكذلك عبد جمع عابد . ومثله عباد وعبيد . اهـ

وقال شيخ الإسلام فى قوله (وعبد الطاغوت) الصواب أنه معطوف على ما قبله من الأفعال ، أى من لعنه وغضب عليه ، ومن جعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت . قال : والأفعال المتقدمة الفاعل فيها اسم الله ، مظهراً أو مضمراً . وهذا الفاعل اسم من عبد الطاغوت . وهو الضمير فى (عبد) ولم يعد سبحانه (من) لأنه جعل هذه الأفعال صفة لصنف واحد وهم اليهود قوله ﴿ أولئك شر مكانا ﴾ مما تظنون بنا ﴿ وأضل عن سواء السبيل ﴾ وهذا من باب استعمال أفعال التفصيل فيما ليس فى الطرف الآخر له مشاركة كقوله تعالى (٢٥ : ٢٤) أحببنا الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً) قاله العماد ابن كثير فى تفسيره ، وهو ظاهر

(١) آخر النقل عن البغوى

(٢) قال ابن كثير : على أنه جمع الجمع . عبد وعبيد وعبد ، مثل ثمار وثمر

وقوله تعالى ﴿ ٢١:١٨ ﴾ قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذنَّ عليهم مسجداً ﴿
عن أبي سعيد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لتتبعنَّ سننَ من كان قبلكم
حذو القذة بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضبٍ لدخلتموه ، قالوا : يا رسول الله ،
اليهود والنصارى ؟ قال : فن ؟ » أخرجاه

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٢١:١٨) قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذنَّ عليهم مسجداً ﴾
والمراد أنهم فعلوا مع الفتية بعد موتهم ما يُندم فاعله . لأن النبي ﷺ قال « لعن الله اليهود
والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم وصلحيتهم مساجد » أراد تنذير أمتة أن يفعلوا كفعالهم
قوله ﴿ عن أبي سعيد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لتتبعنَّ سننَ من كان
قبلكم حذو القذة بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضبٍ لدخلتموه . قالوا يا رسول الله : اليهود
والنصارى ؟ قال : فن ؟ » أخرجاه ﴿ وهذا سياق مسلم

قوله ﴿ سنن ﴾ بفتح المهملة أى طريق من كان قبلكم . قال المهلب : الفتح أولى
قوله ﴿ حذو القذة بالقذة ﴾ بنصب (حذو) على المصدر . والقذة بضم القاف واحدة القذذ
وهو ريش السهم . أى لتتبعن طريقهم فى كل ما فعلوه ، وتشبهوهم فى ذلك كما تشبه قذة السهم
القذة الأخرى . وبهذا تظهر مناسبة الآيات للترجمة . وقد وقع كما أخبر ، وهو علم من أعلام النبوة
قوله ﴿ حتى لو دخلوا جحر ضبٍ لدخلتموه ﴾ وفى حديث آخر « حتى لو كان فيهم من
يأتى أمه علانية لكان فى أمتى من يفعل ذلك » أراد ﷺ أن أمتة لا تدع شيئاً مما كان يفعله
اليهود والنصارى إلا فعلته كله لا تترك منه شيئاً . ولهذا قال سفيان بن عيينة : من فسد من علمائنا
ففيه شبهة من اليهود ، ومن فسد من عبادنا ففيه شبهة من النصارى . اهـ

قلت : فما أ كثر الفريقين ، لكن من رحمة الله تعالى ونعمته أن جعل هذه الأمانة لا تجتمع
على ضلالة كما فى حديث ثوبان الآتى قريباً

قوله ﴿ قالوا يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قل فن ؟ ﴾ هو برفع (اليهود) خبر مبتدأ
محذوف ، أى أنهم اليهود والنصارى الذين تتبع سننهم ؟ ويجوز النصب بفعل محذوف تقديره : تعنى
قوله (قال فن ؟) استفهام إنكارى . أى فن هم غير أولئك ؟

ولمسلم عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاريها . وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها .

قوله * ولمسلم عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاريها ، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها . وأعطيت الكنزين : الأحمر ، والأبيض . وإنني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة بعامة ، وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم ، فيستبيح بيضتهم ، وإن ربي قال : يا محمد ، إذا قضيت قضاء فانه لا يرد ، وإنني أعطيتك لأمتك أن لا أهلها بسنة بعامة . وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، ويسبي بعضهم بعضاً » ورواه البرقاني في صحيحه وزاد « وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين . وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة . ولا تقوم الساعة حتى ياحق حى من أمتي ، بالمشركين وحتى تعبد فتنام من أمتي الأوثان . وانه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون ، كلهم يزعم أنه نبي ، وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدى ، ولا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى *

هذا الحديث رواه أبو داود في سننه وابن ماجه بالزيادة التي ذكرها المصنف

قوله * عن ثوبان * هو ، مولى النبي ﷺ صحبه . ولازمه . ونزل بعده الشام ومات بحمص سنة أربع وخمسين .

قوله * زوى لي الأرض * قال التوريشي : زويت الشيء جمعه وقبضته ، يريد تقريب البعيد منها حتى اطلع عليه اطلاعه على القريب . وحاصله : أنه طوى له الأرض وجعلها مجموعة كهيئة كف في مرآة ينظره . قال الطيبي : أي جمعها لي حتى أبصرت ما تملكه أمتي من أقصى المشارق والمغارب منها .

قوله * وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها * قال القرطبي : هذا الخبر وجد مخبره كما قال ، وكان ذلك من دلائل نبوته ، وذلك أن ملك أمته اتسع إلى أن بلغ أقصى طندجة - بالنون والجيم - الذي هو منتهى عمارة المغرب ، إلى أقصى المشرق مما هو وراء خراسان والنهر ، وكثير من بلاد السند والهند والصغد ، ولم يتسع ذلك الاتساع من جهة

وَأَعْطَيْتُ الْكَزْزِينَ : الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ . وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَأُمَتِّي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا
بِسَنَةِ بَعَامَةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ ، فَيَسْتَبِيحَ بَيْنَهُمْ .
وَإِنْ رَبِّي قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَ فَانِهِ لَا يُرَدُّ . وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لَأُمْتِكَ أَنْ لَا
أُهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ عَامَةٍ . وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْنَهُمْ .

الجنوب والشمال . ولذلك لم يذكر عليه السلام أنه أريه ولا أخبر أن ملك أمته يبلغه .
قوله ﴿ زَوَى لِي مِنْهَا ﴾ يحتمل أن يكون مبنياً للفاعل ، وأن يكون مبنياً للمفعول .
قوله ﴿ وَأَعْطَيْتُ الْكَزْزِينَ : الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ ﴾ قال القرطبي : يعني به كنز كسرى ،
وهو ملك الفرس ، وكنز قيصر وهو ملك الروم وقصورهما وبلادهما . وقد قال صلى الله عليه وسلم « والذي
نفسى بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله » وعبر بالأحمر عن كنز قيصر لأن الغالب عندهم
كان الذهب ، وبالأبيض عن كنز كسرى لأن الغالب عندهم كان الجواهر والفضة . ووجد
ذلك في خلافة عمر . فانه سيق اليه تاج كسرى وحليته وما كان في بيوت أمواله ، وجميع ما حوته
مملكته على سعتها وعظمتها ، وكذلك فعل الله بـقيصر . « وَالْأَبْيَضُ وَالْأَحْمَرُ » منصوبان
على البدل .

قوله ﴿ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَأُمَتِّي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسَنَةِ بَعَامَةٍ ﴾ هكذا ثبت في أصل المصنف
رحمه الله (بعامة) بالباء ، وهي رواية صحيحة في صحيح مسلم وفي بعضها بحذفها . قال القرطبي :
وكأنها زائدة لأن (عامة) صفة السنة ، والسنة : الجذب الذي يكون به الهلاك العام ، ويسمى
الجذب والقحط : سنة . ويجمع على سنين ، كما قال تعالى (٧ : ١٣٠) ولقد أخذنا آل فرعون
بالسنين) أى الجذب المتوالى .

قوله ﴿ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ أى من غيرهم من الكفار من إهلاك بعضهم بعضاً ، وسبى
بعضهم بعضاً ، كما هو مبسوط في التاريخ فيما قبل . وفي زماننا هذا ، نسأل الله العفو والعافية .
قوله ﴿ فَيَسْتَبِيحُ بَيْنَهُمْ ﴾ قال الجوهري : بيضة كل شيء حوزته . وبيضة القوم
ساحتهم ، وعلى هذا فيكون معنى الحديث : أن الله تعالى لا يسلط العدو على كافة المسلمين حتى
يستبيح جميع ما حازوه من البلاد والأرض ، ولو اجتمع عليهم من بأقطار الأرض وهي جوانبها .
وقيل : يبضهم معظمهم وجماعتهم ، وإن قلوا .

ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها، ويسبى بعضهم بعضاً .
يعضاً » ورواه البرقاني في صحيحه .

قوله ﴿ حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، ويسبى بعضهم بعضاً ﴾ والظاهر أن (حتى) عاطفة ، أو تكون لانتفاء الغاية ، أى إن أمر الأمة ينتهى إلى أن يكون بعضهم يهلك بعضها . وقد سلط بعضهم على بعض كما هو الواقع ، وذلك لكثرة اختلافهم وتفرقهم
قوله (وان ربي قال : يا محمد ، إذا قضيت قضاءً فإنه لا يُرد) قال بعضهم : أى إذا حكمت حكماً مبرماً نافذاً فإنه لا يرد بشئ ، ولا يقدر أحد على رده ، كما قال النبي ﷺ
« ولا راد لما قضيت »

قوله (رواه البرقاني في صحيحه) هو الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الخوارزمي الشافعي . ولد سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، ومات سنة خمس وعشرين وأربعمائة . قال الخطيب : كان ثباتاً ورعاً ، لم نر في شيوخنا أثبت منه ، عارفاً بالفتنة كثير التصانيف . صنف مسنداً ضمته ما شتمل عليه الصحيحان . وجمع حديث الثوري وحديث شعبة وطائفة وهذا الحديث رواه أبو داود بتمامه بسنده إلى أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله - أو قال إن ربي - زوى لى الأرض فأريت مشارق الأرض ومغاربها ، وإن ملك أمتى سيبلغ ما زوى لى منها . وأعطيت الكنزين : الأحمر والأبيض . وإنى سألت ربي لأمتى أن لا يهلكها بسنة عامة ^(١) ولا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضهم . وإن ربي قال لى : يا محمد إنى إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد ، ولا أهلكتهم بسنة عامة ، ولا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبح بيضهم ولو اجتمع عليهم من بين أقطارها - أو قال : بأقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، وحتى يكون بعضهم يسبى بعضاً . وإنما أخاف على أمتى الأئمة المضلين . وإذا وضع السيف فى أمتى لم يُرفع عنها إلى يوم القيامة . ولا تقوم الساعة حتى يلحق قبائل من أمتى بالمشركين ، وحتى

(١) الذى فى سنن أبى داود (ج ٤ ص ١٥) مع شرح عون المعبود - وهى طبعة هندية مصححة بدقة « بسنة بعامة » وقال فى عون المعبود وفى رواية مسلم « بسنة عامة »
فى باب الفتن

وراد « وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين » .

تعبد قبائل من أمتي الأوثان . وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي ، وأنا خاتم النبيين ، لا نبي بعدي ، ولا تزال طائفة من أمتي على الحق - قال ابن عيسى : ظاهرين ، ثم اتفقا - لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله تعالى » ^(١)

وروى أبو داود أيضاً عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « تدور راحي الاسلام لحس وثلاثين ، أو ست وثلاثين ، أو سبع وثلاثين ، فإن يهلكوا فسبيل من هلك ، وإن يقسم لهم دينهم يقيم سبعين عاما ، قال ، قلت : أئمتنا بقي أو مما مضى ؟ قال : مما مضى » ^(٢) .

وروى في سننه أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يتقارب الزمان وينقص العلم ، وتظهر الفتن ، ويلقى الشح ، ويكثر الهرج » ، قيل : يا رسول الله أيّه هو ؟ قال : القتل القتل »

قوله ﴿ وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين ﴾ أي الأمراء والعلماء والعباد فيحكمون فيهم بغير علم فيضلونهم ^(٣) ، كما قال تعالى (٦٧: ٣٣) وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا) وكان بعض هؤلاء يقول لأصحابه : من كان له حاجة فليأت إلى قبري فاني أقضيها له ولا خير في رجل يحجبه عن أصحابه ذراع من تراب ، ونحو هذا . وهذا هو الضلال البعيد ، يدعو أصحابه إلى أن يعبدوه من دون الله ويسألوه مالا يقدر عليه من قضاء حاجاتهم وتفريج كرباتهم ، وقد قال تعالى (١٢: ٢٢) يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد ١٣ يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) وقال تعالى (٣: ٢٥)

(١) قال في عون المعبود : اسناده صحيح

(٢) قال الحافظ أبو الحجاج يوسف المزني في كتاب الاطراف : وأخرجه البخاري في الصحيح في الأدب وفي الفتن ، ومسلم في القدر ، وأبو داود في الفتن

(٣) في قرطه العيون : كما قال تعالى (١١٩: ٦) وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين) وقال (٧١: ٣٧) ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين) وأمثال هذه الآيات كثير ، وعن زياد بن حدير قال : قال لي عمر : « هل تعرف ما يهدم الاسلام ؟ قلت لا ، قال يهدمه زلة العالم وجدال المنافق بالكتاب ، وحكم الأئمة المضلين » . رواه الدارمي

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا) وقال تعالى (٢٩ : ١٧) فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وأمثال هذا في القرآن كثير ، يبين الله تعالى به الهدى من الضلال . ومن هذا الضرب : مَنْ يَدْعَى أَنَّهُ يُصَلِّى مَعَ اللَّهِ إِلَى حَالٍ تَسْقُطُ فِيهَا عَنْهُ التَّكْلِيفُ ، وَيَدْعَى أَنَّ الْأَوْلِيَاءَ يُدْعَتُونَ وَيَسْتَغَاثُ بِهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ وَمَمَاتِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ يَنْفَعُونَ وَيَضُرُّونَ وَيَدْبِرُونَ الْأُمُورَ عَلَى سَبِيلِ الْكَرَامَةِ ، وَأَنَّهُ يُطْلَعُ عَلَى اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ ، وَيَعْلَمُ أَسْرَارَ النَّاسِ وَمَا فِي ضَمَائِرِهِمْ ، وَيُجَوِّزُ بِنَاءَ الْمَسَاجِدِ عَلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَيُقَادُّهَا بِالسَّيْرِجِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْغُلُوِّ وَالْإِفْرَاطِ وَالْعِبَادَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ . فَمَا أَكْثَرَ هَذَا الْهَذْيَانَ وَالْكَفَرَ وَالْحَادِثَةَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ .

وقوله ﷺ (وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضِلِّينَ) أُنِى بِأَنَّمَا الَّتِي قَدْ تَأْتَى لِلْحَصْرِ بَيَانًا لَشِدَّةِ خَوْفِهِ عَلَى أُمَّتِهِ مِنْ أُمَّةِ الضَّلَالِ ، وَمَا وَقَعَ فِي خَلْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْبِهِ أَنَّهُ سَيَقَعُ نَظِيرُ مَا فِي الْحَدِيثِ قَبْلَهُ مِنْ قَوْلِهِ « لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ - الْحَدِيثُ » وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنْ أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضِلُّونَ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ . وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضِلِّينَ » رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ .

وقد بين الله تعالى في كتابه صراطَه الْمُسْتَقِيمَ الَّذِي هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ . فَكُلُّ مَنْ أَحْدَثَ حَدَثًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا فِي سُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ فَهُوَ مُلْعُونٌ وَحَدَّثَهُ مُرَدُّودٌ ، كَمَا قَالَ ﷺ « مَنْ أَحْدَثَ حَدِيثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ . لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا » وَقَالَ « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » وَقَالَ « كُلُّ مُحَدِّثٍ بَدْعَةٌ وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ » وَهَذِهِ أَحَادِيثٌ صَحِيحَةٌ . وَمَدَارُ أَصُولِ الدِّينِ وَأَحْكَامِهِ عَلَى هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَنَحْوِهَا . وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْأَصْلَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ الْعَزِيزِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى (٣٠ : ٧) اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَذَكَّرُونَ) وَقَالَ تَعَالَى (١٨ : ٤٥) ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) وَنَظَائِرُهَا فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ .

وعن زياد بن حدير قال : قال لي عمر رضى الله عنه « هل تعرف ما يهدم الاسلام ؟ قلت : لا ، قال : يهدمه زلّة العالم ، وجدال المنافق بالكتاب ، وحكم الأئمة المضلين » رواه الدارمي

وإذا وقع عليهم السيف لم يُرفَع إلى يوم القيامة . ولا تقوم الساعة حتى يدَّحِقَ حَىٌّ من أمتي بالمشرَكين . وحتى تَعْبُدَ فِئامٌ من أمتي الأوثان .

وقال يزيد بن عمير : كان « معاذ بن جبل رضى الله عنه لا يجلس مجلساً للذكر إلا ويقول : الله حكم قسط : هلك المرتابون - وفيه : فاحذروا زيفة الحكيم ، فان الشيطان قد يقول الضلالة على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق . قلت لمعاذ : وما يدريني رحمة الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة ، والمنافق قد يقول كلمة الحق ؟ فقال : اجتنب من كلام الحكيم المشتبهات التي يقال : ماهذه ؟ ولا يثنيك ذلك عنه ، فانه لعله أن يراجع الحق ؛ وتَدَقَّقَ الحق إذا سمعته ؛ فان على الحق نوراً » رواه أبو داود وغيره

قوله (وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة) وكذلك وقع . فان السيف لما وقع بقتل عثمان رضى الله عنه لم يرفع ؛ وكذلك يكون إلى يوم القيامة ، ولكن قد يكثر تارة ويقل أخرى ، ويكون في جهة ويرتفع عن أخرى ^(١)

قوله (ولا تقوم الساعة حتى يلحق حَىٌّ من أمتي بالمشرَكين) « الحى » واحد الأحياء وهي القبائل : وفي رواية أبي داود « حتى يلاحق قبائل من أمتي بالمشرَكين » والمعنى : أنهم يكونون معهم ويرتدون برغبتهم عن أهل الاسلام ؛ ويلحقون بأهل الشرك .

قوله (وحتى تعبد فئام من أمتي الأوثان) « الفئام » بكسر الفاء مهموز : الجماعات الكثيرة ، قاله أبو السعادات .

وفي رواية أبي داود « وحتى تعبد قبائل من أمتي الاوثان »

وهذا هو شاهد الترجمة ، ففيه الرد على من قال بخلافه من عباد القبور الجاحدين لما يقع منهم من الشرك بالله بعبادتهم الأوثان . وذلك لجهلهم بحقيقة التوحيد وما ينقضه من الشرك والتنديد ^(٢) ؛ فالتوحيد هو أعظم مطلوب ، والشرك هو أعظم الذنوب .

(١) قال في قرّة العيون : وفيه ماهو حق ، كقتال أهل التوحيد لأهل الشرك بالله ، وجهادهم على تركهم الشرك ، وقد من الله بذلك على من أقامهم في آخر هذا الزمان بالدعوة إلى توحيدِهِ ، لكن أهل الشرك بدأوهم بالقتال ، وأظهرهم الله عليهم كما لا يخفى على من تدبر آيات هذا الدين في هذه الأزمنة . اهـ

(٢) في قرّة العيون : وقد استحكمت الفتنة بعبادة الأوثان حتى إنه لا يعرف أحده في

وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي

وفي معنى هذا الحديث : مافى الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى تضطرب الساعات نساء دوس على ذى الخدعة . قال : وذو الخدعة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية » . وروى ابن حبان عن معمر قال : إن عليه الآن بيتاً مبنياً مغلقاً قال العلامة ابن القيم رحمه الله في قصة هدم اللات ، لما أسلمت ثقيف : فيه أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً ، وكذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور ، والتي اتخذت أوثاناً تعبد من دون الله ، والأحجار التي تقصد للتبرك والنذر لا يجوز إبقاء شيء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالتها ، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومناة ، أو أعظم شركاً عندها وبها . فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم ، وسلكوا سبيلهم حذو القذة بالقذة ، وغلب الشرك على أكثر النفوس ، لظهور الجهل وخفاء العلم ، وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والسنة بدعة والبدعة سنة ، وطمست الأعلام ، واشتدت غربة الإسلام ، وقل العلماء ، وغلب السفهاء ، وتفاقم الأمر ، واشتد البأس ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، ولكن لا تزال طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين ، ولأهل الشرك والبدع مجاهدين ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين . اهـ ملخصاً

قلت : فإذا كان هذا في القرن السابع وقبلة ، فما بعده أعظم فساداً كما هو الواقع قوله ﴿ وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي ﴾ قال القرطبي : وقد جاء

= هذه القرون المتأخرة أنكر ما وقع من ذلك حتى أقام الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الذي أنكره ونهى عنه . ودعا الناس إلى تركه وإلى أن يعبدوا الله وحده لا شريك له في ألوهيته وأسمائه وصفاته . فرماه الملوك وأتباعهم عن قوس العداوة . فأظهره الله بالحجة ، وأعز أنصاره على من باؤواهم . وبلغت دعوته مشارق الأرض ومغاربها ، ولكن من الناس من عرف ومنهم من أنكر . وانتفع بدعوته الكثير من أهل نجد والحجاز وعمان وغيرها . فله الحمد على هذه النعمة العظيمة جعلنا الله لها شاكرين

قال أبو طاهر - غفر الله لهما - : وإنما أظهره الله بتوفيق آل سعود للانضواء تحت راية التوحيد الذي دعا إليه الشيخ ابن عبد الوهاب . فكان لحديثهم مع بينات الشيخ هذا الأثر في ظهور كلمة التوحيد وقيام دولة مرهوبة الجانب لأهل التوحيد تصديقاً لقول الله تعالى (٥٧: ٢٥) وأزلفنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب) والله نسأل أن يديم توفيقهم ويوفق ملوك المساميين لمثل ما وفقهم له

وأنا خاتم النبيين . لا نبيَّ بعدي .

عددتم معينا في حديث حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ « يكون في أمتي كذابون دجالون سبع وعشرون ، منهم أربع نسوة » أخرجه أبو نعيم . وقال : هذا حديث غريب . انتهى وحديث ثوبان أصح من هذا .

قال القاضي عياض : عد من تنبأ من زمن رسول الله ﷺ إلى الآن ممن اشتهر بذلك وعرف واتبعه جماعة على ضلالة . فوجد هذا العدد فيهم ، ومن طالع كتب الأخبار والتواريخ عرف صحة هذا (١) .

وقال الحافظ : وقد ظهر مصداق ذلك في زمن رسول الله ﷺ ، فخرج مسيلة الكذاب باليمامة ، والأسود العنسي باليمن ، وفي خلافة أبي بكر : طليحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمه ، وسجاج في بني تميم ، وقتل الأسود قبل أن يموت النبي ﷺ ، وقتل مسيلة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه ، قتله وحشي قاتل حمزة يوم أحد ، وشاركه في قتل مسيلة يوم اليمامة رجل من الأنصار ، وتاب طليحة ومات على الاسلام في زمن عمر رضي الله عنه . ونقل أن سجاج تاب أيضاً . ثم خرج المختار بن أبي عبيد الثقفي وغلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير . وأظهر حجة أهل البيت ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين ، فتبعهم قتل كثيراً ممن باشر ذلك ، وأعان عليه . فأحبه الناس ، ثم ادعى النبوة وزعم أن جبريل عليه السلام يأتيه . ومنهم الحرث الكذاب ، خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل . وخرج في خلافة بني العباس جماعة .

وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقاً . فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم تنشأ دعوته عن جنون أو سوداء . وإنما المراد من قامت له شوكة وبدا له شبهة كمن وصفنا . وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك وبقى منهم من يلحقه بأصحابه وآخرهم الدجال الأكبر . قوله ﴿ وأنا خاتم النبيين ﴾ قال الحسن . الخاتم : الذي ختم به يعني أنه آخر النبيين ، كما قال تعالى (٣٣ : ٤٠) ما كان محمداً أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين)

(١) للسيد صديق حسن خان كتاب الاذاعة لما كان ويكون بين يدي الساعة . عد فيه أولئك الدجالين الى زمنه ، وعد منهم الدجال الافرنيجي الخبيث غلام أحمد القادياني الهندي قبضه الله وأخزاه ، ومن اتبعه على كفره ، فانه ماقام بفتنته وادعى المهدوية ثم النبوة إلا بايعاز ومساعدة دولة نصرانية ، سياستها التفريق للجماعات المسلمين

ولا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله، تبارك وتعالى »

وإنما ينزل عيسى بن مريم في آخر الزمان حاكماً بشريعة محمد ﷺ مصلياً إلى قبلته . فهو كأحد أئمة ، بل هو أفضل هذه الأمة . قال النبي ﷺ « والذي نفسي بيده لينزلن فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً . فليكسرن الصليب ، وليقتلن الخنزير ، وليضعن الجزية »

قوله ﴿ ولا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ﴾ قال يزيد بن هرون ، وأحمد بن حنبل « إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدرى من هم ؟ » قال ابن المبارك وعلى بن المديني ، وأحمد بن سنان ، والبخاري وغيرهم « إنهم أهل الحديث » وعن ابن المديني رواية « هم العرب » واستدل برواية من روى ، هم أهل الغرب . وفسر الغرب بالدلو العظيمة ، لأن العرب هم الذين يستقون بها .

قال النووي : يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ما بين شجاع وبصير بالحرب ، وفقهه ومحدث ومفسر ، وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وزاهد وعابد ، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد ، بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد ، واقتراهم في أقطار الأرض ، ويجوز أن يجتمعوا في البلد الواحد وأن يكونوا في بعض دون بعض منه ، ويجوز إخلاء الأرض من بعضهم أولاً فاولاً إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد ، فاذا انقرضوا جاء أمر الله . اهـ ملخصاً مع زيادة فيه . قاله الحافظ

قال القرطبي : وفيه دليل على أن الاجماع حجة لأن الأمة إذا اجتمعت فقد دخل فيهم الطائفة المنصورة^(١) .

قال المصنف رحمه الله ﷻ وفيه الآية العظيمة : أنهم مع قتلهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم . وفيه البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية ﴿

قلت : واحتج به الامام أحمد على أن الاجتهاد لا ينقطع مادامت هذه الطائفة موجودة . قوله ﴿ حتى يأتي أمر الله ﴾ الظاهر أن المراد به ما روى من قبض من بقي من المؤمنين

(١) المراد من الاجماع : اجماع كل من يعتد به من هذه الأمة في جميع أقطار الأرض ومعرفة ذلك غير متيسرة إلا فيما هو معلوم بالضرورة كالصلوات والصيام ونحوه ، ولذلك يروى عن الشافعي وأحمد : ان من ادعى الاجماع بعد الصحابة فقد أخطأ .

فيه مسائل : الأولى : تفسير آية النساء

الثانية : تفسير آية المائدة

الثالثة : تفسير آية الكهف

الرابعة :- وهي أهمها - مامعنى الايمان بالجنت والطاغوت ، هل هو اعتقاد قلب ، أو هو موافقة أصحابها مع بُغضها ومعرفة بطلانها ؟

الخامسة : قولهم : إن الكفار الذين يعرفون كفرهم أهدي سبيلا من المؤمنين

السادسة :- وهي المقصود بالترجمة - أن هذا لا بد أن يوجد في هذه الأمة ،

كما تقرر في حديث أبي سعيد

السابعة : التصريح بوقوعها ، أعنى عبادة الأوثان في هذه الأمة في جموع كثيرة

بالريح الطيبة ، ووقوع الآيات العظام ، ثم لا يبقى إلا شرار الناس ، كما روى الحاكم أن عبد الله ابن عمرو قال « لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق ، هم شر أهل الجاهلية » فقال عرقبة بن عامر لعبد الله : « اعلم ما تقول ، وأما أنا فسمعت النبي ﷺ يقول : لا تزال عصاة من أمتي يقتلون على أمر الله ظاهرين لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك » قال عبد الله : « ويبعث الله رجلاً ريمحاً المسك ، ومسها مس الحرير فلا تترك أحداً في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة » وفي صحيح مسلم « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في لأرض الله الله »

وعلى هذا فالمراد بقوله في حديث عتبة وما أشبهه « حتى تأتيهم الساعة » ساعتهم . وهي وقت موتهم بهبوب الريح . ذكره الحافظ

وقد اختلف في محل هذه الطائفة ، فقال ابن بطال : أنها تكون في بيت المقدس ، كما رواه الطبراني من حديث أبي أمامة « قيل : يا رسول الله ، أين هم ؟ قال : ببيت المقدس » وقال معاذ ابن جبل رضى الله عنه « هم بالشام » وفي كلام الطبرى ما يدل على أنه لا يجب أن تكون في الشام أو في بيت المقدس دائماً ، بل قد تكون في موضع آخر في بعض الأزمنة

قلت : ويشهد له الواقع وحال أهل الشام وأهل بيت المقدس ، فانهم من أزمئة طويلة

الثامنة: العجبُ العجيبُ : خروج مَنْ يدَّعى النبوة ، مثل المختار مع تكليمه بالشهادتين وتصريحه بأنه من هذه الأمة . وأنَّ الرسولَ حقٌّ وأنَّ القرآنَ حقٌّ . وفيه أن محمدًا خاتم النبيين ، ومع هذا يُصدَّق في هذا كله مع التضادِّ الواضح : وقد خرج المختارُ في آخر عصر الصحابة وتبعه فئامٌ كثيرة .

التاسعة : البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية ، كما زال فيما مضى ، بل لا تزالُ عليه طائفة .

العاشرة : الآية العظمى أنهم مع قتلهم لا يضرهم مَنْ خَذَلهم ولا من خالفهم .

الحادية عشرة : أنَّ ذلك الشرطُ إلى قيام الساعة

الثانية عشرة : ما فيهن من الآيات العظيمة .

منها : إخباره بأن الله زَوَى له المشرقَ والمغرب ، وأخبر بمعنى ذلك فوق كما أخبر ، بخلاف الجنوب والشمال

وإخباره بأنه أُعطي الكنزين .

وإخباره بإجابة دعوته لأُمَّته في الاثنتين

وإخباره بأنه مُبْنَعُ الثالثة

وإخباره بوقوع السيف وأنه لا يُرفع إذا وقع

وإخباره بظهور المتنبئين في هذه الأمة .

وإخباره ببقاء الطائفة المنصورة

لا يعرف فيهم من قام بهذا الأمر بعد شيخ الاسلام ابن تيمية رضى الله عنه وأصحابه في القرن السابع وأول الثامن ، فانهم كانوا في زمانهم على الحق يدعون اليه ، ويناضون عليه ، ويجاهدون فيه . وقد يجيء من أمثالهم بعد بالشام من يقوم مقامهم بالدعوة إلى الحق والتمسك بالسنة . والله على كل شيء قدير

وما يؤيد هذا أن أهل الحق والسنة في زمن الأئمة الأربعة وتوافر العلماء في ذلك الزمان

وكل هذا وقع كما أخبر . مع أن كل واحدٍ منها من أبعد ما يكون في العقول .
الثالثة عشرة : حَصُرُ الخوف على أُمَّته من الأئمة المضلين
الرابعة عشرة : التنبيه على معنى عبادة الأوثان

وقبله وبعده لم يكونوا في محل واحد ، بل هم في غالب الأعمار : في الشام منهم الأئمة ، وفي الحجاز
وفي مصر ، وفي العراق واليمن ، وكلهم على انشق ينضلون ، ويجاهدون أهل البدع ، ولهم المصنفات
التي صارت أعلاماً لأهل السنة ، وحجة على كل مبتدع

فعلى هذا ، فهذه الطائفة قد تجتمع وقد تتفرق ، وقد تكون في الشام ، وقد تكون في غيره ،
فإن حديث أبي أمامة ، وقول معاذ ، لا يفيد حصرها بالشام ، وإنما يفيد أنها تكون في الشام
في بعض الأزمان لا في كلها

وكل جملة من هذا الحديث علم من أعلام النبوة ، فإن كل ما أخبر به النبي ﷺ في هذا
الحديث وقع كما أخبر ﷺ .

وقوله ﴿ تبارك وتعالى ﴾ قال ابن القيم رحمه الله : البركة نومان : أحدهما بركة هي فعلة
والفعل منها بارك ، ويتعدى بنفسه تارة وبأداة « على » تارة ، وبأداة « في » تارة ، والمفعول منها
مبارك . وهو ما جعل منها كذلك ، فكان مباركاً يجعله تعالى

والنوع الثاني : بركة تضاف إليه إضافة الرحمة والعزة ، والفعل منها تبارك ، ولهذا لا يقال
لغيره ذلك ، ولا يصلح إلا له عز وجل ، فهو سبحانه المتبارك ، وعبدته ورسوله المبارك ، كما
قال المسيح عليه السلام (١٩ : ٣٠) وجعلني مباركا أينما كنت) فمن يبارك الله فيه وعليه فهو المبارك
وأما صفة تبارك فمختصة به ، كما أطلقه على نفسه في قوله (١٧ : ٥) تبارك الله رب العالمين)
(٦٧ : ١) تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير) أفلا تراعى كيف اطردت في القرآن
جارية عليه مختصة به ، لا تطلق على غيرد ؟ وجاءت على بناء السعة والمبالغة ، كتعالى وتعظيم
ونحوه ، فجاء بناء (تبارك) على بناء (تعالى) الذي هو دال على كمال العلو ونهايته ، فكذلك
تبارك دال على كمال بركته وعظمته وسعتها . وهذا معنى قول من قال من السلف (تبارك) تعظيم .
وقال ابن عباس رضي الله عنهما : جاء بكل بركة

باب

﴿ ما جاء في السحر ﴾

وقول الله تعالى ﴿ ٢ : ١٠٢ ﴾ ولقد عاموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ﴿

قوله ﴿ باب ما جاء في السحر ﴾ أى والكهانة

السحر فى اللغة : عبارة عما خفى ولطف سببه ، ولهذا جاء فى الحديث « إن من البيان لسحراً »^(١) وسمى السحر سحراً لأنه يقع خفياً آخر الليل

قال أبو محمد المقدسى فى الكفاى : السحر عزائم ورقي وعقد يؤثر فى القلوب والأبدان ؛ فيمرض ويقتل ؛ ويفرق بين المرء وزوجه . قال الله تعالى (٢ : ١٠٢) فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه) وقال سبحانه (ومن شر النفاثات فى العقد) يعنى السواحر اللاتى يعقدن فى سحرهن وينقنن فى عقدهن . ولولا أن للسحر حقيقة لم يأمر الله بالاستعاذة منه

وعن عائشة رضى الله عنها « أن النبى ﷺ سحر حتى إنه ليخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، وأنه قال لها ذات يوم : أتأتى ملسكان ؛ فجلس أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى ، فقتل : ما وجع الرجل ؟ قال : مطبوب . قال : ومن طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم فى مشط و مشاطة وفى جف طلعة ذكر فى برذرؤان » رواه البخارى

قال ﴿ وقول الله تعالى (٢ : ١٠٢) ولقد عاموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق ﴾ قال ابن عباس (من نصيب) قال قتادة : وقد علم أهل الكتاب فيما عهد اليهم : أن الساحر لا خلاق له فى الآخرة . وقال الحسن : ليس له دين

فدلت الآية على تحريم السحر ، وكذلك هو محرم فى جميع أديان الرسل عليهم السلام ؛ كما قال تعالى (٢٠ : ٦٩) ولا يفلح الساحر حيث أتى) وقد نص أصحاب أحمد أنه يكفر بتعلمه وتعليمه . وروى عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله ﷺ « من تعلم شيئاً من السحر قليلاً كان أو كثيراً كان آخر عهده من الله * وهذا مرسل

« ١ » رواه مالك وأحمد والبخارى وأبو داود والترمذى عن ابن عمر

وقوله (٤ : ٥١ يؤمنون بالجبّات والطاغوت)

قال عمر « اجبت السحر ، والطاغوت الشيطان »

وقال جابر « الطواغيت : كهان ، كان ينزل عليهم الشيطان في كل حي واحد »

واختلفوا : هل يكفر الساحر أولا ؟ فذهب طائفة من السلف إلى أنه يكفر ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله . قال أصحابه : إلا أن يكون سحره بأدوية وتسخين وسقى شيء يضر فلا يكفر

وقال الشافعي : إذا تعلم السحر قلنا له : صف لنا سحرك ، فان وصف ما يوجب الكفر ، مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد بإباحته كفر . اهـ

وقد سماه الله كفراً بقوله (١٠٢ : ٢) إنما نحن فتنة فلا تكفر) وقوله (١٠٢ : ٢) وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا) قال ابن عباس في قوله (إنما نحن فتنة فلا تكفر) وذلك أنهما عليهما الخير والشر والكفر والإيمان ، فعرفا أن السحر من الكفر قال ﴿ وقوله تعالى (يؤمنون بالجبّات والطاغوت) تقدم الكلام عليهما في الباب قبله . وفيه أن السحر من الجبّات . قاله المصنف رحمه الله

قوله ﴿ قال عمر رضي الله عنه : الجبّات السحر . والطاغوت : الشيطان ﴾ هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم وغيره

قوله ﴿ وقال جابر : الطواغيت كهان كان ينزل عليهم الشيطان ، في كل حي واحد ﴾ هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم بنحوه مطولا عن وهب بن منبه قال : « سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت التي كانوا يتحاكون اليها ، فقال : إن في جبينه واحداً ، وفي أسنانه واحداً ، وفي هلال واحد ، وفي كل حي واحد ، وهم كهان كانت تنزل عليهم الشياطين » ^(١)

(١) الذي يستخلص من كلام السلف رضي الله عنهم : أن الطاغوت كل ما صرف العبد وصده عن عبادة الله وإخلاص الدين والطاعة لله ورسوله . سواء في ذلك الشيطان من الجن والشيطان من الأنس ، والأشجار والأحجار وغيرها . ويدخل في ذلك بلا شك : الحكم بالقوانين الأجنبية عن الإسلام وشرائعه وغيرها من كل ما وضعه الإنسان ليحكم به في الدماء والفروج والأموال ، وليبطل بها شرائع الله ، من إقامة الحدود وتحريم الربا والزنا

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «اجتنبوا السبع الموبقات

قوله ﴿ قال جابر ﴾ هو ابن عبد الله بن حراء الأنصاري (١)

قوله ﴿ الطواغيت كهن ﴾ أراد أن الكهان من الطواغيت ، فهو من أفراد المعنى

قوله ﴿ كان ينزل عليهم الشيطان ﴾ أراد الجنس لا الشيطان الذي هو ابليس خاصة ، بل تنزل عليهم الشياطين ويحاطبونهم ويخبرونهم بما يسترقون من السمع ، فيصدقون مرة ويكذبون مائة .

قوله ﴿ في كل حي واحد ﴾ الحي واحد الأحياء ، وهم القبائل ، أى في كل قبيلة كاهن يتحاكمون اليه ويسألونه عن الغيب ، وكذلك كان الأمر قبل بعث النبي ﷺ ، فأبطل الله ذلك بالإسلام وحرست السماء بكثرة الشهب .

قوله ﴿ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات ﴾ كذا أورده المصنف غير معزو . وقد رواه البخارى ومسلم

قوله ﴿ اجتنبوا ﴾ أى أبعدوا ، وهو أبلغ من قوله : دعوا واتركوا ، لأن النهى عن التمر بان أبلغ ، كقوله (١: ٦) ولا تتربوا الفواحش ماظهر منها وما باطن)

قوله ﴿ الموبقات ﴾ بموحدة وقف . أى المهلكات . وسُميت هذه موبقات لأنها تهلك فاعلمها في الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات ، وفي الآخرة من العذاب

وفي حديث ابن عمر عند البخارى في الأدب المفرد والطبرى في التفسير ، وعبد الرزاق مرفوعاً وموقوفاً قال « الكبائر تسع - وذكر السبعة المذكورة - وزاد : والاحاد في الحرم ، وعقوق الوالدين » ولابن أبي حاتم عن علي قال « الكبائر - فذكر السبع - إلا مال اليتيم ، وزاد -

واختر ونحو ذلك مما أخذت هذه التوائين لحملها وتحميتها بنفوذها ومنهذها . والقوانين نفسها طواغيت ، وواضعوها ومرجوها ، طواغيت . وأما ما من كل كتاب وضعه العقل البشرى ليحرف عن الحق الذي جاء به رسول الله (ص) إما فساداً أو عن غير قصد من واضعه . فهو طاغوت .

(١) توفي جابر سنة ٧٤ وقيل سنة ٧٧ ، وكان عمره أربعاً وتسعين سنة

قالوا: يا رسول الله، وما مُهن؟ قال الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله

العقوق، والتعرب بعد الهجرة، وفراق الجماعة، ونكث الصقعة»

قال الحافظ: ويحتاج عندي هذا الجواب عن الحكمة في الاختصار على سبع
ويجاب: بأن مفهوم العدد ليس بحجة وهو ضعيف، أو بأنه أعلم أولاً بالمذكورات. ثم أعلم
بما زاد، فيجب الأخذ بزيادة، أو أن الاختصار وقع بحسب المقام بالنسبة إلى السائل.

وقد أخرج الطبراني واسماعيل الفاضلي عن ابن عباس أنه قيل له «الكبائر سبع» قال: «هن أكثر من سبع وسبع» وفي رواية «هي إلى السبعين أقرب» وفي رواية «إلى السبعائة»^(١)
قوله: قال الشرك بالله ﷺ هو أن يجعل لله نداً يدعو ويرجوه، ويخافه كما يخاف الله،
بدأ به لأنه أعلم ذنب عصي الله به، كما في الصحيحين عن ابن مسعود «سألت النبي ﷺ أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك، الحديث» وأخرج الترمذي
بسند عن حماد بن عمار قال: قال يهودي لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا النبي، فقال
له صاحبه: لا تقل نبي، إنه لو سمعك لكان له أربع أعين، فأتيا رسول الله ﷺ فسألاه
عن سبع آيات بينات، فقال النبي ﷺ: لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا،
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تشموا بغيري إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تسحروا،
ولا تأكلوا الربا، ولا تقذفوا محصنة، ولا تولوا للفرار يوم الزحف، وعليكم خاصة اليهود أن
لا تعبدوا في السبت. فقبلاً أيديهم ورجليه. وقالوا: نشهد أنك نبي - الحديث» وقال
حسن صحيح.

قوله (السحر) تقدم معناه. وهذا وجه مناسبة الحديث للترجمة

وقوله (وقتل النفس التي حرم الله) أي حرم قتلها. وهي نفس المسلم المعصوم.

قوله (إلا بالحق) أي بأن تفعل ما يوجب قتلها، كالشرك، والنفس بالنفس، والزاني بعد
الاحصان، وكذا قتل المعاهد، كما في الحديث «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة»

واختلف العلماء فيمن قتل مؤمناً متعمداً، وهل له توبة أم لا؟ فذهب ابن عباس،
وأبو هريرة وغيرهما إلى أنه لا توبة له، استدلالاً بقوله تعالى (٦٣: ٥) ومن يقتل مؤمناً متعمداً

(١) قد ألف الحافظ عبد الرحمن بن رجب رحمه الله كتاباً في عدد الكبائر. طبع.
ولشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله: كتاب مسائل الجاهلية، وهو كذلك في عدد الكبائر

إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف

فجزاؤه جهنم خالداً فيها) وقال ابن عباس « نزلت هذه الآية وهي آخر ما نزل ، وما نسخها شيء » وفي رواية « لقد نزلت في آخر ما نزل ، وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله ﷺ وما نزل وحى » وروى في ذلك آثار تدل لما ذهب إليه هؤلاء ، كما عند الامام أحمد والنسائي وابن المنذر عن معاوية : سمعت رسول الله ﷺ يقول « كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً » .

وذهب جمهور الأمة سلفاً وخلفاً إلى أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله ، فان تاب وأناب وعمل صالحاً بدل الله سيئاته حسنات ، كما قال تعالى (٢٥ : ٦٨ - ٢١) والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقَ أثاماً . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً - الآيات) قوله (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) قال أبو هريرة وغيره « هذا جزاؤه إن جازاه »

وقد روى عن ابن عباس ما يوافق قول الجمهور ، فروى عبد بن حميد والنحاس عن سعيد ابن عباد أن ابن عباس رضي الله عنهما كان يقول (لمن قتل مؤمناً توبة) وكذلك ابن عمر رضي الله عنهما . وروى مرفوعاً « أن جزاءه جهنم إن جازاه » .

قوله (وأكل الربا) أى تناوله بأى وجه كان ؛ كما قال تعالى (٢ : ٢٧٥ - ٢٨٠) الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس - الآيات) قال ابن دقيق العيد : وهو مجرب لسوء الخاتمة . نعوذ بالله من ذلك .

قوله (وأكل مال اليتيم) يعنى التعدى فيه . وعبر بالأكل لأنه أعم وجوه الانتفاع ، كما قال تعالى (٤ : ١٠) إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً)

قوله (والتولى يوم الزحف) أى الادبار عن الكفار وقت التحام القتال ، وإنما يكون كبيرة إذا فرّ إلى غير فئة أو غير متحرف لقتال . كما قيد به فى الآية (١)

(١) فى سورة الأنفال (٨ : ١٦ ، ١٥) يأياها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الادبار . ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً الى فئة فقد باء بغضب من الله)

وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات

وعن جندب مرفوعاً « حدُّ الساحر ضربه بالسيف » رواه الترمذى ، وقال :
الصحيح أنه موقوف .

وفى صحيح البخارى عن بجاله بن عبدة قال :

قوله (وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات) وهو بفتح الصاد : المحفوظات من الزنا ؛
وبكسرهما : المأفطات فزوجهن منه . والمراد الحرائر العفيفات ، والمراد رميمهن بزنا أو لواط ،
والغافلات ، أى عن الفواحش وما رمين به . فهو كناية عن البريئات . لأن الغافل برىء عما
بهت به . والمؤمنات ، أى بالله تعالى احترازاً من قذف الكافرات .
قوله * وعن جندب مرفوعاً « حدُّ الساحر ضربه بالسيف » رواه الترمذى ، وقال :
الصحيح أنه موقوف *

قوله * عن جندب * ظاهر صنيع الطبرانى فى الكبير أنه جندب بن عبدالله البجلي .
لا جندب الخير الأزدى قاتل الساحر فانه رواه فى ترجمة جندب البجلي من طريق خالد العبد
عن الحسن عن جندب عن النبى ﷺ ، وخالد العبد ضعيف . قال الحافظ : والصواب أنه
غيره . وقد رواه ابن قانع والحسن بن سفيان من وجهين عن الحسن عن جندب الخير « أنه جاء
إلى ساحر فضربه بالسيف حتى مات ؛ وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول - فذكره »
وجندب الخير هو جندب بن كعب ، وقيل : جندب بن زهير ، وقيل : هما واحد ، كما قال
ابن حبان : أبو عبدالله الأزدى الغامدى صحابى ، روى ابن السكن من حديث بريدة أن النبى
ﷺ قال « يضرب ضربة واحدة فيكون أمة واحدة »

قوله * حد الساحر ضربة بالسيف * وروى بالهاء وبالتاء ، وكلاهما صحيح .
وبهذا الحديث أخذ مالك وأحمد وأبو حنيفة فقالوا : يقتل الساحر . وروى ذلك عن عمر ،
وعثمان ، وابن عمر ، وحفصة ، وجندب بن عبدالله ، وجندب بن كعب ، وقيس بن سعد ،
وعمر بن عبد العزيز ؛ ولم ير الشافعى القتل عليه بمجرد السحر إلا إن عمل فى سحره ما يبلغ
الكفر . وبه قال ابن المنذر وهو رواية عن أحمد . والأول أولى للحديث ولا أثر عمر ، وعمل به
الناس فى خلافته من غير تكبير .

« كتب عمر بن الخطاب : أن اقتلوا كل ساحر وساحرة » قال فقتلنا ثلاث سواحر
وصح عن حفصة رضي الله عنها أنها أمرت بقتل جارية لها سحر بها . فقتلت
وكذلك صح عن جندب

قال * وفي صحيح البخاري عن بجاللة بن عبدة قال : كتب عمر بن الخطاب أن يقتلوا
كل ساحر وساحرة . قال فقتلنا ثلاث سواحر *
هذا الأثر رواه البخاري كما قال المصنف رحمه الله ؛ لكن لم يذكر قتل السواحر
قوله * عن بجاللة * بفتح الموحدة بعدها جيم ؛ ابن عبدة بفتحين ، التميمي العنبري
بصري ثقة .

قوله * كتب الينا عمر بن الخطاب أن اقتلوا كل ساحر وساحرة * وظاهره أنه يقتل
من غير استتابة . وهو كذلك على المشهور عن احمد ، وبه قال مالك ، لأن علم السحر لا يزول
بالتوبة . وعن أحمد يستتاب ؛ فان تاب قبلت توبته ، وبه قال الشافعي لأن ذنبه لا يزيد عن
الشرك ، والمشرک يستتاب وتقبل توبته ولذلك صح إيمان سحرة فرعون وتوبتهم .
قوله * وصح عن حفصة أنها أمرت بقتل جارية لها سحر بها فقتلت *
هذا الأثر رواه مالك في الموطأ .

وحفصة هي أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب تزوجها النبي ﷺ بعد خنيس بن حذافة
وماتت سنة خمس وأربعين

قوله * وكذلك صح عن جندب * أشار المصنف بهذا إلى قتله الساحر كما رواه البخاري
في تاريخه عن أبي عثمان النهدي قال « كان عند الوليد رجل ياعب فذبح انساناً وأبان رأسه
فمجبنا ، فأعاد رأسه فجاء جندب الأزدي فقتله » ورواه البيهقي في الدلائل مطولاً . وفيه
« فأمر به الوليد فسجن . فذكر القصة بتمامها ولها طرق كثيرة

قوله * قال احمد عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ * احمد هو الامام احمد بن محمد بن حنبل^١

(١) الامام الجليل ، ناصر السنة وقامع البدعة ، الصابر المحتسب في الله والله على مالتى في
نصر دين الله ، العلم الحافظ للحجة . ولد سنة ١٦٤ ومات سنة ٢٤١ . قال الشافعي رحمه الله :
خرجت من بغداد وما خلفت فيها أفقه ولا أروع ولا أزهد من أحمد بن حنبل . رحمه الله عليه

قال أحمد : عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية البقرة

الثانية : تفسير آية النساء

الثالثة : تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما

الرابعة : أن الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الإنس

الخامسة : معرفة السبع الموبقات المخصوصات بالنهاي

السادسة : أن الساحر يكفر

السابعة : أنه يُقتل ولا يستتاب

الثامنة : وجود هذا في المسلمين على عهد عمر ، فكيف بعده ؟

باب

﴿ بيان شيء من أنواع السحر ﴾

قال أحمد : حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف

قوله ﴿ عن ثلاثة ﴾ أي صح قتل الساحر عن ثلاثة ، أو جاء قتل الساحر عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ ، يعني عمر ، وحفصة ، وجندباً . والله أعلم .

قوله : باب ﴿ بيان شيء من أنواع السحر ﴾

قلت : ذكر الشارح رحمه الله تعالى ها هنا شيئاً من الخوارق وكرامات الأولياء وذكر ما اغتر به كثير من الناس من الأحوال الشيطانية التي غرت كثيراً من العوام والجهال ، وظنوا أنها تدل على ولاية من جرت على يديه ممن هو من أولياء الشيطان لا من أولياء الرحمن ثم قال : ولشيخ الاسلام كتاب (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) فراجع . انتهى قال رحمه الله تعالى ﴿ قال أحمد : حدثنا محمد بن جعفر . حدثنا عوف عن حيان بن

عن حيان بن العلاء حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع النبي ﷺ قال « إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت »

قال عوف : العيافة زجر الطير . والطرق الخط يخط بالأرض ^(١)

العلاء ، حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع النبي ﷺ قال « إن العيافة ، والطرق ، والطيرة من الجبت » قال عوف : العيافة زجر الطير ، والطرق الخط يخط في الأرض ، والجبت : قال الحسن « رنة الشيطان » اسناده جيد . ولأبي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه : المسند منه ﴿

قوله ﴿ قال أحمد ﴾ هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل

ومحمد بن جعفر هو المشهور بغندر الهذلي البصري ، ثقة مشهور ، مات سنة ست ومائتين . وعوف هو ابن أبي جميلة — بفتح الجيم — العبدى البصري ، المعروف بعوف الاعرابي ، ثقة مات سنة ست أو سبع وأربعين ، وله ست وثمانون سنة .

وحيان بن العلاء هو بالتحية ، ويقال حيان بن مخارق ، أبو العلاء البصري مقبول وقطن ، بفتح تين أبو سهل البصري صدوق .

قوله (عن أبيه) هو قبيصة — بفتح أوله — ابن مخارق — بضم الميم — أبو عبد الله الهلالي . صحابي نزل البصرة .

قوله (إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت) قال عوف : العيافة زجر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها ، وهو من عادات العرب ، وكثير في أشعارهم ، يقال : عاف يعيف عيفا ، إذا زجر وحدهس وطن .

« ١ » هو ما يسمونه خط الرمل وعلمه ، وهو ذائع بين أهل العصر ، ولبعضهم فيه تأليف وقد يتعیش به كثير من المتكهنين يغرون به البله والجهلة ؛ زاعمين أنهم يطلعون على المغيبات وهم كاذبون ؛ فإن هذا العلم بل الجهل لا يقصد به الا خداع الناس وأكل أموالهم بالباطل ، وقد بحث في قواعده فوجدته كما ذكرت لك رجما بالغيب وهو من الجبت كما في الحديث ؛ فيجب على المؤمنين بالله الكفر به . ومثله ما يسمونه علم قراءة الكف ؛ وقراءة الفنجان ؛ ومناجاة حب البن ونحوه ؛ كل ذلك دجل وسحر واستمتاع كل من شياطين الجن والانس ببعضهم . نسأل الله العافية للمسلمين من هذه الامراض الفتاكة

والجبت : قال الحسن «رنة الشيطان» إسناده جيد
ولأبي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند منه
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « من اقتبس شعبة

قوله (والطرق الخط يخط الأرض) كذا فسر عوف ، وهو كذلك .
وقال أبو السعادات : هو الضرب بالخصي الذي يفعله النساء . وأما الطيرة فيأتي الكلام
عليها في بابها إن شاء الله تعالى .

قوله (من الجبت) أي السحر . قال القاضي : والجبت في الأصل الفشل الذي لا خير
فيه ، ثم استعير لما يعبد من دون الله ، والساحر والسحر
قوله (قال الحسن : رنة الشيطان) قلت : ذكر إبراهيم بن محمد بن مفلح أن في تفسير
بقي بن محمد أن إبليس رن أربع رنات : رنة حين لعن ، ورنة حين أهبط ، ورنة حين
ولد رسول الله ﷺ ، ورنة حين نزلت فاتحة الكتاب . قال سعيد بن جبير : لما لعن الله
تعالى إبليس تغيرت صورته عن صورة الملائكة ، ورن رنة ، فكل رنة منها في الدنيا إلى يوم
القيامة . رواه ابن أبي حاتم . وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما فتح رسول الله ﷺ
مكة رن إبليس رنة اجتمع إليه جنوده . رواه الحافظ الضياء في المختارة : الرنين الصوت .
وقد رن يرن رنيناً ، وبهذا يظهر معنى قول الحسن رحمه الله تعالى .

قوله (ولأبي داود وابن حبان في صحيحه : المسند منه) ولم يذكر التفسير الذي فسر
به عوف . وقد رواه أبو داود بالتفسير المذكور بدون كلام الحسن .

قوله (وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « من اقتبس شعبة
من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر ، زاد ما زاد » رواه أبو داود بإسناد صحيح) وكذا
صححه النووي والذهبي ورواه أحمد وابن ماجه .

قوله (من اقتبس) قال أبو السعادات : قبست العلم واقتبسته إذا علمته (١) . اه
قوله (شعبة) أي طائفة من علم النجوم . والشعبة الطائفة . ومنه الحديث « الحياء

(١) أصله مأخوذ من القبس ، وهو التلليل من النار ليستدفء به . قال موسى (لأهله :
امكثوا إني آنست ناراً لعل آتيكم منها بقبس أو أجدر على النار هدى)

من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر ، زاد مازاد » رواه أبو داود . وإسناده صحيح
والنسائي من حديث أبي هريرة « مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ ،

شعبة من الايمان » أى جزء منه .

قوله (فقد اقتبس شعبة من السحر) المحرم تعلمه .

قال شيخ الاسلام رحمه تعالى : فقد صرح رسول الله ﷺ بأن علم النجوم من السحر ،
وقال تعالى (٢٠ : ٦٩ ولا يفلح الساحر حيث أتى)

قوله (زاد ما زاد) أى كلما زاد من تعلم علم النجوم زاد في الاثم الحاصل بزيادة الاقتباس (١)
من شُعْبِهِ ، فان ما يعتقد في النجوم من التأثير باطل ، كما أن تأثير السحر باطل (٢)

قوله (والنسائي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه « مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ
سَحَرَ . ومن سحر فقد أشرك . ومن تعلق شيئاً وكل إليه » هذا حديث ذكره المصنف من
حديث أبي هريرة وعزاه للنسائي . وقد رواه النسائي مرفوعاً وحسنه ابن مفلح .

قوله (والنسائي) هو الامام الحافظ أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار
أبو عبد الرحمن صاحب السنن وغيرها . روى عن محمد بن المثنى وابن بشار وقتيبة وخلق ، وكان

« ١ » الوعيد لمن يتعلم منه ما يؤدى الى الكفر كادعاء علم الغيب كما في كتيب ينسب الى
أبي معشر وهو شائع بين السحرة الذين يتسمون بأسماء اسلامية يغرون به النساء وضعفة
العقول . وقد تمدن الشياطين واخوانهم من سحرة هذا الزمان في البلاد المتمدة ، فاخترعوا
أسماء للسحر جديدة وصوراً كذلك ، مثل اسم التنويم المغناطيسى ومناجاة الأرواح
واستحضارها بأنواع من الحيل والتعازيم المتمدة أيضاً

(٢) علم النجوم عامان : علم يعرف به سيرها ومدارها ومنارها وأبعادها وأحجامها .
وهذا علم الفلك لا بأس بتعلمه والعمل به . وعلم يُعرف بالعلم الروحاني ، يزعمون أنه معرفة
روحانية المجوم والكواكب وتغيرها في الأرض ومن عليها بالامراض والحروب والعيق
والسعة والموت والحياة ، والسعادة والشقاوة بين الزوجين إذا عقد قرانهما عند اقتران كذا
من النجوم والكواكب بكذا . ولهم في ذلك ما يسمونه بالطالع ، ويعملون جدولاً بالحوادث
التي ستحدث في العام كله من حوادث عامة وخاصة . وهذا هو الدجل والكذب . وهو نوع
من السحر واستخدام الشياطين والقول على الله بلا علم

ومن سحر فقد أشرك . ومن تعلّق شيئاً وكل إليه »

وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « ألا هل أنبئكم ما العَضَةُ ؟

إليه المنتهى في العلم بعلل الحديث ؛ مات سنة ثلاث وثلاثمائة ، وله ثمان وثمانون سنة رحمه الله تعالى قوله (من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر) إعلم أن السحرة إذا أرادوا عمل السحر عقدوا الخيوط ونفثوا على كل عقدة ، حتى ينعقد ما يريدون من السحر ، قال الله تعالى (ومن شر النفاثات في العقد) يعنى السواحر اللاتي ينعان ذلك ، والنفث هو النفخ مع الريق ، وهو دون التفل . والنفث فعل الساحر ، فاذا تكيفت نفسه بالخبث والشر الذي يريده بالمسحور ويستعين عليه بالأرواح الخبيثة نفخ في تلك العقدة نفخاً معه ريق . فيخرج من نفسه الخبيثة نفس مازج للشر والأذى مقارن للريق المازج لذلك ، وقد يتساعد هو والروح الشيطانية على أذى المسحور فيصيبه باذن الله الكونى القدرى لا الشرعى ؛ قاله ابن القيم رحمه الله تعالى .

قواه (ومن سحر فقد أشرك) نص في أن الساحر مشرك ، إذ لا يتأتى السحر بدون الشرك كما حكاها الحافظ عن بعضهم .

قواه (ومن تعلّق شيئاً وكل إليه) أى من تعلّق قلبه شيئاً ؛ بحيث يعتمد عليه ويرجوه وكله الله إلى ذلك الشيء ^(١) . فمن تعلّق على ربه وإلهه وسيده ومولاه رب كل شيء ومليكه ، كفاه ووقاه وحفظه وتولاه . فنعم المولى ونعم النصير . قال تعالى (٣٩ : ٣٦) أليس الله بكاف عبده ؟) ومن تعلّق على السحرة والشياطين وغيرهم من الخلقين وكله الله إلى من تعلّقه فهلك . ومن تأمل ذلك في أحوال الخلق ونظر بعين البصيرة رأى ذلك عياناً ؛ وهذا من جوامع الكلم . والله أعلم

قال (وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ألا هل أنبئكم ما العَضَةُ ؟ هي النيمة ، القالة بين الناس » رواه مسلم)

قوله (ألا هل أنبئكم) أخبركم و (العَضَةُ) بفتح المهملة وسكون المعجمة ؛ قال أبو السعادات

(١) ومن قصر تعلّق قلبه على الله وحده كفاه كما قال تعالى (٦٥ : ٣) ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقال (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وهذا التعلّق هو روح الايمان وخلاصة التوحيد ، فمن تعلّق قلبه بغير الله يرجوه في دفع ضرر أو جلب نفع فقد أشرك بالله أعظم الشرك

هي النيمة : القالة بين الناس » رواه مسلم

ولهما عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « إن من البيان لسحراً »

هكذا يروى في كتب الحديث . والذي في كتب الغريب « ألا أنبئكم ما العِضَّة » بكسر العين وفتح الضاد . قال الزمخشري : أصلها « العضبة » فعلة من العضه وهو البهت . فحذفت لامه ، كما حذفت من السنَّة والشَّفة ؛ وتجمع على « عضين » ثم فسره بقوله « هي النيمة القالة بين » فأطلق عليها « العضه » لأنها لا تنفك عن الكذب والبهتان غالباً . ذكره القرطبي وذكر ابن عبد البر عن يحيى بن أبي كثير قال : « يفسد النمام والكذاب في ساعة ما لا يفسد الساحر في سنة » . وقال أبو الخطاب في عيون المسائل : ومن السحر السعي بالنيمة والافساد بين الناس . قال في الفروع : ووجهه أنه يقصد الأذى بكلامه وعمله على وجه المكر والحيلة ، أشبه السحر ، وهذا يعرف بالعرف والعادة أنه يؤثر وينتج ما يعمل السحر ، أو أكثر فيعطى حكمه آسوية بين المتماثلين أو المتقاربين . لكن يقال : الساحر إنما يكفر لو وصف السحر وهو أمر خاص ودليله خاص ، وهذا ليس بساحر . وإنما يؤثر عمله ما يؤثره فيعطى حكمه إلا فيما اختص به من الكفر وعدم قبول التوبة انتهى ملخصاً

وبه يظهر مطابقة الحديث للترجمة . وهو يدل على تحريم النيمة ؛ وهو مجمع عليه قال ابن حزم رحمه الله : اتفقوا على تحريم الغيبة والنيمة في غير النصيحة الواجبة . وفيه دليل على أنها من الكبائر .

قوله (القالة بين الناس) قال أبو السعادات : أي كثرة القول وإيقاع الخصومة بين الناس ومنه الحديث « فشت القالة بين الناس »

قال ﴿ ولهما عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « إن من البيان لسحراً » ﴾ البيان البلاغة والفصاحة . قال صعصعة بن صوحان « صدق نبى الله ، فإن الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحق من صاحب الحق ، فيسحر القوم ببَيانه فيذهب بالحق » وقال ابن عبد البر تأولته طائفة على الذم . لأن السحر مذموم ، وذهب أكثر أهل العلم وجماعة أهل الأدب إلى أنه على المدح . لأن الله تعالى مدح البيان . قال وقد قال عمر بن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فأحسن المسألة فأعجبه قوله . قال : « هذا والله السحر الحلال » انتهى . والأول أصح

فيه مسائل :

الأولى : أن العياقة والطرق والطيرة من الجبت

الثانية : تفسير العياقة والطرق

الثالثة : أن علم النجوم نوع من السحر

الرابعة : العقد مع النفس من ذلك

الخامسة : أن النيمة من ذلك

السادسة : أن من ذلك بعض الفصاحة

باب

﴿ ماجاء في الكهان ونحوهم ﴾

والمراد به البيان الذي فيه تمويه على السامع وتبليس ، كما قال بعضهم :
في زخرف القول تزيين لباطله والحق قد يعتريه سوء تعبير
مأخوذ من قول الشاعر :

تقول : هذا مُججاج النحل ، تمدحه وإن تشأ قلت : ذا قء الزنابير
مدحاً وذمماً ، وما جاوزت وصفهما والحق قد يعتريه سوء تعبير

قوله (إن من البيان لسحراً) هذا من التشبيه البليغ ، ليكون ذلك يعمل عمل السحر ،
فيجعل الحق في قالب الباطل ، والباطل في قالب الحق . فيستميل به قلوب الجاهل ، حتى
يقبلوا الباطل وينكروا الحق ، ونسأل الله الثبات والاستقامة على الهدى .

وأما البيان الذي يوضح الحق ويقرره ، ويبطل الباطل ويدينه . فهذا هو الممدوح .
وهكذا حال الرسل وأتباعهم ، ولهذا علت مراتبهم في الفضائل وعظمت حسناتهم .

وبالجملة فالبيان لا يحمد إلا إذا لم يخرج إلى حد الاسهاب والاطناب وتغطية الحق وتحسين

الباطل . فاذا خرج إلى هذا فهو مذموم . وعلى هذا تدل الأحاديث كحديث الباب وحديث « إن
الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة بلسانها » رواه أحمد وأبو داود

روى مسلم في صحيحه عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال « من أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوما »

قوله ﴿ باب ما جاء في الكهان ونحوهم ﴾

« الكهان » هو الذي يأخذ عن مسترق السمع ، وكانوا قبل المبعث كثيرا . وأما بعد المبعث فانهم قليل . لأن الله تعالى حرس السماء بالشهاب . وأكثر ما يقع في هذه الأمة ما يخبر به الجن أولياءهم من الانس عن الأشياء الغائبة بما يقع في الأرض من الأخبار ، فيظنه الجاهل كشافا وكرامة ^(١) ، وقد اغتر بذلك كثير من الناس يظنون الخبر لهم بذلك عن الجن وليا لله . وهو من أولياء الشيطان ؛ كما قال تعالى (٦ : ١٢٨) ويوم نحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس . وقال أولياؤهم من الانس : ربنا استمتع بعضنا ببعض . وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا . قال النار مشواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم

قوله ﴿ روى مسلم في صحيحه عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال « من أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه بما يقول لم تقبل له صلاة أربعين يوما » ﴾

قوله ﴿ عن بعض أزواج النبي ﷺ ﴾ هي حفصة ، ذكره أبو مسعود الثقفي . لأنه ذكر هذا الحديث في الأطراف في مسندها

قوله (من أتى عرافا) سيأتي بيان العراف إن شاء الله تعالى . وظاهر هذا الحديث أن الوعيد مرتب على مجيئه وسؤاله ، سواء صدقه أو شك في خبره . فان في بعض روايات الصحيح « من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة »

قوله ﴿ لم تقبل له صلاة ﴾ إذا كانت هذه حال السائل ، فكيف بالمسئول ؟ قال النووي

« ١ » والواقع أن ذلك من تألف روح الشيطان القربين مع روح قرينه الانسان الخبيث فيتناجيان . ويتكلم الشيطان مع قرينه بما يحب من الأخبار التي يتلقاها الشيطان عن الشيطان الآخر قرين الانسان الآخر . وهكذا فان لكل انسان قرينا من الشيطان كما جاء ذلك في القرآن والسنة . فيخبر شيطان الانس بما أوحى اليه شيطان الجن من أخبار السائل وأحواله في منزله وخصوصية نفسه مما ألقاه اليه الشيطان القربين ، فيظن الجهلة والمغفلون أن ذلك عن صلاح وتقوى وكرامات ؛ وأنه بصلاحة قد كشف الحجاب عنه . وهذا من أضل الضلال ومن أعظم الخذلان وان اعتقده وخدع به كثير ممن ينتسب الى ظاهر العلم والصلاح

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » رواه أبو داود

وللأربعة والخامس وقال صحيح على شرطهما عن (١) « من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ »

وغيره : معناه أنه لا ثواب له فيها ، وإن كانت مجزئة بسقوط الفرض عنه ، ولا بد من هذا التأويل في هذا الحديث ، فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من أتى العراف إمادة صلاة أربعين ليلة . اهـ ملخصاً

وفي الحديث النهي عن إتيان الكاهن ونحوه . قال القرطبي : يجب على من قدر على ذلك من محتسب وغيره أن يقيم من يعاطى شيئاً من ذلك من الأسواق وينكر عليهم أشد النكير ، وعلى من يجيء اليهم ، ولا يغتر بصدقهم في بعض الأمور ولا بكثرة من يجيء اليهم ممن ينتسب إلى العلم ، فانهم غير راسخين في العلم بل من الجهال بما في إتيانهم من الحذور

قال * وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » رواه أبو داود *

وفي رواية أبي داود « أو أتى امرأة — قال مسدد : امرأته حائضاً — أو أتى امرأة . قال مسدد : امرأته في دبرها — فقد برىء مما أنزل على محمد ﷺ » فنقل هذا الحديث من السنن حذف منه هذه الجملة واقتصر على ما يناسب الترجمة

قال * وللأربعة والخامس — وقال صحيح على شرطهما عن من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ *

هكذا بيّض المصنف لاسم الراوى . وقد رواه أحمد والبيهقي والخامس عن أبي هريرة مرفوعاً قوله (من أتى كاهناً) قال بعضهم : لا تعارض بين هذا وبين حديث « من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » هذا على قول من يقول هو كفر دون كفر ، أما على قول من يقول بظاهر الحديث فيسأل عن وجه الجمع بين الحديثين . وظاهر الحديث أنه يكفر متى اعتقد صدقه بأى وجه كان . وكان غالب الكهان قبل النبوة إنما كانوا يأخذون

ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً
وعن عمران بن حصين مرفوعاً « ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن
عن الشياطين .

قوله (فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ) قال القرطبي : المراد بالمتزل الكتاب والسنة . اهـ
وهل الكفر في هذا الموضع كفر دون كفر ، فلا ينقل عن الملة ، أم يتوقف فيه ، فلا يقال
يخرج عن الملة ولا لا يخرج ؟ وهذا أشهر الروايتين عن أحمد رحمه الله تعالى
قال ﴿ ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً ﴾

أبو يعلى اسمه أحمد بن علي بن المثنى الموصلي الإمام صاحب التصانيف كالسند وغيره .
روى عن يحيى بن معين وأبي خيثمة وأبي بكر بن أبي شيبة وخلق . وكان من الأئمة الحفاظ ؛
مات سنة سبع وثلاثمائة ؛ وهذا الاثر رواه البزار أيضاً ولفظه « من أتى كاهناً أو ساحراً فصدقه
بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » وفيه دليل على كفر الكاهن والساحر لأنهما
يدعيان علم الغيب وذلك كفر ، والمصدق لهما يعتقد ذلك ويرضى به وذلك كفر أيضاً ^(١)

قال ﴿ وعن عمران بن حصين رضي الله عنه مرفوعاً « ليس منا من تطير أو تطير له ،
أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له . ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر
بما أنزل على محمد ﷺ » رواه البزار بأسناد جيد ؛ ورواه الطبراني في الأوسط بأسناد حسن
من حديث ابن عباس دون قوله « ومن أتى كاهناً » إلى آخر ﴾

قوله (ليس منا ^(٢)) فيه وعيد شديد يدل على أن هذه الأمور من الكبائر وتقدم أن
الكهانة والسحر كفر .

قوله (من تطير) أي فعل الطيرة (أو تطير له) أي قبل قول المتطير له وتابعه وكذا
(١) وذلك لأن في الكتاب المنزل (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام
وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت ، إن الله عليم خبير) وقال
في سورة الأنعام (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) وقال في سورة الجن (عالم الغيب
فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) فمن صدق العراف والكاهن فقد كذب
بهذه الآيات ، ومن كذبها كفر

(٢) فيه دليل على نفى الإيمان الواجب ، وهو لا ينافي ما تقدم من أن الطيرة شرك ؛ وأن
الكهانة كفر

أَوْ تَكْهِنَ لَهُ ، أَوْ سَجِرَ أَوْ سَجَرَ لَهُ . وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ
بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ » رواه البزار بإسناد جيد

ورواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله
« ومن أتى - إلى آخره »

قال البغوي : العراف الذي يدعى معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على
المسروق ومكان الضالة . ونحو ذلك

وقيل : هو الكاهن . والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل . وقيل :
الذي يخبر عما في الضمير

وقال أبو العباس بن تيمية : العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن
يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق

معنى « أَوْ تَكْهِنَ أَوْ تَكْهِنَ لَهُ » كالذي يأتي الكاهن ويصدقه ويتابعه ، وكذلك من عمل
الساحر له السحر

فكل من تلقى هذه الأمور عن تعاطاها فقد برىء منه رسول الله ﷺ لكونها إما
شركاً ، كالطيرة ، أو كفراً كالكهانة والسحر ، فمن رضى بذلك وتابع عليه فهو كالفاعل لقبوله
الباطل واتباعه .

قوله ﴿ رواه البزار ﴾ هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق ، أبو بكر البزار البصري صاحب
المسند الكبير . وروى عن ابن بشار وابن المثنى وخلق ، مات سنة اثنتين وتسعين ومائتين .
قوله ﴿ قال البغوي إلى آخره ﴾ البغوي - بفتحين - هو الحسين بن مسعود الفراء
الشافعي ، صاحب التصانيف وعالم أهل خراسان ، كان ثقة فقيهاً زاهداً ، مات في شوال سنة
ست عشرة وخمسمائة رحمه الله تعالى .

قوله ﴿ العراف : الذي يدعى معرفة الأمور ﴾ ظاهره : أن العراف هو الذي يخبر عن
الوقائع كالسرقة وسارقها والضالة ومكانها :

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : إن العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال

ونحوهم ، كالحازر الذى يدعى علم الغيب أو يدعى الكشف .

وقال أيضاً : والمنجم يدخل فى اسم العراف ، وعند بعضهم هو معناه .

وقال أيضاً : والمنجم يدخل فى اسم الكاهن عند الخطأى وغيره من العلماء ، وحكى ذلك عن العرب . وعند آخرين هو من جنس الكاهن ، وأسوأ حالا منه ، فيلحق به من جهة المعنى .

وقال الامام أحمد : العرافة طرّف من السحر . والساحر أخبث .

وقال أبو السعادات : العرّاف المنجم ، والحزر الذى يدعى علم الغيب ، وقد استأثر الله تعالى به .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : من اشتهر باحسان الزجر عندهم سموه عافا ، وعرافا . والمقصود من هذا : معرفة أن من يدعى معرفة علم شئ من المغيبات فهو إما داخل فى اسم الكاهن ، وإما مشارك له فى المعنى فيلحق به . وذلك أن إصابة الخبر ببعض الأمور الغائبة فى بعض الأحيان يكون بالكشف . ومنه ماهر من الشياطين ويكون بالفأل والزجر والطيرة والضرب بالخصى والخط فى الأرض والتنجم والسكينة والسحر ، ونحو هذا من علوم الجاهلية ، ونعنى بالجاهلية كل من ليس من أتباع الرسل عليهم السلام ، كالفلاسفة والسكهان والمنجمين ، وجاهلية العرب الذين كانوا قبل مبعث النبي ﷺ ، فإن هذه علوم لقوم ليس لهم علم بما جاءت به الرسل صلى الله عليه وسلم ^(١) ، وكل هذه الأمور يسمى صاحبها كاهناً وعرافاً أو فى معناها ، فمن اتهم فصدقهم بما يقولون لحقه الوعيد . وقد ورث هذه العلوم عنهم أقوام فادعوا بها علم الغيب الذى استأثر الله بعلمه ، وادعوا أنهم أولياء وأن ذلك كرامة .

ولا ريب أن من ادعى الولاية ، واستدل بإخباره ببعض المغيبات فهو من أولياء الشيطان

(١) ومعنى الجاهلية : الاعراض عن العلم المنزل من الله على رسوله هدى ورحمة ، والاعتماد على التقاليد والعادات والظنون والتخرصات ، وما يوحى به الشياطين ، ويحددها قول الله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا) وقد عادت الجاهلية الى الناس اليوم مثل الجاهلية الاولى وشرأ منها ، ولا يمنع وجود القرآن والحديث لأنهم اخذوها من مورس ، فوجدوها حجة عليهم فقط ، ولا يعيرك منهم عمائم ولحى وصور فما وراءها الا جاهلية وعقلية عامية قد تكون شرأ من عقلية من يتبعون أذئاب الابل والبقر . ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور

لا من أولياء الرحمن، إذ الكرامة أمر يجريه الله على يد عبده المؤمن التقي، إما بدعاء أو أعمال
صالحة لا صنع للولي فيها، ولا قدرة له عليها، بخلاف من يدعى أنه ولي ويقول للناس: اعملوا أنى
أعلم المغيبات، فإن هذه الأمور قد تحصل بما ذكرنا من الأسباب، وإن كانت أسبابا محرمة
كاذبة في الغالب، ولهذا قال النبي ﷺ في وصف الكهان «فيكذبون معها مائة كذبة» فبين أنهم
يصدقون مرة ويكذبون مائة، وهكذا حال من سلك سبيل الكهان ممن يدعى الولاية والعلم بما في
ضائر الناس، مع أن نفس دعواه دليل على كذبه. لأن في دعواه الولاية تركية النفس المنهى عنها
بقوله تعالى (٣٢: ٥٣) فلا تزكوا أنفسكم (وليس هذا من شأن الأولياء، فإن شأنهم الإزراء على
نفوسهم وعيبيهم لها، وخوفهم من ربهم، فكيف يأتون الناس ويقولون: اعرفوا أننا أولياء، وأنا نعلم
الغيب؟ وفي ضمن ذلك طلب المنزلة في قلوب الخلق واقتناص الدنيا بهذه الأمور. وحسبك بحال
الصحابة والتابعين رضى الله عنهم، وهم سادات الأولياء، أفكان عندهم من هذه الدعاوى
والشطحات شيء؟ لا والله بل كان أحدهم لا يملك نفسه من البكاء إذا قرأ القرآن، كالصديق
رضي الله عنه، وكان عمر رضى الله عنه يسمع نشيجه من وراء الصفوف يبكي في صلاته، وكان يمر
بالآية في ورده من الليل فيمرض منها ليالى يعودونه، وكان تميم الدارى يتقلب على فراشه ولا
يستطيع النوم إلا قليلا خوفا من النار ثم يقوم إلى صلاته. ويكفيك في صفات الأولياء ما ذكره الله
تعالى في صفاتهم في سورة الرعد والمؤمنين والفرقان والذاريات والطور^(١) فالتصفون بتلك الصفات

«١» قوله تعالى (١٣: ١٩ و ٢٠) إنما يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهده الله ولا
ينقضون الميثاق - (الآيات الى ٢٤) وقوله (١٣: ٣٠) الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله
ألا بذكر الله تطمئن القلوب. الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب (وقوله
(٢٢: ٥٧) ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون - (الآيات الى ٦١) وقوله (٢٥: ٦٣) وعباد
الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما - (الآيات الى ٧٦)
وقوله (٥١: ١٥) ان المتقين في جنات وعيون - (الآيات الى ١٩) وقوله (٥٢: ١٧) ان المتقين
في جنات ونعيم - (الآيات الى ٢٨)

هذا وفي القرآن الكريم صفات المؤمنين كثيرا جدا، بل أكثر آى القرآن في وصف الايمان
وأهله، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. ومن أدل الدلائل على أن الجاهل
ضرب على القلوب نطاقا كثيفا أن يعتقد الناس هذه الدرجة الرفيعة لعباد الرحمن في قوم
يبولون على ثيابهم وهم في غاية القدر والوسخ، ولا يركعون لله ركعة، وقد سلبوا كل نعمة
الا الحيوانية، وربما تكلم الشيطان على ألسنتهم بالكلمة يفتن بها أولئك الجاهلين، ولا قوة الا بالله

وقال ابن عباس - في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم - « ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق

فيه مسائل :

الأولى : لا يجتمع تصديق الكاهن مع الايمان بالقرآن

الثانية : التصريح بأنه كفر

الثالثة : ذكر من تُكسهن له

الرابعة : ذكر من تُطير له

الخامسة : ذكر من سحر له

هم الأولياء الأصفياء ، لأهل الدعوى والكذب ومنازعة رب العالمين فيما اختص به من الكبرياء والعظمة وعلم الغيب ، بل مجرد دعواه علم الغيب كفر . فكيف يكون المدعى لذلك ولياً لله ؟ ولقد عظم الضرر واشتد الخطب هؤلاء المفترين الذين ورثوا هذه العلوم عن المشركين ، ولبسوا بها على خفافيش القلوب . نسأل الله السلامة والعافية في الدنيا والآخرة

قوله ﴿ وقال ابن عباس في قوم يكتبون أبا جاد إلى آخره ﴾ هذا الأثر رواه الطبراني عن ابن عباس مرفوعاً . واسناده ضعيف . ولفظه « رُبُّ مُعَلِّمِ حُرُوفِ أَبِي جَاد دَارِسٍ فِي النُّجُومِ لَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَلْقٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ورواه حميد بن زنجويه عنه بلفظ « رُبُّ نَاطِرٍ فِي النُّجُومِ وَمَتَعَلِّمِ حُرُوفِ أَبِي جَاد لَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَلْقٌ »

قوله ﴿ ما أرى ﴾ يجوز فتح الهمزة بمعنى : لا أعلم . ويجوز ضمها بمعنى : لا أظن وكتابة « أبي جاد » وتعلمها لمن يدعى بها علم الغيب هو الذي يسمى علم الحرف ^(١) ، وهو الذي جاء فيه الوعيد ، فأما تعلمها للتعجبي وحساب الجمل فلا بأس به .

قوله ﴿ وينظرون في النجوم ﴾ أى ويعتقدون أن لها تأثيراً كما سيأتى في باب التنجيم . وفيه من الفوائد عدم الاغترار بما يؤتاه أهل الباطل من معارفهم وعلومهم كما قال تعالى (٨٣: ٤٠) فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون

(١) وينسبه الدجالون المشركون إلى جعفر الصادق ؛ ولهم في ذلك كلام كثير في منتهى الكفر والظاهر أنه من وضع الرافضة الذين استجابوا لسلفهم اليهود فأعملوا في هدم الاسلام كل معول

السادسة: ذكر من تعلم أباجاد
السابعة: ذكر الفرق بين الكاهن والعراف

❦ باب ما جاء في النشرة ❦

عن جابر أن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة ؟ فقال هي من عمل الشيطان
رواه أحمد بسند جيد . وأبو داود وقال : سئل أحمد عنها فقال : ابن مسعود
يكره هذا كله

❦ قوله ❦ باب ما جاء في النشرة ❦

بضم النون ؛ كما في القاموس . قال أبو السعادات : النشرة ضرب من العلاج والرقية ،
يعالج به من يظن أن به مساً من الجن ، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ما خمره من الداء ؛
أي يكشف ويزال .

قال الحسن : النشرة من السحر . وقد نشرت عنه تنشيراً ، ومنه الحديث : « فلعل طباً
أصابه ؛ ثم نشره بقل أعوذ برب الناس » أي رقه .

وقال ابن الجوزي : النشرة حل السحر عن المسحور . ولا يكاد يقدر عليه إلا من يعرف السحر
قال ❦ عن جابر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة فقال : هي من
الشيطان » رواه أحمد بسند جيد ، وأبو داود ، وقال : سئل أحمد عنها ، فقال : ابن مسعود
يكره هذا كله ❦

هذا الحديث رواه أحمد ورواه عنه أبو داود في سننه . والفضل بن زياد في كتاب المسائل
عن عبد الرزاق عن عقيل بن معقل بن منبه عن جابر فذكره . قال ابن مفلح : اسناد جيد ،
وحسن الحافظ اسناده

قوله ❦ سئل عن النشرة ❦ والألف واللام في (النشرة) للعهد أي النشرة المعهودة التي
كان أهل الجاهلية يصنعونها هي من عمل الشيطان

قوله ❦ وقال : سئل أحمد عنها فقال : ابن مسعود يكره هذا كله ❦ أراد أحمد رحمه الله
أن ابن مسعود يكره النشرة التي هي من عمل الشيطان كما يكره تعليق التمايم مطلقاً

وفي البخارى عن قتادة : قلت لابن المسيب : رجل به طَبُّ أو يُؤْخَذُ عن امرأته ، أَيُحْلَلُ عنه أو يُنْشَرُ ؟ قال : لا بأس به ، إنما يريدون به الإصلاح ، فأما ما ينفع فلم ينفعه . اهـ

وروى عن الحسن أنه قال لا يُحْلَلُ السحر إلا ساحر

قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور ، وهى نوعان (أحدهما) حل

قوله ﴿ وللبخارى عن قتادة : قلت لابن المسيب « رجل به طَبُّ أو يُؤْخَذُ عن امرأته أَيُحْلَلُ عنه ، أو يُنْشَرُ ؟ قال : لا بأس به : إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينفعه » قوله ﴿ عن قتادة ﴾ هو ابن دعامة — بكسر الدال — الدوسى ثقة فقيه من أحنف التابعين . قالوا إنه ولد أكمه . مات سنة بضع عشرة ومائة

قوله ﴿ رجل به طَبُّ ﴾ بكسر الطاء . أى سحر ، يقال : طَبَّبَ الرجل — بالضم — ذا سحر . ويقال : كنوا عن السحر بالطب تفاؤلاً . كما يقال ، للديغ : سليم وقال ابن الانبارى : الطب من الاضداد . يقال لعلاج الداء طب ، والسحر من الداء يقال له طب .

قوله ﴿ يُؤْخَذُ ﴾ بفتح الواو مهموزة وتشديد الخاء المعجمة وبعدها ذال معجمة ، أى يحبس عن امرأته فلا يصل إلى جماعها . والأخذة — بضم الهمزة — الكلام الذى يقوله الساحر قوله ﴿ أَيُحْلَلُ ﴾ بضم الياء وفتح الحاء مبنى للمفعول قوله ﴿ أو يُنْشَرُ ﴾ بتشديد المعجمة

قوله (لا بأس به) يعنى أن النشرة لا بأس بها لأنهم يريدون بها الإصلاح ؛ أى إزالة السحر ؛ ولم ينفع عما يراد به الإصلاح ، وهذا من ابن المسيب يحمل على نوع من النشرة لا يعلم أنه سحر .

قوله ﴿ وروى الحسن أنه قال « لا يُحْلَلُ السحر إلا ساحر » ﴾ هذا الأثر ذكره ابن الجوزى فى جامع المسانيد .

والحسن هو ابن أبى الحسن واسمه : يسار — بالتحية والمهمله — البصرى الأنصارى : مولاهم . ثقة فقيه ، إمام من خيار التابعين . مات سنة عشر ومائة رحمه الله ، وقد قارب التسعين

بسحر مثله ، وهو الذى من عمل الشيطان . وعليه يُحمل قول الحسن ، فيتقرب
الناشر والمنتشر إلى الشيطان بما يجب ، فيبطل عمله عن المسحور (والثانى) النشرة
بالرقية والتعوذات والأدوية والدعوات المباحة . فهذا جائز .

فيه مسائل:

الأولى : النهى عن النشرة . الثانية : الفرق بين المنهى عنه والمرخص فيه عما

يزيل الإشكال

قوله * (قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور ، وهى نوعان ، حل بسحر
مثله ، وهو الذى من عمل الشيطان إلى آخره) * وما جاء فى صفة النشرة الجائزة : ما رواه
ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ليث بن أبي سليم قال «بلغنى أن هؤلاء الآيات شفاء من السحر
بإذن الله ، تقرأ فى إناء فيه ماء ، ثم يصب على رأس المسحور ^(١) : الآية التى فى سورة يونس
(١٠ : ٨١) فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيبيطله . إن الله لا يصلح عمل
المفسدين : ٨٢ ويحق الحق بكلماته ولو كره المجرمون) وقوله (١١٨:٧-١٢٠) فوقع الحق وبطل
ما كانوا يعملون) إلى آخر الآيات الأربع . وقوله (٢٠ : ٦٩) إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح
الساحر حيث أتى)

وقال ابن بطال : فى كتاب وهب بن منبه : أنه يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه
بين حجرين ثم يضر به بالماء ويقرأ فى آية الكرسى والقواقل ثم يحسو منه ثلاث حسوات ثم
يغتسل به يذهب عنه كل ما به ، وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله .

قلت : قول العلامة ابن القيم (والثانى النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والأدوية

(١) مثل هذا لا يعمل فيه برأى ليث بن سليم ولا برأى ابن القيم ولا غيرهما ؛ وإنما
يعمل بالسنة الثابتة عن رسول الله «ص» ولم يحى عنه «ص» شىء مما يقول ابن أبي سليم
ولا ابن القيم . وما ينقل عن وهب بن منبه فعلى سنة الاسرائيليين لا على هدى خير المرسلين .
ومن باب هذا التساهل دخلت البدع ثم الشرك الأكبر . وعلى المؤمن الناصح لنفسه أن يعرض
بالنواجذ على هدى رسول الله «ص» والخلفاء الراشدين رضى الله عنهم ويتجنب المحدثات
وان كانت عن من يكون فكل أحد يؤخذ من قوله ويرد عليه إلا رسول الله «ص» ٣٨٢

﴿ باب ما جاء في التطير ﴾

وقول الله تعالى ﴿ ٧ : ١٣١ ﴾ ألا إنما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿
المباحة فهذا جائز ﴾ يشير رحمه الله إلى مثل هذا ، وعليه يحمل كلام من أجاز النشرة من العلماء
والحاصل : أن ما كان منه بالسحر فيحرم ، وما كان بالقرآن والدعوات والأدوية المباحة
فجائز . والله أعلم

قوله ﴿ باب ما جاء في التطير ﴾

أى من النهى عنه والوعيد فيه ، مصدر تطير يتطير ، و « الطيرة » بكسر الطاء وفتح
الياء ، وقد تسكن : اسم مصدر من تطير طيرة ، كما يقل : تخير خيرة ، ولم يجىء في المصادر
على هذه الزنة غيرهما ، وأصله التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرهما ، وكان ذلك
يصدهم عن مقاصدهم ، فنفاه الشارع وأبطله ، وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع ولا دفع ضرر .
قال المدائني « سألت رؤوبه بن العجاج قلت : ما السائح ؟ قال ما ولاك ميامنه . قلت :
ما البارح ؟ قال : ما ولاك مياسره . والذي يجىء من أمامك فهو الناطح والنطيح ، والذي يجىء
من خلفك فهو القاعد والقعيد »

ولما كانت الطيرة من الشرك المنافي لكمال التوحيد الواجب لكونها من إلقاء الشيطان
وتخويفه ووسوسته ^(١) ذكرها المصنف رحمه الله في كتاب التوحيد تحذيراً مما ينافي كمال
التوحيد الواجب .

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٧ : ١٣١) ألا إنما طائرهم عند الله ﴾ الآية ﴿ ذكر تعالى هذه الآية
في سياق قوله (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا) موسى ومن معه
الآية ﴾ المعنى : أن آل فرعون كانوا إذا أصابتهم الحسنة ، أى انلصّب والسعة والعافية ، كما

(١) وذلك بتعلق القلب بها خوفاً وطمعاً ، ومناقاتها للتوكل على الله الذى لا ينفع ولا يضر
غيره ، واعتقاد النفع والضرر فى طائر ونحوه لا علم عنده ولا قصد ، وإنما تذهب وتجىء فى
ضرورة معاشها وشئونها . فاعتقاد أن لهذه الحركات ذات اليمين وذات الشمال أثراً فى جلب
خير أو دفع ضرر من سخف العقول وفساد الفطر ، وتمسك الخرافات والجبل وعمى القلوب .
وهذا اعتقاد المنجمين فى النجوم التى سخرها الله تعالى تجري فى بروجها ومداراتهم المستقر لها ،
اعتقدوا لها تأثيراً فى الكون وهو اعتقاد الصابئة الذين أرسل الله إليهم إبراهيم عليه السلام

وقوله ﴿ ٣٦ : ١٩ ﴾ قالوا طائرکم معکم ان ذکرتم بل أنتم قوم مسرفون ﴿

فسره مجاهد وغيره - قالوا : لك هذه ، أي نحن الجديرون والحقيقيون به ، ونحن أهله . وإن تصبهم سيئة . أي بلاء وقحط تطيروا بموسى ومن معه ، فيقولون : هذا بسبب موسى وأصحابه أصابنا بشؤمهم فقال الله تعالى (ألا إنما طائرهم عند الله) قال ابن عباس « طائرهم : ما قضى عليهم وقدر لهم » وفي رواية « شؤمهم عند الله ومن قبله » أي إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم بآياته ورساله

قوله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي أن أكثرهم جهال لا يدرون . ولو فهموا وعقلوا لعلموا أنه ليس فيما جاء به موسى عليه السلام إلا الخير والبركة والسعادة والفلاح لمن آمن به واتبعه قوله ﴿ ٣٦ : ١٩ ﴾ قالوا طائرکم معکم - الآية ﴿ المعنى - والله أعلم - حظكم وما نابكم من شر معكم ؛ بسبب أفعالكم وكفركم ومخالفتكم الناصحين ، ليس هو من أجلنا ولا بسببنا . بل يبيغكم وعدوانكم . فطائر الياقوت الظالم معه ، فما وقع به من الشر فهو سببه الجالب له . وذلك بتضاء الله وقدره وحكمته وعدله ؛ كما قال تعالى (٣٥ : ٦٨) أفنجعل المسلمين كالمجرمين ٣٦ ما لكم كيف تحكمون) ويحتمل أن يكون المعنى : طائرکم معکم . أي راجع عليكم ، فالتطير الذى حصل لكم إنما يعود عليكم . وهذا من باب القصاص فى الكلام . ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم » ذكره ابن القيم رحمه الله قوله تعالى (أن ذكرتم) أي من أجل أننا ذكرناكم وأمرناكم بتوحيد الله فابلتمونا بهذا الكلام (بل أنتم قوم مسرفون) قال قتادة : أن ذكرناكم بالله تطيرتم بنا ؟

ومناسبة الآيتين للترجمة : أن التطير من عمل أهل الجاهلية والمشركين . وقد ذمهم الله تعالى به ومقتهم ؛ وقد نهى رسول الله ﷺ عن التطير وأخبر أنه شرك . كما سيأتى فى أحاديث الباب

قال ﴿ وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صمفر » أخرجه . زاد مسلم « ولا تم ، ولا ذول » ﴿

قل أبو السعادات « العدوى » اسم من الإعداء . كالدعوى . يقال : أعداء الداء يعديه

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه عن أنس رضى الله عنه

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا عدوى ولا

إعداء إذا أصابه مثل ما بصاحب الداء

وقال غيره : « لا عدوى » هو اسم من الاعداء ، وهو مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره والمنقضى نفس سراية العلة أو إضاعتها إلى العلة . والاول هو الظاهر .

وفى رواية لمسلم أن أباهريرة كان يحدث بحديث لا عدوى ، ويحدث عن النبي ﷺ أنه قال « لا يُوردُ ممرضٌ على مُصيحٍ » ثم إن أباهريرة اقتصر على حديث « لا يورد ممرض على مصح » وأمسك عن حديث « لا عدوى » فراجعوه وقالوا : سمعناك تحدث به ، فأبى أن يعترف به . قال أبو مسلمة — الراوى عن أبي هريرة : فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر ؟

وقد روى حديث « لا عدوى » جماعة من الصحابة : أنس بن مالك ، وجابر بن عبد الله ، والسائب بن يزيد ، وابن عمر ، وغيرهم ، وفى بعض روايات هذا الحديث « وفر من المجنوم كما تفر من الأسد »

وقد اختلف العلماء فى ذلك . وأحسن ما قيل فيه : قول البيهقي ، وتبعه ابن الصلاح وابن القيم ، وابن رجب ، وابن مفلح وغيرهم : أن قوله « لا عدوى » على الوجه الذى يعقده أهل الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير الله تعالى ، وإن هذه الأمور تعدى بطبعها . وإلا فقد يجعل الله بمشيئته مخالطة الصحيح من به شئ من الأمراض سبباً لحدوث ذلك ، ولهذا قال « فرّ من المجنوم كما تفر من الأسد » وقال « لا يورد ممرض على مصح » وقال فى الطاعون « من سمع به فى أرض فلا يقدم عليه » وكل ذلك بتقدير الله تعالى . ولأحمد والترمذى عن ابن مسعود مرفوعاً « لا يعدى شئ » قالها ثلاثاً ، فقال أعرابى يارسول الله إن النُّقْبَةَ ^(١) من الجرب تكون بمشْفَر البعير أو بذنبه فى الأبل العظيمة فتَجْرَب كلها ؟ فقال رسول الله ﷺ : فمن أجرب الأول ؟ لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ، خلق الله كل نفس وكتب حياتها ومصائبها ورزقها » فأخبر ﷺ أن ذلك كله بقضاء الله وقدره ، والعبد مأثور باتقاء أسباب

(١) النقبة — بضم النون وسكون القاف والباء الموحدة — أول شئ يظهر من الجرب ؛ وجمعها : نقب — بسكون القاف . لأنها تنقب الجلد أى تخرقه

الشر إذا كان في عافية . فكما أنه يؤمر أن لا يلقى نفسه في الماء وفي النار ، مما جرت العادة أنه يهلك أو يضر . فكذلك اجتنيب مقاربة المريض كالمجنوم ، والقدم على بلد الطاعون . فان هذه كلها أسباب للمرض والتلف ، فالله سبحانه هو خالق الأسباب ومسبباتها . لا خالق غيره ولا مقدر غير . وأما إذا قوى التوكل على الله والايان بقضاء الله وقدره فتقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتماداً على الله ورجاء منه أن لا يحصل به ضرر ، ففي هذه الحال تجوز مباشرة ذلك ، لا سيما إذا كانت مصلحة عامة أو خاصة ، وعلى هذا يحمل الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي : « أن النبي ﷺ أخذ بيد مجنونم فأدخلها معه في القصعة ، ثم قال كل بسم الله ثقة بالله وتوكلاً عليه » وقد أخذ به الامام احمد . وروى ذلك عن عمر وابنه وسلمان رضى الله عنهم . ونظير ذلك ما روى عن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه أكل السم ومنه مشى سعد بن أبي وقاص وأبي مسلم الخولاني على متن البحر ، قاله ابن رجب رحمه الله قول ﴿ ولا طيرة ﴾ قال ابن القيم رحمه الله تعالى : يحتمل أن يكون نفيًا أو نهياً أى لا تطيروا ، ولكن قوله في الحديث « لا عدوى ولا صفر ولا هامة » يدل على أن المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تعانيتها . والنفي في هذا أبلغ من النهي . لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره ، والنهي إنما يدل على المنع منه

وفي صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم أنه قال لرسول الله ﷺ « ومنا أناس يتطيرون . قال : ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم » فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالطيرة إنما هو في نفسه وعقيدته ، لا في المتطير به ، فوهمه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصدده لما رآه وسمعه ، فأوضح ﷺ لامته الأمر ، وبيّن لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ، ولا فيها دلالة ، ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه ، ولتطمئن قلوبهم ، وتسكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى التي أرسل بها رساله ، وأنزل بها كتبه ، وخلق لأجلها السماوات والأرض ، وعمر الدارين الجنة والنار بسبب التوحيد ، فقطع ﷺ علق الشرك من قلوبهم ، لئلا يبقى فيها علة منها ، ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل النار البتة .

فمن استمسك بعروة التوحيد الوثقى ، واعتصم بحبله المتين ، وتوكل على الله ، قطع هاجس

ولا هامة ولا صفر « أخرجاه.

الطيرة من قبل استقرارها ، وبادر خواطرها من قبل استمكانها . قال عكرمة : كنا جلوساً عند ابن عباس ، فمر طائر يصيح ، فقال رجل من القوم : خير خير . فقال له ابن عباس : لا خير ولا شر . فبادره بالإنكار عليه لئلا يعتقد تأثيره في الخير والشر . وخرج طاوس مع صاحب له في سفر ، فصاح غراب ، فقال الرجل : خ . فقال طاوس : وأى خير عند هذا ؟ لا تصحبنى . اهملخصاً
وقد جاءت أحاديث ظن بعض الناس أنها تدل على جواز الطيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « الشؤم في ثلاث : في المرأة ، والدابة ، والدار » ونحو هذا .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : إخباره صلى الله عليه وسلم بالشؤم في هذه الثلاثة ليس فيه إثبات الطيرة التي نفاها الله سبحانه ، وإنما غايته أن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤومة على من قاربها وساكنها ، وأعياناً مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر ، وهذا كما يعطى سبحانه الوالدين ولداً مباركا يريان الخير على وجهه ، ويعطى غيرهما ولداً مشؤوما يريان الشر على وجهه ، وكذلك ما يعطاه العبد من ولاية وغيرها ، فكذلك الدار والمرأة والفرس . والله سبحانه خلق الخير والشر والسعود والنحوس ، فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركة ، ويقضى بسعادة من قاربها وحصول اليمن والبركة له . ويخلق بعضها نحوساً يتنحس بها من قاربها . وكل ذلك بقضائه وقدره ، كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة والمختلفة . كما خلق المسك وغيره من الأرواح الطيبة ولذ بها من قاربها من الناس . وخلق ضدها وجعلها سبباً لآلم من قاربها من الناس ، والفرق بين هذين النوعين مدرك بالحس ، فكذلك في الديار والنساء والخليل . فهذا لون والطيرة الشريكية لون . انتهى

قوله ﴿ ولا هامة ﴾ بتخفيف الميم على الصحيح . قال الفراء : الهامة طير من طير الليل . كأنه يعنى البومة . قال ابن الأعرابي : كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم ، يقول : زَعَمْتُ إلى نفسي أو أحداً من أهل دارى ، فجاء الحديث بنفى ذلك وإبطاله .

قوله ﴿ ولا صفر ﴾ بفتح الفاء ، روى أبو غبيدة في غريب الحديث عن ربيعة أنه قال : هي حية تكون في البطن تصيب الناس ، وهي أعدى من الجرب عند العرب . وعلى هذا فالمراد بنفيه ما كانوا يعتقدونه من العدوى . ومن قال بهذا سفيان بن عيينة والامام أحمد والبخارى وابن جرير .

زاد مسلم : « ولا نوء ، ولا غول »

ولهما عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل »

وقال آخرون : المراد به شهر صفر ، وانفى لما كان أهل الجاهلية يفعلونه في النسيء ، وكانوا يحلون الحرم ويحرمون صفر مكانه ، وهو قول مالك .

وروى أبو داود عن محمد بن راشد عن سمعه يقول : إن أهل الجاهلية يتشاءمون بصفر ، ويقولون : إنه شهر مشؤوم ، فأبطل النبي ﷺ ذلك . قال ابن رجب : ولعل هذا القول أشبه الأقوال ، والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهى عنها ، وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام كيوم الأربعاء وتشاؤم أهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة .

قوله ﴿ ولا نوء ﴾ النوء واحد الأنواء ، وسيأتى الكلام عليه في بابه إن شاء الله تعالى .

قوله ﴿ ولا غول ﴾ هو بالضم اسم ، وجمعه أغوال وغيلان ، وهو المراد هنا .

قال أبو السعادات : الغول واحد الغيلان ، وهو جنس من الجن والشياطين ، كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تترأى للناس ، تتلون تلوناً في صور شتى وتغولهم ، أى تضلهم عن الطريق وتهلكهم ، فنفاه النبي ﷺ وأبطله

فان قيل : مامعنى النفي وقد قال النبي ﷺ « إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان » (١) «

أجيب عنه : بأن ذلك كان في الابتداء ، ثم دفعها الله عن عباده . أو يقال : المنفى ليس وجود الغول ، بل ما يزعمه العرب من تصرفه في نفسه ، أو يكون المعنى بقوله « لا غول » أنها لا تستطيع أن تضل أحداً مع ذكر الله والتوكل عليه . ويشهد له الحديث الآخر « لا غول ولكن السعالى سحرة الجن » أى ولكن في الجن سحرة لهم تلبيس وتخيل . ومنه الحديث « إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان » أى ادفعوا شرها بذكر الله . وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عدمها . ومنه حديث أبي أيوب « كان لى تمر فى سهوة فكانت الغول تحيى فتأخذ »

قوله ﴿ ولهما عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « لا عدوى ولا طيرة ، ويعجبني الفأل ،

قالوا : وما الفأل ؟ قال : الكلمة الطيبة ﴾

(١) قال السيوطى فى الجامع الصغير : رواه الطبرانى فى الأوسط عن أبى هريرة وهو ضعيف

قَالُوا : وما الفأل ؟ قال : الكلمة الطيبة »

ولأبي داود بسند صحيح عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ « ذُكِرَتِ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

قوله ﴿ ويعجبني الفأل ﴾ قال أبو السعادات : الفأل ، مهموز فيما يسر ويسوء ، والطيرة لا تكون إلا فيما يسوء ، وربما استعملت فيما يسر . يقال : تفاءلت بكذا وتفاوات ، على التحقيق والقلب ؛ وقد أوقع الناس بترك الهمزة تخفيفاً ، وإنما أحب الفأل لأن الناس إذا أمرلوا فائدة الله ورجوا عائده عند كل سبب ضعيف أو قوى فهم على خير ، وإذا قطعوا آمالهم ورجاءهم من الله تعالى كان ذلك من الشر . وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء ، والتفأل : أن يكون رجل مريض فيسمع آخر يقول : يا سالم ، أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول : يا واجد ، فيقع في ظنه أنه يبرأ من مرضه ويجد ضالته . ومنه الحديث « قيل يا رسول الله ما الفأل ؟ قال : الكلمة الطيبة »

قوله ﴿ قالوا : وما الفأل ؟ قال : الكلمة الطيبة ﴾ بين صلى الله عليه وسلم أن الفأل يعجبه . فدل على أنه ليس من الطيرة المنهى عنها .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : ليس في الاعداج بالفأل ومحبة شيء من الشرك ، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الانسانية التي تميل إلى ما يوافقها ويلائمها . كما أخبرهم صلى الله عليه وسلم أنه حبيب اليه من الدنيا النساء والطيب ، وكان يحب الحلواء والعسل ، ويحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستمع اليه ، ويحب معالي الأخلاق ومكارم الشيم . وبالجملة يحب كل كمال وخير وما يفضي اليهما ، والله سبحانه قد جعل في غرائز الناس الاعجاب بسماع الاسم الحسن ومحبة ، وميل نفوسهم اليه ، وكذلك جعل فيها الارتياح والاستبشار والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو ذلك ، فاذا قرعت هذه الأسماء الأسماع استبشرت بها النفوس وانشرح لها الصدر وقوى بها القلب ، واذا سمعت أصدادها أوجب لها ضد هذه الحال . فأحزنها ذلك ، وأثار لها خوفاً وطيرةً وانكماشاً وانقباضاً عما قصدت له وعزمت عليه ، فأورث لها ضرراً في الدنيا ونقصاً في الايمان ومقارفة الشرك .

وقال الحلبي : وإنما كان صلى الله عليه وسلم يعجبه الفأل لأن التشاؤم سوء ظن بالله تعالى بغير سبب محقق ، والتفأل حسن ظن به ، والمؤمن مأمور بحسن الظن بالله تعالى على كل حال

قوله ﴿ ولأبي داود بسند صحيح عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ « ذُكِرَتِ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ فقال : « أحسنها الفأل ، ولا ترد مسلماً ، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لا يأتني بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت . »

ﷺ فقال : أحسنها الفأل ، ولا ترد مسلماً ، فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لا يأتني بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بك » ❊

قوله ❊ عن عقبه بن عامر ❊ هكذا وقع في نسخ التوحيد ، وصوابه : عن عروة بن عامر كذا أخرجه أحمد وأبو داود وغيرهما . وهو مكي اختلف في نسبه ؛ فقال أحمد : عن عروة بن عامر القرشي ، وقال غيره : الجهني . واختلف في صحبته ، فقال الماوردي : له صحبة ، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وقال المزني : لا صحبة له تصح

قوله ❊ فقال أحسنها الفأل ❊ قد تقدم أن النبي ﷺ كان يعجبه الفأل . وروى الترمذي وصححه عن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ كان إذا خرج لحاجته يحب أن يسمع : يا نجيح ، يراشد » وروى أبو داود عن بريدة « أن النبي ﷺ كان لا يتطير من شيء ، وكان إذا بعث عاملاً سألته عن اسمه فإذا أعجبه فرح به ، وإن كره اسمه رؤى كراهية ذلك في وجهه » واسناده حسن . وهذا فيه استعمال الفأل .

قال ابن القيم : أخبر ﷺ أن الفأل من الطيرة وهو خيرها ، فأبطل الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خير منها ، ففصل بين الفأل والطيرة لما بينهما من الامتياز والتضاد ، ونفع أحدهما أحدهما ومضرة الآخر ، ونظير هذا : منعه من الرقي بالشرك وإذنه في الرقية إذا لم يكن فيها شرك ، لما فيها من المنفعة الخالية من المفسدة .

قوله ❊ ولا ترد مسلماً ❊ قال الطيبي : تعريض بأن الكافر بخلافه قوله ❊ اللهم لا يأتني بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ❊ أي لا تأتي الطيرة بالحسنات ولا تدفع المكروهات ، بل أنت وحدك لا شريك لك الذي تأتي بالحسنات ؛ وتدفع السيئات ، و « الحسنات » هنا النعم ، و « السيئات » المصائب ، كقوله (٤: ٧٨) وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله ؛ وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ، قل كل من عند الله ، فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ٧٩ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك

ولا حول ولا قوة إلا بك

وعن ابن مسعود مرفوعاً « الطَّيْرَةُ شَرْكٌ ، الطَّيْرَةُ شَرْكٌ . وما منا إلا ،

ففيه نفى تعليق القلب بغير الله في جلب نفع أو دفع ضرر ، وهذا هو التوحيد ، وهو دعاء مناسب لمن وقع في قلبه شيء من الطيرة ، وتصريح بأنها لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضرراً ، ويعبد من اعتقدها مع غيرها مشركاً .

قوله ﴿ ولا حول ولا قوة إلا بك ﴾ استعانة بالله تعالى على فعل التوكل وعدم الالتفات إلى الطيرة التي قد تكون سبباً لوقوع المكروه عقوبة لفاعلها . وذلك الدعاء إنما يصدر عن حقيقة التوكل الذي هو أقوى الأسباب في جلب الخيرات ودفع المكروهات .

و « الحول » التحول والانتقال من حال إلى حال ؛ و « القوة » على ذلك بالله وحده لا شريك له . ففيه التبري من الحول والقوة والمشيئة بدون حول الله وقوته ومشيئته . وهذا هو التوحيد في الربوبية ، وهو الدليل على توحيد الألوهية الذي هو إفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة ، وهو توحيد القصد والارادة ؛ وقد تقدم بيان ذلك بحمد الله .

قوله ﴿ وعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً « الطَّيْرَةُ شَرْكٌ ، الطَّيْرَةُ شَرْكٌ ، وما منا إلا ، ولكن الله يذهب بالتوكل » رواه أبو داود والترمذي وصححه . وجعل آخره من قول ابن مسعود ﴿ ورواه ابن ماجه وابن حبان . ولم يظأبى داود « الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، الطيرة شرك . ثلاثاً ، وهذا صريح في تحريم الطيرة ، وأنها من الشرك لما فيها من تعلق القلب على غير الله تعالى قال ابن حمدان : تكراه الطيرة ، وكذا قال غيره من أصحاب أحمد .

قال ابن مفلح : والأولى القطع بتحريمها لأنها شرك ؛ وكيف يكون الشرك مكروهاً الكراهية الاصطلاحية ؟

قال في شرح السنن : وإنما جعل الطيرة من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أن الطيرة تجلب لهم نفعاً أو تدفع عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها ، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى .

قوله ﴿ وما منا إلا ﴾ قال أبو القاسم الاصبهاني ، والمنذرى : في الحديث إضمار . التقدير : وما منا إلا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك . اهـ

وقال الخليلي : حذف المستثنى لما يتضمنه من الحالة المكروهة . وهذا من أدب الكلام .

ولكن الله يذهب به بالتوكل » رواه أبو داود والترمذي وصححه . وجعل آخره من قول ابن مسعود .

ولأحمد من حديث ابن عمر « وَمَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ . قُلُوا : فما كفارة ذلك ؟

قوله ﴿ ولكن الله يذهب به بالتوكل ﴾ أى لكن لما توكلنا على الله فى جلب النفع ودفع الضر أذهب الله عنا بتوكلنا عليه وحده .

قوله ﴿ وجعل آخره من قول ابن مسعود ﴾ قال ابن القيم : وهو من الصواب ؛ فان الطيرة نوع من الشرك .

قال ﴿ ولأحمد من حديث ابن عمرو ﴾ من رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ . قالوا : فما كفارة ذلك ؟ قال : أن تقول : اللهم لا خير إلا خيرك ، ولا طير إلا طيرك ، ولا إله غيرك . هذا الحديث رواه أحمد والطبرانى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، وفى إسناده ابن لهيعة^(١) وبقيّة رجاله ثقات

قوله (من حديث ابن عمرو) وهو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمى أبو عبد . وقيل أبو عبد الرحمن ؛ أحد السابقين المكثرين من الصحابة ؛ وأحد العبادة القهّاء . مات فى ذى الحجة ليل إلى احرّة على الأصح بالطائف^(٢)

قوله (من رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ) وذلك أن الطيرة هى التشيّم بالشئ المرئى أو المسموع ، فاذا رده شئ من ذلك عن حاجته التى عزم عليها كإرادة السفر ونحوه ، فمنعه عما أَرَادَهُ وسعى فيه ما رأى وما سمع تشاؤما ، فقد دخل فى الشرك . كما تقدم ؛ فلم يخلص توكفه على الله بالتفان إلى ما سواد ، فيكون للشيطان منه نصيب

قوله (فما كفارة ذلك ؟) إلى آخره . فاذا قل ذلك وأعرض عما وقع فى قلبنا ، ولم يبق

(١) هو عبد الله بن لهيعة الحضرى الغافقى المضرى قاضيا وعالما ومسندا . قل الامم أحمد : احرقت كتبه . وهو صحيح الكتاب . ومن كتب عنه قدما فسماعه صحيح . مات سنة ١٧٤
(٢) واقعة الحرّة وفتنة الحرّة . الواقعة التى كانت من أهل الشام وأهل المدينة ، ببيت يزيد بن معاوية أهل الشام لقتال أهل المدينة حين امتنعوا عن بيعته ، فغلبوا على أهلها واستباحوها للاثناء وقتل خلق كثير من أصحاب رسول الله (ص) ورضى عنهم ؛ وكان ذلك سنة خمس وستين

قال : أن تقول : اللهم لا خيرَ إلا خيرُكَ ، ولا طَيرَ إلا طيرُكَ ، ولا إلهَ غيرُكَ »
وله من حديث الفضل بن عباس رضي الله عنه « إنما الطَّيِّرة ما أمضاك أو ردَّكَ »

فيه مسائل : ١ :

الأولى : التنبيه على قوله (ألا إنما طائرهم عند الله) مع قوله (طائرهم معكم)

الثانية : نفي العدوى

الثالثة : نفي الطيرة

اليه ، كفر الله عنه ما وقع في قلبه ابتداء لزواله عن قلبه بهذا الدعاء المتضمن للاعتماد على الله وحده ، والأعراض عما سواه

وتضمن الحديث أن الطيرة لا تنضر من كرهها ومضى في طريقه ، وأما من لم يخاص توكفه على الله واسترسل مع الشيطان في ذلك ، فقد يعاقب بالوقوع فيما يكره ، لأنه أعرض عن واجب الإيمان بالله ، وأن الخير كله بيده ، فهو الذي يجلبه لعبده بمشيئته وإرادته ، وهو الذي يدفع عنه الضر وحده بقدرته ولطفه وإحسانه ، فلا خير إلا منه ، وهو الذي يدفع الشر عن عبده ، فما أصابه من ذلك فبذنبيه ، كما قال تعالى (٤ : ٧٩) ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك)

قوله ﴿ وله من حديث الفضل بن عباس « إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك » ﴾
هذا الحديث عند الإمام أحمد من حديث الفضل بن عباس قال « خرجت مع رسول الله ﷺ يوماً ، فبرح ظبي ، فإل في شقه فاحتبنته ، فقلت : يا رسول الله تطيرت ، فقال : إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك » وفي إسناده انقطاع ، أي بين مسلمة راويه وبين الفضل ، وهو الفضل بن العباس بن عبد المطلب ابن عم النبي ﷺ . قال ابن معين : قتل يوم اليرموك . وقال غيره : قتل يوم مرج الصفر سنة ثلاث عشرة وهو ابن اثنتين وعشرين سنة . وقال أبو داود : قتل بدمشق . كان عليه درع رسول الله ﷺ

قوله ﴿ إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك ﴾ هذا حد الطيرة المنتهى عنها : أنها ما يحمل الإنسان على المضي فيما أراده ، ويمنعه من المضي فيه كذلك . وأما القائل الذي كان يحبه النبي ﷺ فيه

- الرابعة : نفي الهامة
الخامسة : نفي الصفر
السادسة : أن الفأل ليس من ذلك ، بل مستحب
السابعة : تفسير الفأل
الثامنة : أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر . بل يُذهبُ الله بالتوكل
التاسعة : ذكر ما يقول مَنْ وَجده
العاشرة : التصريح بأن الطيرة شرك
الحادية عشرة : تفسير الطيرة المذمومة

باب

✽ ما جاء في التنجيم ✽

قال البخارى في صحيحه : قال قتادة : « خلق الله هذه النجوم لثلاث :

نوع بشارة ، فيسر به العبد ولا يعتمد عليه بخلاف ما يعضيه أو يرده ، فان للقلب عليه نوع اعتماد . فافهم الفرق والله أعلم

قوله (باب ما جاء في التنجيم)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : التنجيم هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية وقال الخطابي : علم النجوم المنهى عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكواكب والحوادث التي ستقع في مستقبل الزمان ، كأوقات هبوب الرياح وجميء المناخ ، وتغير الأسعار ، وما في معناها من الأمور التي يزعمون أنها تدرك معرفتها بمسير الكواكب في مجاريها ، واجتماعها وانفراقها ، يدعون أن لها تأثيراً في السفليات ، وهذا منهم تنجيمٌ على الغيب ، وتماط لعلم قد استأثر الله به ، لا يعلم الغيب سواه

قوله (قال البخارى في صحيحه : قال قتادة : خلق الله هذه النجوم لثلاث : زينة للسماء ،

زينة السماء ، ورجوماً للشياطين .

ورجوماً للشياطين ، وعلامات يبتدى بها ، فن تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه ،
وتكلف ما لا علم له به)

هذا الأثر علقه البخارى فى صحيحه . وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن
المنذر وغيرهم . وأخرجه الخطيب فى كتاب النجوم عن قتادة ، ولفظه قال « إنما جعل الله هذه
النجوم لثلاث خصال : جعلها زينة للسماء ، وجعلها يبتدى بها ، وجعلها رجوماً للشياطين .
فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه ، وأخطأ حظه وأضاع نصيبه ، وتكلف ما لا علم له به ،
وإن ناساً جهلة بأمر الله قد أحدثوا فى هذه النجوم كهانة : من أعرس بنجم كذا وكذا
كان كذا وكذا ، ومن سافر بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا . ولعمري ما من نجم إلا يرلد
به الأحمر والأسود والطويل والقصير والحسن والدميم ، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا
الطائر بشيء من هذا الغيب : ولو أن أحداً علم الغيب لعلمه آدم الذى خلقه الله بيده وأسجد له
ملائكته وعلمه أسماء كل شيء » . انتهى (١)

فتأمل ما أنكره هذا الامام مما حدث من المنكرات فى عصر التابعين . وما زال الشر
يزداد فى كل عصر بعدهم حتى بلغ الغاية فى هذه الأعصار ، وعمت به البلوى فى جميع الأمصار
فقلل ومستكثر ، وعز في الناس من ينكره ، وعظمت المصيبة به فى الدين . فانا لله
وإنا اليه راجعون .

قوله ﴿ خلق الله هذه النجوم لثلاث ﴾ قال تعالى (٦٧ : ٥) ولقد زيننا السماء الدنيا
بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين) وقال تعالى (١٦ : ١٦) وعلامات وبالنجم هم يبتدون)
وفيه إشارة إلى أن النجوم فى السماء الدنيا ، كما روى ابن مردويه عن ابن مسعود رضى الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ « أما السماء الدنيا فان الله خلقها من دخان وجعل فيها سراجاً وقرراً

(١) فى قررة العيون : وقول قتادة رحمه الله تعالى يدل على أن علم التنجيم هذا قد حاث فى
عصره فوجب له إنكاره على من اعتقده وتعلق به ، وهذا العلم مما يافى التوحيد ويوقع
فى الشرك لأنه ينسب الحوادث الى غير من أحدثها وهو سبحانه بمشيئته وإرادته كما قال
تعالى (٣٥ : ٣) هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ؟) وقال (٢٧ : ٦٥) قل لا يعلم
من فى السموات والأرض الغيب الا الله وما يشعرون أيان يبعثون)

وعلاماتٍ يُهتدى بها . فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ . وأضاع نصيبه ، وكلف مالا عِلِمَ له به « انتهى .
وكره قتادة

منيرا ، وزينها بمصابيح وجعلها رجوما للشياطين ، وحفظا من كل شيطان رجيم »
قوله (وعلامات) أى دلالات على الجهات (يهتدى بها) أى يهتدى بها الناس فى ذلك .
كما قال تعالى (٩٧ : ٦) وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) أى لتعرفوا
بها جهة قصدكم ؛ وليس المراد أنه يهتدى بها فى علم الغيب ، كما يعتقد المنجمون ، وقد تقدم وجه
بطلانه وأنه لا حقيقة له كما قل قتادة « فمن تأول فيها غير ذلك » أى زعم فيها غير ما ذكر الله فى
كتابه من هذه الثلاث فقد أخطأ . حيث زعم شيئا ما أنزل الله به من سلطان ، وأضاع نصيبه
من كل خير ، لأنه شغل نفسه بما يضره ولا ينفعه .

فان قيل : المنجم قد يصدق ؟ قيل : صدقه كصدق الكاهن ، يصدق فى كلمة ويكذب فى
مائة . وصدقه ليس عن علم ، بل قد يوافق قدرا ، فيكون فتنة فى حق مَنْ صدقه
وعن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله (١٦ : ١٥) وألقى فى الأرض رواسى أن تمشى بك
وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون * وعلامات) فقوله « وعلامات » معطوف على ماتقدم مما ذكره فى
الأرض ، ثم استأنف فقال (وبالنجم هم يهتدون) ذكره ابن جرير عن ابن عباس بمعناه
وقد جاءت الأحاديث عن النبى ﷺ بإبطال علم التنجيم ، كقوله « من اقتبس شعبة
من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر . زاد ما زاد »^(١)

وعن رجاء بن حيوة أن النبى ﷺ قال « إن مما أخاف على أمتى : التصديق بالنجوم ،
والتكذيب بالقدر ، وحيف الأئمة » رواه عبد بن حميد . وعن أبى محمد مرفوعا « أخاف على
أمتى ثلاثا : حيف الأئمة ، وإيماننا بالنجوم ، وتكذيبنا بالقدر » رواه ابن عساکر وحسنه السيوطى
وعن أنس رضى الله عنه مرفوعا « أخاف على أمتى بعدى خصلتين : تكذيبا بالقدر ،
وإيماننا بالنجوم » رواه أبو يعلى وابن عدى والخطاب فى كتاب النجوم وحسنه السيوطى أيضا .
والأحاديث فى ذم التنجيم والتحذير منه كثيرة

تعلّم منازل القمر ، ولم يُرخّص ابن عُيينة فيه . ذكره حرب عنهما

قوله ﴿ وكره قتادة تعلم منازل القمر . ولم يرخص ابن عيينة فيه . ذكره حرب عنهما . ورخص في تعلم المنازل أحمد وإسحاق ﴾

قال الخطابي : أما علم النجوم الذي يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذي يعرف به الزوال ، وتعلم به جهة القبلة فانه غير داخل فيما نهى عنه . وذلك أن معرفة رصد الظل ليس شيئاً أكثر من أن الظل مادام متناقصاً فالشمس بعد صاعدة نحو وسط السماء من الأفق الشرق ، وإذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغربى ، وهذا علم يصح إدراكه بالمشاهدة ، إلا أن أهل هذه الصناعة قد دبروها بما اتخذوه من الآلات التي يستغنى الناظر فيها عن مراعاة مدته ومراصدته . وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فأنها كواكب رصدها أهل الخبرة من الأئمة الذين لا تشك في عنايتهم بأمر الدين ومعرفتهم بها وصدقهم فيما أخبروا به عنها ، مثل أن يشاهدها بحضرة الكعبة ويشاهدها على حال الغيبة عنها ، فكان إدراكهم الدلالة منها بالمعينة ، وإدراكنا ذلك بقبول خبرهم إذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ، ولا مقصرين في معرفتهم . انتهى ^(١)

وروى ابن المنذر عن مجاهد أنه كان لا يرى بأساً أن يتعلم الرجل منازل القمر . وروى عن ابراهيم أنه كان لا يرى بأساً أن يتعلم الرجل من النجوم ما يهتدى به . قال ابن رجب : والمأذون في تعلمه التسيير لا علم التأثير فانه باطل محرم ، قليله وكثيره . وأما علم التسيير فيتعلم ما يحتاج اليه منه للاهتمام ومعرفة القبلة والطرق جائز عند الجمهور .

قوله ﴿ ذكره حرب عنهما ﴾ هو الامام الحافظ حرب بن اسماعيل أبو محمد الكرمانى الفقيه من جلة أصحاب الامام أحمد . روى عن أحمد وإسحاق وابن المدينى وابن معين وغيرهم .

(١) وجقيقة علم الفلك معرفة حركات النجوم والكواكب وتنقلاتها ومنازلها . وقد اخترع لمعرفة ذلك آلات حاسبة ومنظارات مقربة ، ومراصد كاملة الأسباب والآلات عرفوا بها شيئاً كثيراً جداً من العوالم العلوية ، حتى أصبحت كأنها على هذه الأرض . وكل ذلك لا يصح أن يختلف فيه مطلقاً ، لانه كعلم الحساب . أما أن ينسب الى هذه النجوم والكواكب شئ من الحوادث على الارض من موت أو حياة أو حرب أو سلم يكون في المستقبل فهذا هو الذى لا شك في كذبه وأنه ضلال .

ورخص في تعلم المنازل أحمد وإسحاق

وعن أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا يدخلون الجنة : مُدْرَمَن
الخمر ، ومصديق بالسحر ، وقاطع الرحم » رواه أحمد وابن حبان في صحيحه
فيه مسائل :

الأولى : الحكمة في خلق النجوم

وله كتاب المسائل التي سئل عنها الامام أحمد وغيره ، مات سنة ثمانين ومائتين . وأما إسحاق
فهو ابن إبراهيم بن مخلد أبو أيوب الحنظلي النيسابوري ، الامام المعروف بابن راهويه . روى عن
ابن المبارك وأبي أسامة وابن عيينة وطبقة بهم . قال أحمد : إسحاق عندنا امام من أئمة المسلمين . روى
عنه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم . وروى هو أيضاً عن أحمد . مات سنة تسع وثلاثين ومائتين
قال (وعن أبي موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا يدخلون الجنة : مدمن
الخمر ، وقاطع الرحم ، ومصديق بالسحر » رواه أحمد وابن حبان في صحيحه)

هذا الحديث رواه أيضاً الطبراني والحاكم وقال : صحيح . وأقره الذهبي . وتماه « ومن
مات وهو يدمن الخمر سقاه الله من نهر الغوطة : نهر يجري من فروج الموهسات ؛ يؤذى أهل
النار ريح فروجهن »

قوله (وعن أبي موسى) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار - بفتح المهملة وتشديد
الضاد - أبي موسى الأشعري . صحابي جليل . مات سنة خمسين

قوله (ثلاثة لا يدخلون الجنة) هذا من نصوص الوعيد التي كره السلف تأويلها . وقالوا :
أمرؤها كما جاءت ، ومن تأولها فهو على خطر من القول على الله بلا علم . وأحسن ما يقال : إن كل
عمل دون الشرك والكفر الخرج عن ملة الاسلام فانه يرجع إلى مشيئة الله ، فان عذبه فقد
استوجب العذب ، وإن غفر له فبفضله وعفوه ورحمته

قوله (مدمن الخمر) أى المداوم على شربها

قواه (وقاطع الرحم) يعنى القرابة كما قال تعالى (٤٧ : ٢٢) فهل عسيستم إن توليتم أن
تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) الآية

الثانية : الرد على من زعم غير ذلك

الثالثة : ذكر الخلاف في تعلم المنازل

الرابعة : الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ولو عرف أنه باطل

باب

﴿ ماجاء في الاستسقاء بالأَنْوَاء ﴾

وقول الله تعالى ﴿ ٥٦ : ٨٢ ﴾ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون

قوله (ومصدق بالسحر) أى مطلقا . ومنه التنجيم ؛ لما تقدم من الحديث . وهذا وجه مطابقة الحديث للترجمة

قال الذهبي في الكبائر : ويدخل فيه تعلم السيميا وعملها ، وعقد المرء عن زوجته ، ومحبة الزوج لامرأته وبغضها وبغضه . وأشبه ذلك بكلمات مجهولة . قال : وكثير من الكبائر - بل عامتها إلا الأقل - يجهل خلق من الأمة تحريمه ، وما بلغه الزجر فيه ؛ ولا الوعيد عليه . اهـ

قوله ﴿ باب ماجاء في الاستسقاء بالأَنْوَاء ﴾

أى من الوعيد ؛ والمراد : نسبة السّقى وجرى المطر إلى الأنواء . جمع « نوء » وهى منازل القمر . قال أبو السعادات : وهى ثمان وعشرون منزلة . ينزل القمر كل ليلة منزلة منها . ومته قوله تعالى (٣٦ : ٣٩) والقمر قدرناه منازل) يسقط فى الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلة مع طلوع الفجر ، وتطلع أخرى مقابلتها ذلك الوقت من المشرق ، فننقض جميعها مع انقضاء السنة . وكانت العرب تزعم أن مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبتها يكون مطر ؛ وينسبونه اليها ، ويقولون « مطرنا بنوء كذا وكذا » وإنما سمي نوءاً لأنه إذا سقط الساقط منها ناء الطالع بالمشرق ، أى نهض وطلع .

قال ﴿ وقوله تعالى (٥٦ : ٨٢) وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ روى الامام أحمد والترمذى - وحسنه - وابن جرير وابن أبى حاتم والضياء فى المختارة عن على رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « (وتجعلون رزقكم) يقول : شكركم (أنكم تكذبون) تقولون : مطرنا

وعن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن » :

بنوء كذا وكذا : بنجم كذا وكذا « وهذا أولى ما فسرت به الآية . وروى ذلك عن علي وابن عباس وقتادة والضحاك وعطاء الخراساني وغيرهم . وهو قول جمهور المفسرين . وبه يظهر وجه استدلال المصنف رحمه الله بالآية .

قال ابن القيم رحمه الله : أي تجعلون حظكم من هذا الرزق الذي به حياتكم : التكذيب به ، يعني القرآن . قال الحسن : تجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون . قال : وخسر عبد لا يكون حظه من القرآن إلا التكذيب .

قوله ﴿ عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر بالأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة » وقال « النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » رواه مسلم ﴾ أبو مالك اسمه الحرث بن الحرث الشامي . صحابي تفرد عنه بالرواية أبو سلام . وفي الصحابة أبو مالك الأشعري اثنان غير هذا .

قوله ﴿ أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن ﴾ ستفعلها هذه الأمة إما مع العلم بتحريمها أو مع الجهل بذلك ، مع كونها من أعمال الجاهلية المذمومة المكروهة المحرمة . والمراد بالجاهلية هنا : ما قبل المبعث ، سمو بذلك لفرط جهلهم . وكل ما يخالف ما جاء به الرسول ﷺ فهو جاهلية ، فقد خالفهم رسول الله ﷺ في كثير من أمورهم أو أكثرها ، وذلك يدرك بتدبر القرآن ومعرفة السنة . ولشيخنا رحمه الله مصنف لطيف ذكر فيه ما خالف رسول الله ﷺ فيه أهل الجاهلية ، بلغ مائة وعشرين مسألة (١)

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : أخبر أن بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذم الممن لم يتركه ، وهذا يقتضي أن كل ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم في دين الاسلام ، وإلا لم يكن في إضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها ، ومعلوم أن إضافتها الى

(٢) كتاب مسائل الجاهلية طبع في المطبعة السلفية وهو نفيس جداً ككل كتب شيخ الاسلام التي تفيض علماً ونوراً ، رحمه الله

الفخر بالأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ،

الجاهلية خرج مخرج الدم ، وهذا كقوله تعالى (٣٣: ٣٣) ولا تَبْرُجْنَ تَبْرُجُ الجاهلية الأولى) فان في ذلك ذمًا للتبرج وذمًا لحال الجاهلية الأولى ، وذلك يقتضى المنع من مشابهتهم في الجملة قوله (الفخر بالأحساب) أى التعاضم على الناس بالآباء وما أثرهم ، وذلك جهل عظيم ، إذ لا كرم إلا بالتقوى ، كما قال تعالى (١٣: ٤٩) إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ وقال تعالى (٣٧: ٣٤) وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ)

ولأبي داود عن أبي هريرة مرفوعاً : « إِنْ اللَّهُ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُشْبِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْآبَاءِ ، إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ تَقَى ، أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ ، النَّاسُ بَنُو آدَمَ ، وَآدَمُ خَلِقٌ مِنْ تَرَابٍ ، لَيْدَعَنَّ رِجَالٌ فَخْرَهُمْ بِأَقْوَامٍ إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ فَحْمِ جَهَنَّمَ ، أَوْ لِيَكُونُنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجُمُعَانِ »

قوله (والطعن في الأنساب) أى الوقوع فيها بالعيب والتنقص . ولما عيّر أبو ذر رضي الله عنه رجلاً بأمه ^(١) قال له النبي ﷺ « أَعِيرْتَهُ بِأُمِّهِ ؟ إِنَّكَ أَمْرٌ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ » متفق عليه . فدل على أن الطعن في الأنساب من عمل الجاهلية ، وأن المسلم قد يكون فيه شيء من هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ، ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه . قاله شيخ الاسلام رحمه الله قوله (والاستسقاء بالنجوم) أى نسبة المطر إلى النوء وهو سقوط النجم . كما أخرج الامام أحمد وابن جرير عن جابر السوائي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي ثَلَاثًا : اسْتِسْقَاءَ بِالنُّجُومِ . وَحَيْفَ السُّلْطَانِ . وَتَكْذِيبًا بِالْقَدَرِ »

فاذا قال قائلهم : مطرنا بنجم كذا أو بنوء كذا . فلا يخلو إما أن يعتقد أن له تأثيراً في إنزال المطر . فهذا شرك وكفر . وهو الذى يعتقد أهل الجاهلية كاعتقادهم أن دعاء الميت والغائب يجلب لهم نفعاً ، أو يدفع عنهم ضرراً . أو أنه يشفع بدعائهم إياه ، فهذا هو الشرك الذى بعث الله رسوله ﷺ بالنهى عنه وقتال من فعله . كما قال تعالى (٨ : ٣٩) وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ (والفتنة الشرك ، وإما أن يقول : مطرنا بنوء كذا مثلاً ، لكن مع اعتقاده أن المؤثر هو الله وحده . لكنه أجرى العادة بوجود المطر عند سقوط ذلك النجم ،

(١) وإنما عيره بسوادها فقط . فقال له : يا ابن السوداء . فكيف بالناس اليوم وقد أطلقوا لأقلامهم وألسنتهم العناز ؟

والنِّياحة .

وقال « النائم إذا لم تتب قبل موتها تُقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » رواه مسلم

والصحيح : أنه يحرم نسبة ذلك إلى النجم ولو على طريق المجاز ، فقد صرح ابن مفلح في الفروع : بأنه يحرم قول « مطرنا بنوء كذا » وجزم في الانصاف بتحريمه ولو على طريق المجاز ، ولم يذكر خلافاً . وذلك أن القائل لذلك نسب ما هو من فعل الله تعالى الذي لا يقدر عليه غيره إلى خلق مسخر لا ينفع ولا يضر ولا قدرة له على شيء ، فيكون ذلك شركاً أصغر . والله أعلم
قوله ﴿ والنياحة ﴾ أي رفع الصوت بالنذب على الميت ^(١) لأنها تسخط بقضاء الله ، وذلك ينافي الصبر الواجب ، وهي من الكبائر لشدة الوعيد والعقوبة

قوله ﴿ النائم إذا لم تتب قبل موتها ﴾ فيه تنبيه على أن التوبة تكفر الذنب وإن عظم ؛ هذا مجمع عليه في الجملة ، ويكفر أيضاً بالحسنات الماحية والمصائب ، ودعاء المسلمين بعضهم لبعض ، وبالشفاعة باذن الله ، وعفو الله عن شيء من لا يشرك به شيئاً . وفي الحديث عن ابن عمر مرفوعاً « إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغتر » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان
قوله (تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب) قال القرطبي : السربال واحد السراويل ، وهي الثياب والقمص ، يعني أنهن يُلطخن بالقطران ، فيكون لهن كالقمص ؛ حتى يكون اشتعال النار بأجسادهن أعظم ، ورأى أنهن ، وألمهن بسبب الجرب أشد .
وروى عن ابن عباس : إن القطران هو النحاس المذاب ^(٢)

قال (ولهما ^(٣)) عن زيد بن خالد قال « صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحندبية على إثر سماء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل

(١) وضرب الحدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية

(٢) ذكر ذلك الحافظ ابن كثير وغيره عند تفسير قوله تعالى (١٤ : ٤٩ ، ٥٠) وتري

المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد . سراويلهم من قطران)

(٣) رواه البخاري في الصلاة في باب يستقبل الامام الناس اذا سلم ؛ وفي الاستسقاء في

باب قول الله تعالى (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) ورواه مسلم في كتاب الايمان .

ولهما عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال « صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحد يبية على إثر سماء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : هل تدرون ما ذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : قال : أصبح من عبادى مؤمن بنى وكافر ،

الله ورحمته ، فذلك مؤمن بنى ، كافر بالكوكب ، وأما من قال : مُطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بنى ، مؤمن بالكوكب)

زيد بن خالد الجهنى صحابى مشهور ، مات سنة ثمان وستين ، وقيل : غير ذلك ، وله خمس وثمانون سنة قوله (صلى لنا رسول الله ﷺ) أى بناء ، فاللام بمعنى الباء . قال الحافظ : وفيه إطلاق ذلك مجازا . وإنما الصلاة لله

قوله (بالحد يبية) بالمهمل المضمومة وتخفيف يائها وتنقل (١)

قوله (على إثر سماء كانت من الليل) بكسر الهمزة وسكون المثناة على المشهور ، وهو ما يعقب الشئ قوله (سماء) أى مطر . لأنه ينزل من السحاب ، والسماء يطلق على كل ما ارتفع قوله (فلما انصرف) أى من صلاته ، أى التفت إلى المأمومين ، كما يدل عليه قوله « أقبل على الناس » ويحتمل أنه أراد السلام

قوله ﴿ هل تدرون ﴾ لفظ استفهام ومعناه التنبيه . وفى النسائى « ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة ؟ » وهذا من الأحاديث القدسية . وفيه إلقاء العالم على أصحابه المسألة ليختبرهم قوله ﴿ قالوا الله ورسوله أعلم ﴾ فيه حسن الأدب للمسئول عما لا يعلم أن يكل العلم إلى علمه . وذلك يجب (٢)

قوله ﴿ أصبح من عبادى ﴾ * الاضافة هنا للعموم بدليل التقسيم إلى مؤمن وكافر كقوله تعالى (٦٤ : ٢ هو الذى خلقكم : فمنكم كافر ومنكم مؤمن)

(١) قرية على حدود الحرم ، وتسمى الآن الشميسى ، وكان فيها صلح الحديدية بين رسول الله «ص» والمشركين سنة ست من الهجرة ، وكان هذا الصلح الفتح المبين . (٢) وردهم هذا إنما كان يصح حينما كان الرسول «ص» فى حياته الدنيا حاضر المجلس . فان الواجب رد العلم الى الله ثم اليه . وأما بعد أن مات وفارق هذه الدنيا ، فلا ينبغي رد العلم إلا الى الله وحده . فمن الخطأ استعمال الناس هذه الجملة الآن وقولهم « الله ورسوله أعلم »

فأما من قال : **مُطِرْنَا** بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال **مُطِرْنَا** بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب »

قوله (مؤمن بي وكافر) إذا اعتقد أن النوء تأثيراً في إنزال المطر فهذا كفر لأنه أشرك في الربوبية . والمشرك كافر . وإن لم يعتقد ذلك فهو من الشرك الأصغر ، لأنه نسب نعمة الله إلى غيره ، ولأن الله لم يجعل النوء سبباً لإنزال المطر فيه ، وإنما هو فضل من الله ورحمة يحبسها إذا شاء وينزله إذا شاء

ودل هذا الحديث على أنه لا يجوز لأحد أن يضيف أفعال الله إلى غيره ولو على سبيل المجاز . وأيضاً الباء تحتمل معاني ، وكلها لا تصدق بهذا اللفظ ، فليست للسببية ولا للاستعانة ، لما عرفت من أن هذا باطل . ولا تصدق أيضاً على أنها للمصاحبة ، لأن المطر قد يجيء في هذا الوقت وقد لا يجيء فيه ، وإنما يجيء المطر في الوقت الذي أراد الله مجيئه فيه برحمته وحكمته وفضله . فكل معنى تحمل عليه الباء في هذا اللفظ المنهى عنه فاسد . فيظهر على هذا تحريم هذه اللفظة مطلقاً لفساد المعنى ^(١) . وقد تقدم القطع بتحريمه في كلام صاحب الفروع والانصاف

قال المصنف رحمه الله (وفيه التفطن للإيمان في هذا الموضع) يشير إلى أنه الإخلاص قوله ﴿ فأما من قال : **مُطِرْنَا** بفضل الله ورحمته ﴾ فالفضل والرحمة صفتان لله ، ومذهب أهل السنة والجماعة : أن ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات الذات : كالحيوة والعلم ، وصفات الأفعال ، كالرحمة التي يرحم بها عباده . كلها صفات لله قائمة بذاته ليست قائمة بغيره ، فتفطن لهذا فقد غلط فيه طوائف .

وفي هذا الحديث : أن نعم الله لا يجوز أن تضاف إلا إليه وحده ، وهو الذي يحمده عليها ، وهذه حال أهل التوحيد .

قوله ﴿ وأما من قال : **مُطِرْنَا** بنوء كذا وكذا ﴾ إلى آخره ، تقدم ما يتعلق بذلك قال المصنف رحمه الله ﴿ وفيه التفطن للكفر في هذا الموضع ﴾

يشير إلى أن نسبة النعمة إلى غير الله كفر ، ولهذا قطع بعض العلماء بتحريمه ، وإن لم يعتقد

(١) وكذلك مثلها مما يستعمله الجاهلون ، كقولهم : ياربنا بمحمد وبينته ، ونحو ذلك من ألفاظ في توسلاتهم ودعواتهم الجاهلية .

ولهما من حديث ابن عباس عنهما ، وفيه « قال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا . فأنزل الله هذه الآيات (٥٦ : ٧٥) فلا أقسم بمواقع النجوم ٧٦ وإنه لقسم لو تعلمون عظيم

تأثير النوء بانزال المطر ؛ فيكون من كفر النعم ، لعدم نسبتها إلى الذي أنعم بها ، ونسبتها إلى غيره ، كما سيأتي في قوله تعالى (١٦ : ٨٣) يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها)

قال القرطبي في شرح حديث زيد بن خالد : وكانت العرب إذا طلع نجم من الشرق وسقط آخر من المغرب فحدث عند ذلك مطر أو ريح ، فمنهم من ينسبه إلى الطالع ، ومنهم من ينسبه إلى الغارب نسبة إلى ايجاد واختراع ؛ ويطلقون ذلك القول المذكور في الحديث . فنهى الشارع عن إطلاق ذلك ، لئلا يعتقد أحد اعتقادهم ولا يتشبه بهم في نطقهم . انتهى

قوله : فمنهم من ينسبه نسبة ايجاد — يدل على أن بعضهم كان لا يعتقد ذلك ، كما قال تعالى (٢٩ : ٦٣) ولئن سألتهم من أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله . قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) فدل على أن منهم من يعرف ويقر بأن الله هو الذي أوجد المطر ؛ وقد يعتقد هؤلاء أن النوء فيه شيئاً من التأثير ، والقرطبي في شرحه لم يصرح أن العرب كلهم يعتقدون ذلك المعتقد الذي ذكره . فلا اعتراض عليه بالآية للاحتمال المذكور .

قوله ﴿ ولهما من حديث ابن عباس عنهما ، وفيه : قال بعضهم : « لقد صدق نوء كذا وكذا . فأنزل الله هذه الآيات (٥٦ : ٧٥) فلا أقسم بمواقع النجوم ٧٦ وإنه لقسم لو تعلمون عظيم ٧٧ إنه لقرآن كريم ٧٨ في كتاب مكنون ٧٩ لا يحسه إلا المطهرون ٨٠ تنزيل من رب العالمين ٨١ أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ٨٢ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) و بلفظه عن ابن عباس قال « مُطر الناس على عهد النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : أصبح من الناس شاكر ، ومنهم كافر . قالوا : هذه رحمة الله . وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا . قال : فنزلت هذه الآية (فلا أقسم بمواقع النجوم)

هذا قسم من الله عز وجل ، يقسم بما شاء من خلقه على ما شاء . وجواب القسم (إنه لقرآن كريم) فتكون (لا) صلة لتأكيد النفي ؛ فتقدير الكلام : ليس الأمر كما زعمتم في القرآن أنه سحر ، أو كهانة ، بل هو قرآن كريم . قال ابن جرير : قال بعض أهل العربية : معنى قوله (فلا أقسم)

٧٧ إنه لقرآن كريم ٧٨ في كتاب مكنون

فليس الأمر كما تقولون؛ ثم استؤنف القسم بعد فقيل: أقسم بمواقع النجوم. قال ابن عباس: يعنى نجوم القرآن، فانه نزل جملة ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا، ثم نزل مفردا في السنين بعد^(١)، ثم قرأ ابن عباس هذه الآية. ومواقعها: نزولها شيئاً بعد شيء. وقال مجاهد: مواقع النجوم مطالعها ومشارقها. واختاره ابن جرير. وعلى هذا فتكون المناسبة بين المقسم به والمقسم عليه - وهو القرآن - من وجوه:

أحدها أن النجوم جعلها الله يهتدى بها في ظلمات البر والبحر، وآيات القرآن يهتدى بها في ظلمات النقي والجهل. فتلك هداية في الظلمات الحسية، والقرآن هداية في الظلمات المعنوية. فجمع بين الهديتين مع مافي النجوم من الزينة الظاهرة. وفي القرآن من الزينة الباطنة، ومع مافي النجوم من الرجوم للشياطين، وفي القرآن من رجوم شياطين الجن والانس. والنجوم آياته المشهودة العيانية، والقرآن آياته المتلوة السمعية؛ مع مافي مواقعها عند الغروب من العبرة والدلالة على آياته القرآنية ومواقعها عند النزول. ذكره ابن القيم رحمه الله.

وقوله (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) قال ابن كثيره: أى وإن هذا القسم الذى أقسمت به لقسم عظيم لو تعلمون عظمتة لعظمتم المقسم به عليه
وقوله (إنه لقرآن كريم) هذا هو المقسم عليه، وهو القرآن، أى إنه وحى الله وتنزيله وكلامه، لا كما يقول الكفار: إنه سحر أو كهانة، أو شعر. بل هو قرآن كريم أى عظيم كثير الخير لانه كلام الله

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: فوصفه بما يقتضى حسنه وكثرة خيره ومنافعه وجلالته، فان الكريم هو البهى الكثير الخير العظيم؛ وهو من كل شىء أحسنه وأفضله. والله سبحانه وتعالى وصف نفسه بالكريم ووصف به كلامه، ووصف به عرشه، ووصف به ما كثر خيره

(١) الآية تدل على أنه مازال في الكتاب المكنون حتى كان ينزل به جبريل منجها. فكان ينزل مباشرة الى النبي «ص» ولا مفهوم لما قاله بعض المفسرين انه نزل الى السماء الدنيا مرة ثم كان ينزل بعد ذلك الى رسول الله «ص» منها

٧٩ لا يمسّه إلا المطهرون

وحسن منظرة من النيات وغيره ، ولذلك فسر الساف « الكريم » بالحسن . قال الازهرى :
الكريم اسم جامع لما يحمده ، والله تعالى كريم جميل الفعال ، وإياه لقرآن كريم يحمده لما فيه من
الهدى والبيان والعلم والحكمة

وقوله (في كتاب مكنون) أى فى كتاب معظم محفوظ موقر ، قاله ابن كثير .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : اختلف المفسرون فى هذا ، فقيل : هو الواو المحفوظ والصحيح
أنه الـكـتـب الذى بأيدي الملائكة ، وهو المذكور فى قوله (٨٠ : ١٣ فى صف مكرمة ١٤
مرفوعة مائة ١٥ بأيسى سفر ١٦ كرام بررة) ويدل على أنه الكتاب الذى بأيدي الملائكة قوله
(لا يمسّه إلا المطهرون) فهذا يدل على أنه بأيديهم يمسونه

قوله (لا يمسّه إلا المطهرون) قال ابن عباس رضى الله عنهما : « لا يمسّه إلا المطهرون . قال : الكتاب
الذى فى السماء » ، وفى رواية « لا يمسّه إلا المطهرون يعنى الملائكة » وقال قتادة « لا يمسّه عند الله إلا
المطهرون . فأما فى الدنيا فإنه يمسّه الجوسى النجس والمنافق الرجس » واختار هذا القول كثيرون ،
منهم ابن القيم رحمه الله ورجحه . وقال ابن زيد : زعمت قرئش أن هذا القرآن تنزلت به الشياطين ،
فأخبر الله تعالى أنه فلا يمسّه إلا المطهرون ، كما قال تعالى (٢٦ : ٢١٠ وما تنزلت به الشياطين ٢١١
وما ينبغى لهم وما يستطيعون ٢١٢) إنهم عن السمع لعزولون) قال ابن كثير : هذا قول جيد .
وهو لا يخرج عن القول قبله . وقال البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه فى هذه الآية : « لا يجد
طعمه إلا من آمن به »

قال ابن القيم رحمه الله : هذا من إشارة الآية وتنبيهها ، وهو أنه لا يلتذ به وبقرائه وفهمه
وتدبره إلا من يشهد أنه كلام الله تكلم به حقاً ، وأنزله على رسوله وحياً . لا ينال معانيه إلا من لم
يكن فى قلبه حرج منه بوجه من الوجوه .

وقال آخرون (لا يمسّه إلا المطهرون) أى من الجنابة والحدث . قالوا : ولفظ الآية خبر ومعناه
الطلب . قالوا : والمراد بالقرآن ههنا المصحف . واحتجوا على ذلك بما رواه مالك فى الموطأ عن
عبد الله بن محمد بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم : « ان فى الكتاب الذى كتبه رسول الله

٨٠ تنزيل من رب العالمين ٨١ أفبهذا الحديث أنتم مُدْهَنُونَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَمْرُو بْنِ حَزَمٍ : أَنَّ لَائِمَسَ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ ^(١)

وقوله ﴿ تنزيل من رب العالمين ﴾ قال ابن كثير : هذا القرآن منزل من الله رب العالمين وليس كما يقولون إنه سحر أو كهانة أو شعر ، بل هو الحق الذي لا مزية فيه ، وليس وراءه حق نافع . وفي هذه الآية : أنه كلام الله تكليم به .

قال ابن القيم رحمه الله : ونظيره (٣٢ : ١٢) ولكن حق القول مني) وقوله (١٠٢ : ١٦) قل نزل به روح القدس من ربك بالحق) هو إثبات علو الله تعالى على خلقه . فان النزول والتنزيل الذي تعقله العقول وتعرفه الفطر هو وصول الشيء من أعلى إلى أسفل ولا يرد عليه قوله (٦ : ٣٨) وأنزلنا من الأنعام ثمانية أزواج) لأننا نقول : إن الذي أنزل فوق سمواته . فأنزلنا لنا بأمره . قال ابن القيم رحمه الله : وذكر التنزيل مضافا إلى ربوبيته للعالمين المستزمنة لملكهم وتصرفه فيهم ، وحكمه عليهم ، وإحسانه اليهم ، وانعامه عليهم ، وأن من هذا شأنه مع الخلق كيف يليق به مع ربوبيته التامة أن يتركهم سدى ، ويبدعهم هملا ، ويخلطهم عبثا . لا يأمرهم ولا ينههم ولا يشبههم ولا يعقبهم ؟ فمن أقر بأنه رب العالمين أقر بأن القرآن تنزيله على رسوله . واستدل بكونه رب العالمين على ثبوت رسالة رسوله وصحة ما جاء به ، وهذا الاستدلال أقوى وأشرف من الاستدلال بالمعجزات والخوارق . وإن كانت دلالتها أقرب إلى أذهان عموم الناس . ولما إنما تكون خواص العقلاء

قوله ﴿ أفبهذا الحديث أنتم مُدْهَنُونَ ﴾ قال مجاهد : أنريدون أن تمالئوهم فيه وتركوا اليهم ؟

(١) قال الحافظ ابن كثير : ورواه أبو داود في المراسيل من حديث الزهري . قال : قرأت في صحيفة عند أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الخ . قال : وهذا لا ينبغي الأخذ به . وقد أسنده الدارقطني عن عمرو بن حزم وعبد الله بن عمر وعثمان بن أبي العاص . وفي إسناد كل منهما نظر . وقال الحافظ في التلخيص الحبير : وقد ضعف النووي وابن كثير في الإرشاد وابن حزم حديث حكيم بن حزام وحديث عمرو بن حزم جميعا

والضمير في الآية يعود على الكتاب المسكون ، وهي صريحة في أنهم الملائكة . والمقصود بالآية ما قال ابن زيد - الرد على قريش زعمها أنه نزلت به الشياطين ، فليس في الآية دليل ولا شبه دليل لمن يقول إن المصحف لا يمس إلا طاهر

٨٢ وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون)

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية الواقعة

الثانية : ذكر الأربع التي من أمر الجاهلية

الثالثة : ذكر الكفر في بعضها

الرابعة : أن من الكفر ما لا يُخرج من الملة

الخامسة : قوله « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر » بسبب نزول النعمة

السادسة : التفطن للإيمان في هذا الموضع

السابعة : التفطن للكفر في هذا الموضع

الثامنة : التفطن لقوله « لقد صدق نوء كذا وكذا »

التاسعة : إخراج العالم للتعليم للمسألة بالاستفهام عنها لقوله « أتدرون ماذا قال ربكم ؟ »

العاشرة : وعيد الناحية

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : ثم وبخهم على وضعهم الإدهان في غير موضعه ، وأنهم يداهنون فيما حقه أن يصدع به ويعرف به ، ويعض عليه بالنواجذ ، وتشتى عليه الخناصر ، وتعتقد عليه القلوب والأفئدة ، ويحارب ويسالم لأجله ، ولا ياتوى عنه يمنة ولا يسرة ، ولا يكون للقلب التفات إلى غيره ، ولا محاسبة إلا إليه ، ولا مخاصمة إلا به ، ولا اعتداء في طرق المطالب العالية إلا بنوره ، ولا شفاء إلا به ، فهو روح الوجود ، وحياة العلم ، ومدار السعادة ، وقائد الفلاح وطريق النجاة ، وسبيل الرشاد ، ونور البصائر . فكيف تطلب المداهنة بما هذا شأنه ، ولم ينزل المداهنة ، وإنما نزل بالحق والحق ، والمداهنة إنما تكون في باطل قوى لا تمكن إزالته ، أو في حق ضعيف لا تمكن إقامته ، فيحتاج المداهن إلى أن يترك بعض الحق ويلتزم بعض الباطل ، فأما الحق الذى قام به كل حق فكيف يداهن به ؟

قوله (وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون) تقدم الكلام عليها أول الباب ، والله تعالى أعلم

باب

قول الله تعالى (٢ : ١٠٢) ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله

قوله ﴿ باب قول الله تعالى ١٦٥ : ٢ ﴾ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴿ لما كانت محبته سبحانه هي أصل دين الاسلام الذي يدور عليه قطب رحاه ، فبكمالها يكمل ، وبنتقصها ينقص توحيد الانسان ، نبه المصنف على ذلك بهذه الترجمة قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً ﴾ الآية . قال في شرح المنازل (١) : أخبر تعالى أن من أحب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى فهو من اتخذ من دون الله أنداداً ، فهذا ند في المحبة لافي الخلق والربوبية ، فان أحداً من أهل الارض لا يثبت هذا الند ، بخلاف ند المحبة . فان أكثر أهل الارض قد اتخذوا من دون الله أنداداً في الحب والتعظيم . ثم قال تعالى (والذين آمنوا أشد حبا لله) وفي تقدير الآية قولان : أحدهما : والذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الانداد لان اندادهم وأهلهم التي يحبونها ويعظمونها من دون الله .

وروى ابن جرير عن مجاهد في قوله تعالى (يحبونهم كحب الله) مباحاة ومضاهاة للحق بالانداد (والذين آمنوا أشد حبا لله) من الكفار لا وثانهم . ثم روى عن ابن زيد قال : هؤلاء المشركون اندادهم آلهتهم التي عبدوا مع الله يحبونهم كما يحب الذين آمنوا الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله من حبهم آلهتهم . انتهى

والثاني : والذين آمنوا أشد حبا لله من المشركين بالانداد لله ، فان محبة المؤمنين خالصة ومحبة أصحاب الانداد قد ذهبت اندادهم بقسطها منها ، والمحبة الخاصة أشد من المشتركة . والقولان مرتبان على القولين في قوله تعالى (يحبونهم كحب الله) فان فيهما قواين أيضاً ، أحدهما : يحبونهم كما يحبون الله . فيكون قد أثبت لهم محبة الله . ولكنها محبة أشركوا فيها مع الله تعالى اندادهم . والثاني : أن المعنى يحبون اندادهم كما يحب المؤمنون الله ، ثم بين تعالى أن محبة المؤمنين لله أشد من محبة أصحاب الانداد لان اندادهم

وكان شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله يرجح القول الاول ويقول : إنما ذموا بأن شرّوا بين الله وبين أندادهم في المحبة ولم يخلصوها لله كحبة المؤمنين له ، وهذه التسوية المذكورة في قوله تعالى حكاية عنهم ، وهم في النار أنهم يقولون لآلهتهم وأندادهم وهي محضرة معهم في العذاب (٢٦ : ٩٧) تالله إن كنا في ضلال مبين ٩٨ إذ نسويكم برب العالمين) ومعلوم أنهم مأسوؤهم برب العالمين في الخلق والربوبية (١) وإنما مأسوؤهم به في المحبة والتعظيم ، وهذا أيضاً هو العدل المذكور في قوله تعالى (١ : ٦) الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) به غيره في العبادة التي هي المحبة والتعظيم

وقال تعالى (٣ : ٣١) قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وهذه تسمى آية المحنة . قال بعض السلف : ادعى قوم محبة الله فأنزل الله تعالى آية المحنة (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) إشارة إلى دليل المحبة وثمرتها وفائدتها ، فدليلها وعلامتها : اتباع الرسول ﷺ وفائدتها وثمرتها : محبة المرسل لكم ، فإلم تحصل منكم المتابعة فحببتكم له غير حاصلة ، ومحبته لكم منتفية .

وقال تعالى (٥ : ٥٤) يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعز على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) ذكر لهم أربع علامات :

إحداها : أنهم أذلة على المؤمنين ، قيل : معناه أرقاء رحماء مشفقين عليهم ، فإما ضمن «أذلة» هذا المعنى عدا بآداة «على» . قال عطاء رحمه الله : للمؤمنين كالولد لوالده وكالعبد لسيده ، وعلى الكافرين كالأسد على فريسته ، (أشداء على الكفار رحماء بينهم)

العلامة الثالثة (٢) الجهاد في سبيل الله بالنفس واليد والمال واللسان . وذلك تحقيق دعوى المحبة العلاء الرابعة : أنهم لا تأخذهم في الله لومة لائم . وهذه علامة صفة المحبة . فكل محب أخذه اللوم على محبو به فليس بحب على الحقيقة . وقال تعالى (١٧ : ٥٧) أولئك الذين يدعون يبتغون إلى

(١) في قرّة العيون . وقد وقع الشرك في الربوبية أيضاً في كثير من الخاصة والعامة في آخر هذه الأمة فاعتقدوا أن هؤلاء الأموات تصرف في الكون ونحو ذلك
(٢) لم يذكر الثانية . ولعله اكتفى بما في كلام عطاء من الإشارة إليها بقوله : وعلى الكافرين الخ

ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) فذكر المقامات الثلاثة: الحب . وهو ابتغاء القرب اليه ، والتوسل اليه بالأعمال الصالحة . والرجاء والخوف يدل على أن ابتغاء الوسيلة أمر زائد على رجاء الرحمة وخوف العذاب ، ومن المعلوم قطعاً أنه لا يتنافس الا في قرب من يحب قربه ، وحب قربه تبع لمحبة ذاته ، بل محبة ذاته أوجبت محبة القرب منه . وعند الجهمية والمعتزلة : ما من ذلك كله شيء ، فإنه عندهم لا يتقرب ذاته من شيء ، ولا يقرب من ذاته شيء ، ولا يحب ، فأذكروا حياة القلوب ، ونعيم الارواح وبهجة النفوس ، وقررة العيون ، وأعلى نعيم الدنيا والآخرة . ولذلك ضربت قلوبهم بالقسوة وضرب دونهم ودون الله حجاب على معرفته ومحبته ، فلا يعرفونه ولا يحبونه ولا يذكرونه إلا عند تعطيل أسمائه وصفاته ، فذكروهم أعظم آثامهم وأوزارهم ، بل يعاقبون من يذكروه بأسمائه وصفاته ونعوت جلاله ويرمونهم بالادواء التي هم أحق بها وأهلها . وحسب ذى البصيرة وحياة القلب ما يرى على كلامهم من القسوة والمقت والتنفير عن محبة الله تعالى ومعرفته وتوحيده والله المستعان .

وقال رحمه الله تعالى أيضاً : لا تحمد المحبة بمحمد أوضح منها ، فالحدود لا تزيدها إلا خفاء . فخذها وجودها ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة ، وإنما يتكلم الناس في أسبابها وموجباتها وعلاقتها وشواهدا ونعوتها وأحكامها . وأجمع ما قيل في ذلك : ما ذكره أبو بكر الكتاني عن الجنيد .

قال أبو بكر «جرت مسألة في المحبة بمكة - أعزها الله في أيام الموسم - فتكلم الشيوخ فيها ، وكان الجنيد أصغرهم سنّاً ، فقالوا : هات ما عندك يا عراق ، فأطرق رأسه ودمعت عيناه ، ثم قال : عبد ذاهب عن نفسه ، متصل بذكر ربه ، قائم بأداء حقوقه ، ناظر اليه بقلبه ، أحرق قلبه أنوار هيئته ، وصفا شرابه من كأس مودته ، وانكشف له الحياء من أستار غيبه ، فان تكلم فبالله ، وإن نطق فعن الله ، وإن تحرك فبأمر الله ، وإن سكن فمع الله ، فهو لله وبالله ومع الله . فبكى الشيوخ وقالوا : ما على هذا مزيد ، جبرك الله ياتاج العارفين»

وذكر رحمه الله تعالى : أن الأسباب الجالبة للمحبة عشرة :

أحدها : قراءة القرآن بالتدبر والتفهم لمعانيه وما أريد به

الثاني : التقرب إلى الله تعالى بالنوافل بعد الفرائض

الثالث : دوام ذكره على كل حال باللسان والقلب والعمل والخال فنصيبه من المحبة على قدر هذا

الرابع : إيثار محابه على محابك عند غلبات الهوى

وقوله (٩ : ٢٤ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكنُ ترضونها، أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره)

الخامس : طالعة القلب لأسمائه وصفاته ومشاهدتها وتقلبه في رياض هذه المعرفة وميادينها

السادس : مشاهدة برة وإحسانه ونعمه الظاهرة والباطنة

السابع : وهو أعجبها - انكسار القلب بين يديه

الثامن : الخلوة وقت النزول الإلهي ^(١) وتلاوة كتابه ثم ختم ذلك بالاستغفار والتوبة

التاسع : مجالسة المحبين الصادقين ، والتقاط أطياب ثمرات كلامهم ، ولا تتكلم إلا إذا ترجحت مصلحة الكلام وعلمت أن فيه مزيداً لحالك ومنفعة لغيرك

العاشر : مباحدة كل سبب يحول بين القلب وبين الله عز وجل .

فمن هذه الأسباب العشرة وصل المحبون إلى منازل المحبة ودخلوا على الحبيب

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٩ : ٢٤ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكنُ ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ، والله لا يهدي القوم الفاسقين) ﴾

أمر الله نبيه ﷺ أن يتوعد من أحب أهله وماله وعشيرته وتجارته ومسكنه فأثرها ، أو بعضها على فعل ما أوجبه الله عليه من الأعمال التي يحبها الله تعالى ويرضاها ، كالهجرة والجهاد ونحو ذلك .

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى : أي إن كانت هذه الأشياء (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا) أي انتظروا ماذا يجل بكم من عقابه . روى الامام أحمد وأبو داود - واللفظه - من حديث أبي عبد الرحمن السلمي عن عطاء الخراساني عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا تبايعتم بالعينة ، وأخذتم أذناب البقر ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد ، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى تراجعوا دينكم »

« ١ » وذلك اذا مضى ثلث الليل كما في حديث النزول

عن أنس أن رسول الله ﷺ قال « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » أخرجاه

فلا بد من إثبات ما أحبه الله من عبده وأراد على ما يحبه العبد ويريده ، فيحب ما يحبه الله ويبغض ما يبغضه ، ويوالى فيه ويعادى فيه ويتابع رسوله ﷺ كما تقدم في آية المحنة ونظائرها قوله ﴿ وعن أنس رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » أخرجاه ﴾ أى البخارى ومسلم .

قوله ﴿ لا يؤمن أحدكم ﴾ أى الايمان الواجب ، والمراد كماله ، حتى يكون الرسول أحب الى العبد من ولده ووالده والناس أجمعين ، بل ولا يحصل هذا الكمال إلا بأن يكون الرسول أحب اليه من نفسه ، كما فى الحديث : « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : يا رسول الله لآنت أحب الى من كل شئ الا من نفسى . فقال : والذى نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك . فقال له عمر : فانك الآن أحب الى من نفسى ، فقال : الآن يا عمر » رواه البخارى . فمن قال : إن المنفى هو الكمال ، فان أراد الكمال الواجب الذى ينم تاركه ويعرض للعقوبة فقد صدق ، وان أراد أن المنفى الكمال المستحب ، فهذا لم يقع قط فى كلام الله ورسوله ﷺ . قاله شيخ الاسلام رحمه الله

فمن ادعى محبة النبي ﷺ بدون متابعتة وتقديم قوله على قول غيره فقد كذب ، كما قال تعالى (٢٤ : ٤٧) ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا . ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك . وما أولئك بالمؤمنين) فنفى الايمان عن تولى عن طاعة الرسول ﷺ ، لكن كل مسلم يكون محبا بقدر مامعه من الاسلام وكل مسلم لابد أن يكون مؤمنا وإن لم يكن مؤمنا الايمان المطلق . لأن ذلك لا يحصل الا لخواص المؤمنين

قال شيخ الاسلام رحمه الله : وعامة الناس اذا أسلموا بعد كفر ، أو ولدوا على الاسلام والتزموا شرائعه ، وكانوا من أهل الطاعة لله ورسوله . فهم مسلمون ومعهم إيمان مجمل ، لكن دخول حقيقة الايمان الى قلوبهم يحصل شيئا فشيئا إن اعطاهم الله ذلك ، وإلا فكثير من الناس لا يصلون الى اليقين ولا الى الجهاد ، ولو شككوا لشككوا ، ولو أمروا بالجهاد لما جاهدوا . إذ ليس عندهم من

ولهما عنه قال قال رسول الله ﷺ « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ، علم اليقين ما يدرك الريب ، ولا عندهم من قوة الحب لله ورسوله ما يقدمونه على الأهل والمال ، فهو لاء إن عوفوا من المحنة وماتوا دخلوا الجنة ؛ وإن ابتلوا بمن يدخل عليهم شبهات توجب ريبيهم فإن لم ينعم الله عليهم بما يزيل الريب وإلا صاروا مرتابين ، وانتقلوا إلى نوع من النفاق . انتهى وفي هذا الحديث : أن الأعمال من الايمان . لأن المحبة عمل القلب

وفيه : أن محبة الرسول ﷺ واجبة تابعة لمحبة الله لازمة لها ، فانها محبة لله ولأجله ، تزيد بزيادة محبة الله في قلب المؤمن وتنقص بنقصها ، وكل من كان محبا لله فانما يحب في الله ولأجله كما يحب الايمان والعمل الصالح . وهذه المحبة ليس فيها شيء من شوائب الشرك كالاكتفاء عليه ورجائه في حصول مرغوب منه أو دفع مرهوب منه . وما كان فيها ذلك فمحبة مع الله لما فيهما من التعلق على غيره والرغبة اليه من دون الله ، فهذا يحصل التمييز بين المحبة في الله ولأجله ، التي هي من كمال التوحيد ، وبين المحبة مع الله التي هي محبة الأنداد من دون الله ما يتعلق في قلوب المشركين من الألوية التي لا تجوز الا لله وحده

قوله ﴿ ولهما عنه - أي البخاري ومسلم ، عن أنس رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان : أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « لا يجد أحد حلاوة الايمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا الله الخ » ﴿ قوله « ثلاث » أي ثلاث خصال

قوله ﴿ من كن فيه ﴾ أي وجدت فيه تامة

قوله ﴿ وجد بهن حلاوة الايمان ﴾ الحلاوة هنا هي التي يعبر عنها بالذوق لما يحصل به من لذة القلب ونعيمه وسروره وغذائه ، وهي شيء محسوس يجده أهل الايمان في قلوبهم قال السيوطي رحمه الله في التوشيح « وجد حلاوة الايمان » فيه استعارة تخيلية . شبه رغبة المؤمن في الايمان بشيء حل ، وأثبت له لازم ذلك الشيء وأضافه اليه وقال النووي : معنى حلاوة الايمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشاق وإيثار ذلك على أغراض الدنيا ، ومحبة العبد لله بفعل طاعته وترك مخالفته . وكذلك الرسول ﷺ

أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما

قال يحيى بن معاذ : حقيقة الحب في الله : أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء قوله ﴿ أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ﴾ يعني بالسوى : ما يحبه الانسان بطبعه ، كمحبة الولد والمال والأزواج ونحوها . فتكون « أحب » هنا على بابها وقال الخطابي : المراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب الطبع كذا قال وأما المحبة الشريكية التي قد تقدم بيانها فقليلها وكثيرها ينشأ من محبة الله ورسوله . وفي بعض الأحاديث « أحبوا الله بكل قلوبكم » فمن علامات محبة الله ورسوله : أن يحب ما يحبه الله ويكره ما يكرهه الله ، ويؤثر مرضاته على ماسواه ، ويسعى في مرضاته ما استطاع ، ويبعد عما حرمه الله ويكرهه أشد الكراهة ويتابع رسوله ويمثل أمره ويترك نهيه ، كما قال تعالى (٤: ٨٠) من يطع الرسول فقد أطاع الله) فمن أثر أمر غيره على أمره وخالف مانه عن الله ، فذلك علم على عدم محبته لله ورسوله ، فان محبة الرسول من لوازم محبة الله ، فمن أحب الله وأطاعه أحب الرسول وأطاعه . ومن لا فلا ، كما في آية الحنة ونظائرها . والله المستعان .

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : أخبر النبي ﷺ أن هذه الثلاث من كن فيه وجسد حلوة الايمان . لأن وجود الحلوة للشيء يتبع المحبة له . فمن أحب شيئاً واشتهاه ، إذا حصل له مراده فانه يجد الحلوة واللذة والسرور بذلك ، واللذة أمر يحصل عقيب إدراك الملائم الذي هو المحبوب أو المستهى . قال : فحلوة الايمان المتضمنة للذة والفرح تتبع كل محبة العبد لله . وذلك بثلاثة أمور : تكميل هذه المحبة وتفرغها ، ودفع ضدها . فتكميلها أن يكون الله ورسوله أحب إلى العبد مما سواهما ، فان محبة الله ورسوله لا يكتفى فيها بأصل الحب ، بل لا بد أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما .

قلت : ومحبة الله تعالى تستلزم محبة طاعته ، فانه يحب من عبده أن يطيعه . والمحبة يحب ما يحبه محبوبه ولا بد

ومن لوازم محبة الله أيضاً : محبة أهل طاعته ، كمحبة أنبيائه ورسوله والصالحين من عباده . فمحبة ما يحبه الله ومن يحبه الله من كمال الايمان ، كما في حديث ابن عباس الآتي : قال : وتفرغ عنها . أن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، قال : ودفع ضدها أن يكره ضد الايمان كما

وأن يُحِبَّ المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يُقذف في النار»

وفي رواية « لا يجد أحد حلاوة الايمان حتى » إلى آخره

يكره أن يقذف في النار. انتهى

قوله ﴿ أحب اليه مما سواهما ﴾ فيه جمع ضمير الله تعالى وضمير رسوله ﷺ وفيه قولان: أحدهما: أنه ثنى الضمير هنا إيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين، لا كل واحدة، فانها وحدها لا غية. وأمر بالافراد في حديث الخطيب^(١) إشعاراً بأن كل واحد من العصيانيين مستقل باستزام الغواية إذ العطف في تقدير التكرير، والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم.

الثاني: حمل حديث الخطيب على الأدب والأولى، وهذا على الجواز

وجواب ثالث: وهو أن هذا ورد على الأصل، وحديث الخطيب ناقل فيكون أرجح

قوله ﴿ كما يكره أن يقذف في النار ﴾ أى يستوى عنده الأمران. وفيه رد على الغلاة الذين يتوهمون أن صدور الذنب من العبد نقص في حقه مطلقاً وإن تاب منه. والصواب: أنه إن لم يتب كان نقصاً وإن تاب فلا، ولهذا كان المهاجرون والأنصار رضى الله عنهم أفضل هذه الأمة مع كونهم في الأصل كفاراً فهداهم الله إلى الاسلام، والاسلام يحرم ما قبله، وكذلك الهجرة. كما صح الحديث بذلك

قوله ﴿ وفي رواية: لا يجد أحد ﴾ هذه الرواية أخرجه البخارى في الأدب من صحيحه.

(١) وذلك ما رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث عدى بن حاتم « أن خطيباً خذاب عند النبي (ص) فقال: من يطع الله تعالى ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوى. فقال له صلى الله عليه وسلم: بنس الخطيب أنت. قل: من يعص الله تعالى ورسوله فقد غوى » قال المروى: سبب الابتكار عليه أن الخطبة شأنها البسط والايضاح، واجتناب الاشارات والرموز. قال ولهذا ثبت أن رسول الله كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً لتفهم عنه، قال وانما ثنى الضمير في قوله « أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها » لانه ليس خطبة وعظ وانما هو تعليم حكم، فكلمة قل لفظه كان أقرب الى حفظه بخلاف الخطبة اه أقول: ولعلها حادثة حال لها ظروفها التي اقتضت أن يقول رسول الله (ص) ذلك والله أعلم

وعن ابن عباس « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ ، وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ ، وَوَالَى فِي اللَّهِ ، وَعَادَى فِي اللَّهِ ، فَإِنَّمَا تُنَالُ وَلَايَةُ اللَّهِ بِذَلِكَ »

ولفظها « لا يجد أحد حلاوة الايمان حتى يحب المرء لاجبه إلا الله ، وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه ، وحتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما »

وقد تقدم أن المحبة هنا عبارة عما يجده المؤمن من اللذة والبهجة والسرور والاجلال والهيبة ولوازم ذلك ؛ قال الشاعر :

أهابك إجلالا • وما بك قدرة على • ولكن ملء عين حبيها

قوله ﴿ وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال « من أحب في الله ، وأبغض في الله ، ووالى في الله ، وعادى في الله ، فانما تنال ولاية الله بذلك ، وان يجد عبد طعم الايمان ، وإن كثرت صلاته وصومه ، حتى يكون كذلك • وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا ، وذلك لا يجدى على أهله شيئا » رواه ابن جرير ﴾

وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم الجملة الأولى منه فقط

قوله ﴿ من أحب في الله ﴾ أى أحب أهل الايمان بالله وطاعته من أجل ذلك •

قوله ﴿ وأبغض في الله ﴾ أى أبغض من كفر بالله وأشرك به وفسق عن طاعته لأجل ما فعلوه مما يسخط الله وإن كانوا أقرب الناس إليه ، كما قال تعالى (٢٢:٥٨) لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادّ الله ورسوله - الآية)

قوله ﴿ ووالى في الله ﴾ هذا والذي قبله من لوازم محبة العبد لله تعالى ، فمن أحب الله تعالى أحب فيه ؛ ووالى أوليائه ، وعادى أهل معصيته وأبغضهم ، وجاهد أعداءه ونصر أنصاره . وكلما قويت محبة العبد لله في قلبه قويت هذه الأعمال المترتبة عليها ؛ وبكاملها يكمل ترحيد العبد ، ويكون ضعفها على قدر ضعف محبة العبد له ، فقلّ ومستكثر ومحروم .

قوله ﴿ فانما تنال ولاية الله بذلك ﴾ أى توليه لعبده . و « ولاية » بفتح الواو لا غير : أى الأخوة ^(١) والمحبة والنصرة ، وبالكسر الإمارة ، والمراد هنا الأول . ولأحمد والطبراني

(١) لعل كلمة « الأخوة » زائدة أو مبدلة عن كلمة أخرى تناسب المقام

ولن يجد عبد طعم الايمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك . وقد
صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا ، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً »
رواه ابن جرير

وقال ابن عباس في قوله تعالى (١٠٢ : ٢) وتقطع بهم الأسباب) قال « المودة »

عن النبي ﷺ قال : « لا يجد العبد طعم الايمان حتى يحب الله ويغض الله . فاذا أحب الله
وأبغض الله ، فقد استحق الولاية لله » وفي حديث آخر « أوثق عرى الايمان الحب في الله ،
والبغض في الله عز وجل » رواه الطبراني .

قوله ﴿ ولن يجد عبد طعم الايمان ﴾ إلى آخره . أى لا يحصل له ذوق الايمان ولذته وسروره
وإن كثرت صلاته وصومه ، حتى يكون كذلك ، أى حتى يحب في الله ، ويبغض في الله ،
ويعادى في الله ، ويوالى فيه

وفي حديث أبي أمامة مرفوعاً « من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل
الايمان » رواه أبو داود .

قوله ﴿ وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا . وذلك لا يجدي على أهله شيئاً ﴾
أى لا ينفعهم ، بل يضرهم كما قال تعالى (٦٧ : ٤٣) الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين)
فاذا كانت البلوى قد عمت بهذا في زمن ابن عباس خیر القرون فما زاد الأمر بعد ذلك إلا شدة ،
حتى وقعت الموالاة على الشرك والبدع والفسوق والعصيان . وقد وقع ما أخبر به ﷺ بقوله
« بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ » (١) . وقد كان الصحابة وضى الله عنهم من
المهاجرين والأنصار في عهد نبيهم ﷺ وعهد أبي بكر وعمر رضى الله عنهما يؤثر بعضهم بعضاً
على نفسه محبة في الله وتقرّباً اليه ، كما قال تعالى (٥٩ : ٩) ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة) وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال « لقد رأيتنا على عهد رسول الله ﷺ وما منا
أحد يرى أنه أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم » رواه ابن ماجه

قوله ﴿ وقال ابن عباس في قوله تعالى (١٦٦ : ٢) وتقطع بهم الأسباب) قال « المودة » ﴿

(١) رواه مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة . والترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود . وقد
شرحه الحافظ ابن رجب شرحاً نفيساً سماه كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة » طبع مراراً

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية البقرة

الثانية : تفسير آية براءة

الثالثة : وجوب محبته ﷺ على النفس والأهل والمال

الرابعة : نفي الايمان لا يدل على الخروج من الاسلام

الخامسة : أن للايمان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها

السادسة : أعمال القلب الأربع التي لا تنال ولاية الله إلا بها ، ولا يجحد أحد

طعم الايمان إلا بها

السابعة : فهم الصحابي للواقع : أن عامة المؤاخاة على أمر الدنيا

الثامنة : تفسير (وتقطعت بهم الأسباب)

التاسعة : أن من المشركين من يحب الله حباً شديداً

هذا الأثر رواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه .
قوله ﴿ قال المودة ﴾ أى التى كانت بينهم فى الدنيا خاتمتهم أحوج ما كانوا اليها ، وتبرأ
بعضهم من بعض ؛ كما قال تعالى (٢٩ : ٢٥) وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم فى الحياة
الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين)
قل العلامة ابن القيم فى قوله تعالى (٢ : ١٦٦ ، ١٦٧) اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا
ورأوا العذاب - الآيتين) فهؤلاء المتبوعون كانوا على الهدى وأتباعهم ادعوا أنهم على طريقهم
ومناهجهم ، وهم مخالفون لهم سالكون غير طريقهم ، يزعمون أن محبتهم لهم تنفعهم مع
مخالفتهم ، فيتبرأون منهم يوم القيامة فانهم اتخذوهم أولياء من دون الله . وهذا حال كل من
اتخذ من دون الله وليجة وأولياء ، يوالى لهم ، ويعادى لهم ، ويرضى لهم ، ويفضض لهم ، فان
أعماله كلها باطلة ، يراها يوم القيامة حشرات عليه مع كثرتها وشدة تعبها ونصبه ، اذ لم يجرد
موالاته ومعاداته وحبه وبغضه وانتصاره وإيثاره لله ورسوله ، فأبطل الله عز وجل ذلك العمل
كله . وقطع تلك الاسباب ، فينقطع يوم القيامة كل سبب ووصلة ووسيلة ومودة كانت لغير الله ؛

العاشرة : الوعيد على من كان الثمانية (١) أحب إليه من دينه
الحادية عشرة : أن من اتخذ ندّاً تساوى محبته محبة الله فهو الشرك الأكبر

باب

قول الله تعالى (١٧٥ : ٣) إنما ذلکم الشیطان یخوِّف أولیاءه فلا تخافوهم
وخافون إن كنتم مؤمنین)

ولا يبقى إلا السبب الواصل بين العبد وربّه . وهو حظه من الهجرة إليه وإلى رسوله وتجرّيد
عبادته لله وحده ولوازمتها : من الحب والبغض ، والعطاء والمنع ، والموالات والمعاداة ، والتقريب
والابعاد ، وتجرّيد متابعة رسول الله ﷺ تجرّيدا محضا بريئا من شوائب الالتفات إلى غيره ،
فضلا عن الشرك بينه وبين غيره ، فضلا عن تقديم قول غيره عليه . فهذا السبب هو الذى
لا ينقطع بصاحبه . وهذه هى النسبة التى بين العبد وربّه ، وهى نسبة العبودية المحضة ، وهى
آخيته التى يجول ما يجول وإليها مرجعه ، ولا تتحقق إلا بتجرّيد متابعة الرسل صلوات الله
وسلامه عليهم ، إذ هذه العبودية إنما جاءت على ألسنتهم ، وما عرفت إلا بهم ولا سبيل إليها
إلا بمتابعتهم . وقد قال تعالى (٢٥ : ٢٣) وقدّمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا)
فهذه هى الأعمال التى كانت فى الدنيا على غير سنة رساله وطريقتهم ولغير وجهه ، يجعلها الله هباء
منثورا لا ينتفع منها صاحبها بشئ أصلا . وهذا من أعظم الحسرات على العبد يوم القيامة :
أن يرى سعيه ضائعا . وقد سعد أهل السعى النافع بسعيهم . انتهى ملخصاً

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (١٧٥ : ٣) إنما ذلکم الشیطان یخوِّف أولیاءه ، فلا تخافوهم
وخافون إن كنتم مؤمنین) ﴾

الخوف من أفضل مقامات الدين وأجلها ، وأجمع أنواع العبادة التى يجب اخلاصها لله تعالى .
قال الله تعالى (٢١ : ٢٨) وهم من خشيته مشفقون) وقال تعالى (١٦ : ٥٠) يخافون ربهم من
فوقهم) وقال تعالى (٥٥ : ٤٦) ولمن خاف مقام ربه جنتان) وقال تعالى (١٦ : ٥١) فإياى
ظاهبون) وقال تعالى (٥ : ٤٤) فلا تخشوا الناس واخشون) وأمثال هذه الآيات فى القرآن كثير .

(١) هى الآباء والأبناء والاحوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساکن

والخوف من حيث هو على ثلاثة أقسام
أحدها : خوف السر ، وهو أن يخاف من غير الله من وثن أو طاغوت أن يصيبه بما يكره ،
كما قال تعالى عن قوم هود عليه السلام إنهم قلوا له (١١ : ٥٤) إن نقول إلا اعتراك بعض
آلهتنا بسوء . قال إني أشهد الله ، وأشهدوا أتي برى مما تشركون من دونه فكيذبنى جميعاً ثم
لا تنظرون (وقال تعالى (٣٩ : ٣٦) ويخوفونك بالذين من دونه) وهذا هو الواقع من عباد
القبور ونحوها من الأوثان يخافونها ، ويخوفون بها أهل التوحيد إذا أنكروا عبادتها وأمروا
بإخلاص العبادة لله ، وهذا ينافى التوحيد

الثانى : أن يترك الإنسان ما يجب عليه ، خوفاً من بعض الناس ، فهذا محرم وهو نوع
من الشرك بالله المنافى لكامل التوحيد . وهذا هو سبب نزول هذه الآية . كما قال تعالى (٣ :
١٧٣) الذين قل لهم الناس : ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا
الله ونعم الوكيل ١٧٤ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله والله
ذو فضل عظيم ١٧٥ إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه - الآية) وفى الحديث « ان الله تعالى
يقول للعبد يوم القيامة : ما منعك إذ رأيت المنكر أن لا تغيره ؟ فيقول : رب خشية الناس .
فيقول : اياى كنت أحق أن تخشى » (١)

الثالث : الخوف الطبيعى ، وهو الخوف من عدو أو سبع أو غير ذلك . فهذا لا يذم . كما
قال تعالى فى قصة موسى عليه السلام (٢٨ : ٢١) فخرج منها خائفاً يترقب - الآية)

ومعنى قوله * إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه * أى يخوفكم أولياءه (فلا تخافوهم
وخافون) وهذا نهى من الله تعالى للمؤمنين أن يخافوا غيره ، وأمر لهم أن يقصروا خوفهم على الله ،
فلا يخافون إلا إياه . وهذا هو الاخلاص الذى أمر الله به عباده ورضيه منهم . فاذا أخلصوا له

(١) رواه ابن ماجه عن أبى سعيد بلفظ « لا يحقر أحدكم نفسه قالوا يارسول الله ، كيف
يحقر أحدنا نفسه ؟ قال : يرى أمراً لله فيه مقال ثم لا يقول فيه ، فيقول الله يوم القيامة : ما منعك
أن تقول فى كذا : كذا وكذا ؟ فيقول خشيت الناس . فيقول : فإياى كنت أحق أن تخشى »
ذكره ابن كثير عند تفسير قول الله تعالى فى سورة المائدة (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل
على لسان داود وعيسى ابن مريم) الآيات

وقوله (١٨ : ٩) إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ)

الخوف وجميع العبادة أعطاهم ما يرجون وأمنهم من مخاوف الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى
(٣٩ : ٣٦) أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ؟ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ - (الآية)

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : ومن كيد عدو الله : أنه يخوف المؤمنين من جنده
وأوليائه ، لئلا يجاهدوهم ، ولا يأمرهم بمعروف ، ولا ينهوهم عن منكر . وأخبر تعالى أن هذا من كيد
الشیطان وتخويفه . ونهانا أن نخافهم . قال : والمعنى عند جميع المفسرين : يخوفهم بأوليائه . قال
قتادة : يعظمهم في صدوركم . فكلما قوى إيمان العبد زال خوف أولياء الشيطان من قلبه ، وكلما ضعف
إيمانه قوى خوفه منهم . فدلّت هذه الآية على أن إخلاص الخوف من كمال شروط الإيمان
قوله ﴿ وقول الله تعالى (١٨ : ٩) إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ - (الآية) ﴾

أخبر تعالى أن مساجد الله لا يعمرها إلا أهل الإيمان بالله واليوم الآخر ، الذين آمنوا
بقاوبهم وعملوا بجوارحهم ، وأخلصوا له الخشية دون من سواه ، فأثبت لهم عمارة المساجد بعد أن
نفاه عن المشركين . لأن عمارة المساجد بالطاعة والعمل الصالح ، والمشرك وإن عمل فعمله
(٢٤ : ٣٩) كسراب بقيعة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً) أو (١٤ : ١٨) كرماد
اشتدت به الريح في يوم عاصف) وما كان كذلك فالعدم خير منه ، فلا تكون المساجد عمارة إلا
بالإيمان الذي معظمه التوحيد مع العمل الصالح الخالص من شوائب الشرك والبدع ، وذلك كله داخل
في مسمى الإيمان المطلق عند أهل السنة والجماعة

قوله ﴿ ولم يخش إلا الله ﴾ قال ابن عطية : يريد خشية التعظيم والعبادة والطاعة ، ولا محالة
أن الإنسان يخشى المحاذير الدنيوية . وينبغي أن يخشى في ذلك كله قضاء الله وتصريفه
وقال ابن القيم رحمه الله : الخوف عبودية القلب . فلا يصلح إلا لله ، كالذل والانابة والمحبة
والتوكل والرجاء وغيرها من عبودية القلب

قوله ﴿ فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ قال ابن أبي طاححة عن ابن عباس رضي

وقوله (٢٩ : ١٠) ومن الناس من يقول آمنا بالله ، فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله (الآية

الله عنهما : « يقول : إن أولئك هم المهتدون ، وكل « عسى » في القرآن فهي واجبة ^(١) » وفي الحديث « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالآيمان قال الله تعالى : إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر » رواه أحمد والترمذي والحاكم عن أبي سعيد الخدري قوله ﴿ ٢٩ : ١٠ ﴾ ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ﴿

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين الذين يدعون الآيمان بالسنتهم ، ولم يثبت في قلوبهم : أنهم إذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا اعتقدوا أنها من نعمة الله بهم ، فارتدوا عن الاسلام . قال ابن عباس رضى الله عنهما : « يعنى فتنته أن يرتد عن دينه إذا أودى في الله »

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : الناس إذا أرسل اليهم الرسل بين أمرين : إما أن يقول أحدهم : آمنا ، وإما أن لا يقول ذلك . بل يستمر على السيئات والكفر ، فن قال : آمنا امتحنه ربه وابتلاه وفتنه . والفتنة الابتلاء والاختبار ، ليتبين الصادق من الكاذب ، ومن لم يقل : آمنا . فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه . فن آمن بالرسول وأطاعهم عاداه أعداؤهم وآذوه وابتلى بما يؤله ، ومن لم يؤمن بهم ولم يطعمهم عوقب في الدنيا والآخرة وحصل له مايؤله ، وكان هذا الألم أعظم وأدوم من ألم أتباعهم . فلا بد من حصول الألم لكل نفس ، آمنت أو رغبت عن الآيمان ، لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداء ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، والمعرض عن الآيمان تحصل له اللذة ابتداء ثم يصير في الألم الدائم ، والإنسان لا بد أن يعيث مع الناس ، والناس لهم إرادات وتصورات ، فيطلبون منه أن يوافقهم عليها ، وإن لم يوافقهم آذوه وعذبوه ، وإن وافقهم حصل له العذاب تارة منهم وتارة من غيرهم ، كمن عنده دين وتقى حل بين قوم فذجار ضالمة لا يتمكنون من فجورهم وظلمهم إلا بموافقته لهم أو سكونه عنهم ، فان وافقهم

(١) قال ابن كثير : قال ابن عباس « كقوله لتبديه (ص) (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وهي الشفاعة . وقال محمد بن إسحاق بن يسار « وعسى » في القرآن من الله حق »

عن أبي سعيد رضى الله عنه مرفوعا

أو سكت عنهم سلم من شرهم في الابتداء ، ثم يتسلطون عليه بالاهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء لو أنكر عليهم وخالفهم ، وإن سلم منهم فلا بد أن يهان ويعاقب على يد غيرهم .
فالخزم كل الخزم في الأخذ بما قالت أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها لمعاوية رضى الله عنه « من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤونة الناس . ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئا ^(١) »

فمن هداه الله وألهمه رشده ووقاه شر نفسه امتنع من الموافقة على فعل المحرم وصبر على عداوتهم ، ثم تكون له العاقبة في الدين والآخرة ، كما كانت للرسول وأتباعهم .

ثم أخبر تعالى عن حال الداخل في الإيمان بلا بصيرة وأنه إذا أودى في الله جعل فتنه الناس له ، وهى أذاهم ونيلهم إياه بالمكره ، وهو الألم الذى لا بد أن ينال الرسل وأتباعهم ممن خالفهم ، جعل ذلك فى فراره منه وتركه السبب الذى يناله به : كعذاب الله الذى فر منه المؤمنون بالإيمان . فالؤمنون اكمال بصيرتهم فرّوا من ألم عذاب الله إلى الإيمان ، وتحملوا ما فيه من الألم الزائل المفارق عن قرب . وهذا لضعف بصيرته فرّ من ألم أعداء الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم ، ففر من ألم عذابهم إلى ألم عذاب الله . فجعل ألم فتنه الناس فى الفرار منه بمنزلة عذاب الله . وغُبن كل الغبن إذ استجار من الرضاء بالنار . وفر من ألم ساعة إلى ألم الأبد ، وإذا نصر الله جنده وأوليائه قال : إني كنت معكم ، والله اعلم بما انطوى عليه صدره من النفاق . انتهى

وفى الآية رد على المرجئة والكرامية ، ووجهه : أنه لم ينفع هؤلاء قولهم : آمنا بالله . مع عدم صبرهم على أذى من عاداهم فى الله ، فلا ينفع القول والتصديق بدون العمل . فلا يصدق الإيمان الشرعى على الإنسان إلا باجتماع الثلاثة : التصديق بالقلب وعمل ، والقول باللسان ، والعمل بالأركان . وهذا قول اهل السنة والجماعة سبفا وخلفا ، والله سبحانه وتعالى اعلم

وفيه الخوف من مدهانة الخلق فى الحق . والمعصوم من عصمه الله

قوله ﴿ عن أبي سعيد مرفوعا ﴾ « إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله ، وأن تحمدهم على رزق الله ، وأن تندمهم على ما لم يؤتاك الله ، إن رزق الله لا يجره حرص حريص ،

« إن من ضعف اليقين أن تُرضى الناس بسخط الله ، وأن تحمدهم على رزق الله ،

ولا يردده كراهية كاره » ❊

هذا الحديث رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي ، وأعله بمحمد بن مروان السدي وقال : ضعيف ، وفيه أيضاً عطية العوفى : ذكره الذهبي في الضعفاء والمتروكين ، ومعنى الحديث صحيح ، وتامه « وإن الله بحكمته جعل الروح والفرح في الرضى واليقين ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط » قوله (أن من ضعف اليقين) الضعف يضم ويحرك ، ضد القوة ، ضعف ككرم ونصر ، ضعفاً ، وضعفة ، وضعافية ، فهو ضعيف وضعوف وضعفان ، والجمع : ضعاف وضعفاء وضعفة وضعف ، وضعافى ، أو الضعف - بالفتح - في الرأى وبالضم في البدن ، فهي ضعيفة وضعوف . و « اليقين » كمال الايمان . قال ابن مسعود « اليقين الايمان كله ، والصبر نصف الايمان » رواه أبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في الزهد من حديثه مرفوعاً . قال : ويدخل في ذلك تحقيق الايمان بالقدر السابق ، كما في حديث ابن عباس مرفوعاً « فان استطعت أن تعمل بالرضى في اليقين فافعل ، فان لم تستطع فان في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً » وفي رواية « قلت يا رسول الله كيف أصنع باليقين ؟ قال : أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك »

قوله ❊ أن ترضى الناس بسخط الله ❊ أى تؤثر رضاهم على رضى الله ، وذلك إذا لم يقيم بقلبه من إعظام الله وإجلاله وهيبته ما يمنعه من استجلاب رضى الخلق بما يجلب له سخط خالقه وربه ومليكه الذى يتصرف فى القلوب ويفرج الكروب ويفقر الذنوب . وبهذا الاعتبار يدخل فى نوع من الشرك . لأنه آثر رضى الخلق على رضى الله . وتقرب اليه بما يسخط الله . ولا يسلم من هذا إلا من سلمه الله . ووقفه لمعرفته ومعرفة ما يجوز على الله من إثبات صفاته على ما يليق بجلاله ، وتنزيهه تعالى عن كل ما ينافى كماله ، ومعرفة توحيده فى ربوبية وإلهيته وبالله التوفيق

قوله ❊ وأن تحمدهم على رزق الله ❊ أى على ما وصل اليك من أيديهم ، بأن تضيفه اليهم وتحمدهم عليه . فان المتفضل فى الحقيقة هو الله وحده الذى قدر ذلك وأوصله اليك ، وإذا أراد أمراً قيض له أسباباً . ولا ينافى هذا حديث « من لا يشكر الناس لا يشكر الله » (١) لأن شكرهم إنما هو

(١) رواه أبو داود والترمذى - وقال : حسن صحيح - وابن حبان عن أبى هريرة ،

وَأَنْ تَذُمَّهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُوْتِكِ اللَّهُ . إِنْ رَزَقَ اللَّهُ لَا يَجْرُهُ حَرَصُ حَرِيصٍ ، وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهِيَةُ كَارِهٍ »

وعن عائشة رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَنْ التَّمَسَّ رِضَى اللَّهِ بَسْخَطَ

بِالدَّعَاءِ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ سَاقَهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ فَتَدْعُو لَهُمْ أَوْ تَكْفُفُهُمْ ؛ الْحَدِيثُ « مَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تَكْفُفُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ ^(١) » فَاضَافَةَ الصَّنِيعَةِ إِلَيْهِمْ لِكُونِهِمْ صَارُوا سَبَبًا فِي إِيصَالِ الْمَعْرُوفِ إِلَيْكَ ، وَالَّذِي قَدَرَهُ وَسَاقَهُ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ

قوله (وَأَنْ تَذُمَّهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُوْتِكِ اللَّهُ) لِأَنَّهُ لَمْ يَقْدِرْ لَكَ مَا طَلَبْتَهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ . فَلَوْ قَدَرَهُ لَكَ لَسَاقَتْهُ الْمَقَادِيرُ إِلَيْكَ . فَمَنْ عَلِمَ أَنَّ الْمُتَفَرِّدَ بِالْعَطَاءِ وَالْمَنْعِ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَرْزُقُ الْعَبْدَ بِسَبَبٍ وَبِلَا سَبَبٍ ، وَمَنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ، لَمْ يَمْدَحْ مَخْلُوقًا عَلَى رِزْقٍ وَلَمْ يَذْمِهِ عَلَى مَنْعٍ ، وَيَفُوضُ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ ، وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِ دِينِهِ وَدُنْيَاهُ . وَقَدْ قَرَّرَ النَّبِيُّ هَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ « إِنْ رَزَقَ اللَّهُ لَا يَجْرُهُ حَرَصُ حَرِيصٍ وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهِيَةُ كَارِهٍ » كَمَا قَالَ تَعَالَى (٣٥ : ٢) مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مَرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : اليقين يتضمن اليقين في القيام بأمر الله وما وعد الله أهل طاعته ، ويتضمن اليقين بقدر الله وخلقه وتدبيره ، فإذا أرضيتهم بسخط الله لم تكن موقناً لا بوعده ولا برزقه ، فإنه إنما يحمل الإنسان على ذلك إما ميل إلى ما في أيديهم فيترك القيام فيهم بأمر الله لما يرجوه منهم ، وإما ضعف تصديقه بما وعد الله أهل طاعته من النصر والتأييد والثواب في الدنيا والآخرة . فإليك إذا أرضيت الله نصرتك ورزقك وكفك ومؤنتهم . وإرضائهم بما يسخطه إنما يكون خوف منهم ورجاء لهم وذلك من ضعف اليقين . وإذا لم يقدر لك ما اتفق أنهم يفعلونه معك فلا مفر في ذلك إلى الله لا لهم . فإنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فإذا ذممتهم على ما لم يقدر لك ذلك من ضعف يقينك ، فلا تخفهم ولا ترجهم ولا تذهمهم من جهة نفسك وهواك ، ولكن من حمده الله ورسوله منهم فهو الحمد ، ومن ذمه الله ورسوله منهم فهو المذموم . ولما قال بعض وفد بني تميم « أَيْ مُحَمَّدٌ أَعْطَانِي . فَإِنْ حَمَدْتَنِي وَزَيْنٌ وَذَمْيْتَنِي ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ذَاكَ اللَّهُ » . ودل الحديث على أن الإيمان يزيد وينقص وأن الأعمال من مسمى الإيمان .

(١) رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح . كذا في كشف الخفاء

الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » رواه ابن حبان في صحيحه

قوله ﴿ وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « من التمس رضى الله بسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » رواه ابن حبان في صحيحه ﴾

هذا الحديث رواه ابن حبان بهذا اللفظ ، ورواه الترمذى عن رجل من أهل المدينة قال : « كتب معاوية رضى الله عنه إلى عائشة رضى الله عنها : أن اكتبى لى كتاباً توصينى فيه ، ولا تكثرى على ، فكتبت عائشة رضى الله عنها إلى معاوية : سلام عليك ، أما بعد فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول « من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكفده الله إلى الناس . والسلام عليك » ورواه ابو نعيم فى الحلية قوله ﴿ من التمس ﴾ أى طلب .

قال شيخ الاسلام : وكتبت عائشة إلى معاوية ، وروى أنها رفعتة « من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً » هذا لفظ المرفوع . ولفظ الموقوف « من أرضى الله بسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله عاد حامده من الناس له ذاماً » وهذا من أعظم الفقه فى الدين ، فان من أرضى الله بسخطهم كان قد اتقاه وكان عبده الصالح ، والله يتولى الصالحين ، والله كاف عبده (٣٠٢: ٦٥) ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ، ويرزقه من حيث لا يحتسب) والله يكفيه مؤنة الناس بلا ريب . وأما كون الناس كلهم يرضون عنه فقد لا يحصل ذلك ، لكن يرضون عنه إذا سلموا من الأغراض وإذا تبين لهم العاقبة . « ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً » كالظالم الذى يعرض على يديه . وأما كون حامده ينقلب ذاماً ، فهذا يقع كثيراً ويحصل فى العاقبة . فان العاقبة للتقوى لا تحصل ابتداء عند أهوائهم . اهـ
وقد أحسن من قال :

إذا صح منك الود يا غاية المنى فكل الذى فوق التراب تراب

قال ابن رجب رحمه الله : فمن تحقق أن كل مخلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية آل عمران

الثانية : تفسير آية براءة

الثالثة : تفسير آية العنكبوت

الرابعة : أن اليقين يضعف ويقوى

الخامسة : علامة ضعفه . ومن ذلك هذه الثلاث

السادسة : أن إخلاص الخوف لله من الفرائض

السابعة : ذكر ثواب من فعله

الثامنة : ذكر عقاب من تركه

باب

قول الله تعالى (٥ : ٢٣) وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين)

طاعة من هو تراب على طاعة رب الأرباب ؟ أم كيف يرضى التراب بسخط الملك الوهاب ؟
إن هذا لشئ عجاب .

وفي الحديث : عقوبة من خاف الناس وآثر رضاهم على الله ، وأن العقوبة قد تكون في الدين .
عياداً بالله من ذلك . كما قال تعالى (٩ : ٧٨) فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله
ما وعدوه وبما كانوا يكذبون)

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٥ : ٢٣) وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾
قال أبو السعادات : يقال : توكل بالأمر . إذا ضمن القيام به ، ووكلت أُمري إلى فلان .
إذا اعتمدت عليه ، ووكل فلان فلاناً إذا استكفاه أمره ثقة بكفايته ، أو عجزاً عن القيام
بأمر نفسه . اهـ

وأراد المصنف رحمه الله بهذه الترجمة بالآية بيان أن التوكل فريضة يجب إخلاصه لله تعالى ؛
فإن تقديم المعمول يفيد الحصر . أى وعلى الله فتوكلوا لا على غيره ، فهو من أجمع أنواع العبادة وأعظمها ،

لما ينشأ عنه من الأعمال الصالحة ، فانه إذا اعتمد على الله في جميع أموره الدينية والدنيوية ، دون كل من سواه صح إخلاصه ومعاملته مع الله تعالى ، فهو من أعظم منازل (إياك نعبد وإياك نستعين) فلا يحصل كمال التوحيد بأنواعه الثلاثة إلا بكمال التوكل على الله ، وكفى هذه الآية ، وكما قال تعالى (١٠: ٨٤) إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مَسْأَلِينَ) وقوله (٧٣: ٩) رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا) والآيات في الأمر به كثيرة جداً . قال الامام أحمد رحمه الله « التوكل عمل القلب »

وقال ابن القيم في معنى الآية المترجم بها : فجعل التوكل على الله شرطاً في الايمان بفعل على انتفاء الايمان عند انتفائه ، وفي الآية الأخرى (١٠: ٨٤) قال موسى : يا قوم إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مَسْأَلِينَ) فجعل دليل صحة الاسلام التوكل ، وكما قوى إيمان العبد كان توكله أقوى ، وإذا ضعف الايمان ضعف التوكل ، وإذا كان التوكل ضعيفاً كان دليلاً على ضعف الايمان ولا بد . والله تعالى يجمع بين التوكل والعبادة ، وبين التوكل والايمان وبين التوكل والتقوى ، وبين التوكل والاسلام ، وبين التوكل والهداية

فظهر أن التوكل أصل لجميع مقامات الايمان والاحسان ، ولجميع أعمال الاسلام ، وأن منزلته منها كمنزلة الجسد من الرأس ، فكما لا يقوم الرأس إلا على البدن فكذلك لا يقوم الايمان ومقاماته وأعماله إلا على ساق التوكل

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : وما رجا أحد مخلوقاً ولا توكل عليه إلا خاب ظنه فيه ، فانه مشرك (٢٢ : ٣١) وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ)

قال الشارح رحمه الله تعالى : قلت : لكن التوكل على الله قسمان : أحدهما : التوكل في الأمور التي لا يقدر الله ، كالذين يتوكلون على الأموات والطواغيت في رجاء مطالبهم من نصر ، أو حفظ أو رزق أو شفاة . فهذا شرك أكبر

الثاني : التوكل في الأسباب الظاهرة ، كمن يتوكل على أمير أو سلطان فيما أقدره الله تعالى عليه من رزق ، أو دفع أذى ونحو ذلك ، فهو نوع شرك أصغر . والوكالة الجائرة هي توكل الانسان

وقوله (٢:٨) إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً . وعلى ربهم يتوكلون)

الإنسان في فعل ما يقدر عليه نيابة عنه ، لكن ليس له أن يعتمد عليه في حصول ما وكل فيه ، بل يتوكل على الله في تيسير أمره الذي يطلبه بنفسه أو نائبه ، وذلك من جملة الأسباب التي يجوز فعلها ولا يعتمد عليها بل يعتمد على المسبب الذي أوجد السبب والمسبب .

قال ﴿وقول الله تعالى (٢:٨-٤) إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم - الآيات﴾ قال ابن عباس في الآية «المنافقون لا يدخل في قلوبهم شيء من ذكر الله عند أداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله، ولا يتوكلون على الله، ولا يصلون إذا غابوا، ولا يؤدون زكاة أموالهم، فأخبر الله أنهم ليسوا بمؤمنين، ثم وصف المؤمنين فقال (٤) إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم (١) فأدوا فرائضه (٢) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم . وجلت القلوب من الله يستلزم القيام بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه : قال السدي (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هو الرجل يريد أن يظلم أو يظلم به ، أو يترك بمعصية ، فيقال له : اتق الله ، فيجل قلبه (٣) رواه ابن أبي شيبة وابن جرير .

قوله ﴿وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً﴾ استدلل الصحابة رضي الله عنهم والتابعون ومن تبعهم من أهل السنة بهذه الآية ونظائرهما على زيادة الإيمان ونقصانه . قال عمير بن حبيب الصحابي : «إن الإيمان يزيد وينقص ، فقليل له : وما زيادته ونقصانه؟ قال : إذا ذكرنا الله وخشيانه فذلك زيادته . وإذا غفلنا ونسينا وضعنا فذلك نقصانه » . رواه ابن سعد .

وقال مجاهد «الإيمان يزيد وينقص وهو قول وعمل» رواه ابن أبي حاتم وحكي الإجماع على ذلك الشافعي وأحمد وأبو عبيد وغيرهم رحمهم الله تعالى . قوله ﴿وعلى ربهم يتوكلون﴾ أي يعتمدون عليه بقلوبهم مفوضين إليه أمورهم فلا يرجون سواه ولا يقصدون إلا إياه ، ولا يرغبون إلا إليه ، يعلمون أن ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، (١) تمامه عند ابن جرير «وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً . يقول : تصديقا . وعلى ربهم يتوكلون . يقول : لا يرجون غيره » (٢) عند ابن جرير : هو الرجل يريد أن يظلم أو يظلم بمعصية ، أحسبه قال : فينزع عنه

وقوله (٨ : ٦٤) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وأنه المتصرف في الملك وحده ، والمعبود وحده ، لا شريك له . وفي الآية وصف المؤمنين حقاً بثلاث مقامات من مقامات الاحسان ، وهي : الخوف ، وزيادة الايمان ، والتوكل على الله وحده . وهذه المقامات تقتضي كمال الايمان وحصول أعماله الباطنة والظاهرة . مثال ذلك : الصلاة ، فمن أقام الصلاة وحافظ عليها وأدى الزكاة كما أمره الله استلزم ذلك العمل بما يقدر عليه من الواجبات وترك جميع المحرمات ، كما قال تعالى (٢٩ : ٤٥) إِنْ الصَّلَاةَ تَمْنَهُ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ

قال وقوله ﴿٨:٦٤﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قال ابن القيم رحمه الله : أى الله وحده كافيك وكفى أتباعك ، فلا تحتاجون معه إلى أحد ، وهذا اختيار شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله .

وقيل : المعنى حسبك الله وحسبك المؤمنون .

قال ابن القيم رحمه الله : وهذا خطأ ، لا يجوز حمل الآية عليه ، فإن الحسب والسكينة لله وحده كالتوكل والتقوى والعبادة . قال الله تعالى (٨ : ٦٢) وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ، هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) ففرق بين الحسب والتأييد ، فجعل الحسب له وحده وجعل التأييد له بنصره و بعباده ، وأثنى على أهل التوحيد من عباده حيث أفردوه بالحسب ، فقال تعالى (٣ : ١٧٣) الَّذِينَ قَالُوا لَمْ يَكُنْ لَنَا إِلَهٌ سِوَا اللَّهِ ثُمَّ اتَّخَذُوا آلَهُ الْبَنَاتِ وَكَانُوا زَافِرِينَ ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) ولم يقولوا : حسبنا الله ورسوله . ونظير هذا قوله سبحانه (٩ : ٥٩) وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولَهُ ، إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ . فتأمل كيف جعل الايتاء لله والرسول ، وجعل الحسب له وحده . فلم يقل : وقالوا حسبنا الله ورسوله ، بل جعله خالص حته ، كما قال (إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ) فجعل الرغبة اليه وحده ، كما قال تعالى (وَالْإِسْلَامُ لِلَّهِ وَالْحُسْبَانُ لِلَّهِ) فجعل الحسب لله وحده ، كما أن العبادة والتقوى والسجود والنذر والحلف لا يكون إلا له سبحانه وتعالى . انتهى

وبهذا يتبين مطابقة الآية لترجمة . فإذا كان هو الكفى لعبده وجب ألا يتوكل إلا عليه ، ومتى التفت بقلبه الى سواه وكَلِهَ الله الى من التفت اليه ، كما في الحديث « مَنْ لَعَلَّ قَلْبَهُ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَهًا سِوَا اللَّهِ »

وقوله (٦٥: ٣) ومن يتوكل على الله فهو حسبه

قال ﴿وقول الله تعالى (٦٥: ٣) ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾

قال ابن القيم رحمه الله وغيره : أى كفيه . ومن كان الله كفيه وواقيه فلا مطمع فيه لعدوه ولا يضره إلا أذى لا بد منه ، كالحر والبرد والجوع والعطش . وأما أن يضره بما يبلغ به مراده منه فلا يكون أبداً ، وفرق بين الأذى الذى هو فى الظاهر إيذاء وفى الحقيقة إحسان وإضرار بنفسه ، وبين الضرر الذى يتشقى به منه . قال بعض الساف : جعل الله لكل عمل جزاء من نفسه ، وجعل جزاء التوكل عليه نفس كفيته ، فقال (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) فلم يقل : فله كذا وكذا من الأجر كما قال فى الأعمال ، بل جعل نفسه سبحانه كفى عبده المتوكل عليه وحسبه وواقيه . فلو توكل العبد على الله حق توكله ، وكادته السموات والأرض ومن فيهن ، لجعل الله له مخرجاً وكفاه رزقه ونصره . انتهى

وفى أثر رواه أحمد فى الزهد عن وهب بن منبه قال « قال الله عز وجل فى بعض كتبه : بعزتى إنه من اعتصم بى فكادته السموات بمن فيهن والأرضون بمن فيهن فأنى أجعل له من ذلك مخرجاً ، ومن لم يعتصم بى فأنى أقطع يديه من أسباب السماء وأخسف من تحت قدميه الأرض ، فأجعل له فى الهواء ثم أركله إلى نفسه . كفى بى لعبدى ما لا . إذا كان عبدي فى طاعتي أعطيه قبل أن يسألنى ، وأستحيب له قبل أن يدعونى . فأننا أعلم بما جتته التى ترفق به منه »
وفى الآية دليل على فضل التوكل ، وأنه أعظم الأسباب فى جلب المنافع ودفع المضار . لأن الله تعالى علق الجملة الأخيرة على الأولى تعليق الجزاء على الشرط . فيمتنع أن يكون وجود الشرط كعدمه ، لأن الله تعالى رتب الحكم على الوصف المناسب له ، فعلم أن توكله هو سبب كون الله حسباً له .

وفيهما : تنبيه على القيام بالأسباب مع التوكل ، لأنه تعالى ذكر التتوى ثم ذكر التوكل ؛ كما قال تعالى (١١: ٥) واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فجعل التوكل مع التتوى الذى هو قيام بالأسباب المأمور بها . فالتوكل بدون التتوى . فالتوكل مع التتوى هو المشوب بالأسباب من التوكل ، فلا ينبغي للعبد أن يجعل ركه شجرة ولا يبرزه توكله ، بل يجعل توكله من جملة الأسباب التى لا يتم المقصود إلا بها كلها . ذكره ابن القيم رحمه الله .

وعن ابن عباس قال « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » ، قالها ابراهيم عليه السلام حين أُلْقِيَ فِي النَّارِ ، وقالها محمد عليه السلام حين قُلُوا لَهُ (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

قال عليه السلام وعن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » قالها ابراهيم عليه السلام حين أُلْقِيَ فِي النَّارِ ، وقالها محمد عليه السلام حين قُلُوا لَهُ (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .
قوله عليه السلام حَسْبُنَا اللَّهُ أَي كَافَيْنَا . فَلَا تَوَكَّلْ إِلَّا عَلَيْهِ . قَالَ تَعَالَى (٣٦ : ٣٩) أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ؟

قوله عليه السلام وَنِعْمَ الْوَكِيلُ أَي نِعْمَ الْمُوَكَّلُ إِلَيْهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى (٢٨ : ٢٢) وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ ، فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ) وَخُصِرَ « نِعْم » مُحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ « هُوَ »
قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ : هُوَ حَسْبٌ مِنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ وَكَافَى مِنْ لَجَأَ إِلَيْهِ ، وَهُوَ الَّذِي يُؤَمِّنُ خَرَفَ الْخَائِفَ ، وَيُجِيرُ الْمُسْتَجِيرَ ، فَمَنْ تَوَلَّاهُ وَاسْتَعَصَرَ بِهِ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ ، وَانْقَطَعَ بِكَايَتِهِ إِلَيْهِ ، تَوَلَّاهُ وَحَفَظَهُ وَحَرَسَهُ وَصَانَهُ . وَمَنْ خَافَهُ وَاتَّقَاهُ ، أَمِنَهُ مِمَّا يَخَافُ وَيَحْذَرُ ، وَيَجْلِبُ إِلَيْهِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الْمَنَافِعِ .

قوله عليه السلام قالها ابراهيم عليه السلام حين أُلْقِيَ فِي النَّارِ عليه السلام قَالَ تَعَالَى (٢١ : ٦٨) قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ٦٩ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ٧٠ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ

قوله عليه السلام وقالها محمد عليه السلام حين قُلُوا لَهُ (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ، فزادهم إيماناً وقالوا وحسبنا الله ونعم الوكيل) عليه السلام وَذَلِكَ بَعْدَ مَنْصَرَفِ قُرَيْشٍ وَالْأَحْزَابِ مِنْ أَحَدٍ « بَلَّغَهُ أَنْ أَبَا سَفِيَّانٍ وَمَنْ مَعَهُ قَدْ أَجْمَعُوا الْكُفْرَةَ عَلَيْهِمْ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ عليه السلام فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا حَتَّى انْتَهَى إِلَى حِمْرَاءِ الْأَسَدِ ، فَأَلْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قَلْبِ أَبِي سَفِيَّانٍ . فَجَرَعَ إِلَى مَكَّةَ بَيْنَ مَعَهُ ، وَصَرَّ بِهِ رَكِبَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَقَالَ : أَيْنَ تَرِيدُونَ ؟ قَالُوا نُرِيدُ الْمَدِينَةَ . قَالَ : فَهَلْ أَنْتُمْ مَبْلَغُونَ مُحَمَّدًا عَنْ رِسَالَةٍ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : فَاذْأَوْفَيْتُمُوهُ فَاخْبَرُوهُ أَنَا قَدْ أَجْمَعْنَا السَّيْرَ إِلَيْهِ وَإِلَى أَصْحَابِهِ لِنَسْتَأْصَلَ بَقِيَّتَهُمْ . فَمَرَّ الرُّكْبُ بِرَسُولِ اللَّهِ عليه السلام وَهُوَ بِحِمْرَاءِ الْأَسَدِ ، فَخَبَرُوهُ بِالَّذِي قَالَ

فيه مسائل :

الأولى : أن التوكل من الفرائض

الثانية : أنه من شروط الإيمان

الثالثة : تفسير آية الأنفال

الرابعة : تفسير الآية في آخرها

الخامسة : تفسير آية الطلاق

السادسة : عظم شأن هذه الكلمة : أنها قول إبراهيم ومحمد ﷺ في الشدائد

باب

قول الله تعالى (٧ : ٩٩) أفأمنوا مكر الله ؟ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ﴿

أبوسفيان . فقال : حسبنا الله ونعم الوكيل » ففي هاتين القصتين فضل هذه الكلمة العظيمة وأنها قول الخليلين عليهما الصلاة والسلام في الشدائد . وجاء في الحديث « إذا وقعت في الأمر العظيم فقولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل »

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٧ : ٩٩) أفأمنوا مكر الله ، فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ﴾

قصد المصنف رحمه الله بهذه الآية التنبيه على أن الأمن من مكر الله من أعظم الذنوب . وأنه ينافي كمال التوحيد ، كما أن القنوط من رحمة الله كذلك . وذلك يرشد إلى أن المؤمن يسير إلى الله بين الخوف والرجاء ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة وأرشد إليه سلف الأمة والأئمة ومعنى الآية : أن الله تبارك وتعالى لما ذكر حال أهل القرى المكذبتين للرسول بيّن أن الذي حملهم على ذلك هو الأمن من مكر الله وعدم الخوف منه ، كما قال تعالى (٧ : ٩٦) أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون ٩٧ أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم ياعبون ٩٨ أفأمنوا مكر الله ، فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) أى الهاككون . وذلك أنهم آمنوا مكر الله لما استدرجهم بالسراء والنعم ، فاستبعدوا أن يكون ذلك مكرًا .

وقوله (١٥: ٥٦) ومن يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ

قال الحسن رحمه الله : « من وَسَّعَ اللهُ عليه فلم يَرَأَ أنه يَمُكِّرُ به فلا رأى له »
وقال قتادة : « بَغَتْ القَوْمَ أَمْرُ اللهِ ، وما أخذ الله قوما قطُّ إِلَّا عندَ سَأَلَتِهِمْ ونَعْمَتِهِمْ
وغيرَتِهِمْ . فلا تَغْتَرُوا بالله »
وفي الحديث « إذا رأى الله يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج »
رواه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم .
وقال اسماعيل بن رافع : « من الأَمَن من مكر الله إقامة العبد على الذنب يتمنى على الله
المغفرة » رواه ابن أبي حاتم .

وهذا هو تفسير المَكْر في قول بعض السلف « يستدرجهم الله بالنعم إذا عصوه ، ويملي لهم
ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر » . وهذا هو معنى المَكْر والخديعة ومحو ذلك ، ذكره ابن جرير بمعناه
قال ﴿ وقول الله تعالى (١٥: ٥٦) ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون ﴾ ﴿ القنوط :
استبعاد الفرج واليأس منه . وهو يقابل الأَمَن من مكر الله . وكلاهما ذنب عظيم . وتقدم مافيه
لمنافاته لكمال التوحيد .

وذكر المصنف رحمه الله تعالى هذه الآية مع التي قبلها تنبيهاً على أنه لا يجوز لمن خاف الله
أن يقنط من رحمته ، بل يكون خائفاً راجياً ، يخاف ذنوبه ويعمل بطاعته ، ويرجو رحمته ،
كما قال تعالى (٣٩: ٩) أَمْ مَنْ هُوَ قَاتِلُ أَنْفَاءِ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ
وقال (٢: ٢١٨) إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ
والله غفور رحيم) فالرجاء مع المعصية وترك الطاعة غرور من الشيطان ، ليقع العبد في المخاوف
مع ترك الأسباب المنجية من المهالك ، بخلاف حال أهل الإيمان الذين أخذوا بأسباب النجاة خوفاً
من الله تعالى وهرباً من عقابه ، وطمعاً في المغفرة ورجاء لثوابه .

والمعنى : أن الله تعالى حكى قول خليله إبراهيم عليه السلام ، لما بَشَّرَته الملائكة بابنه
إسحاق (١٥: ٥٤) قال أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ ، فِيمَ تَبْشُرُونَ ؟) لأن العادة أن
الرجل إذا كبر سنه وسن زوجته استبعد أن يولد له منها . والله على كل شيء قدير ، فقالت الملائكة
(بشرناك بالحق) الذي لا ريب فيه . فان الله إذا أراد شيئاً إنما يقول له كن فيكون (فلا تكن
من القانطين) أى من الآيسين ، فقال عليه السلام (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون)

وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ « سئل عن الكبائر فقال : الشرك بالله ،
والياس من روح الله ، والأمن من مكر الله »

فانه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هو أبلغ من ذلك وأعظم ؛ لكنه - والله أعلم - قال ذلك على وجه التعجب .

قوله ﴿ إلا الضالون ﴾ قال بعضهم : إلا المخطئون طريق الصواب ، أو إلا المكافرون .
كقوله (١٢ : ٨٧) إنه لا ياس من روح الله إلا القوم الكافرون)

قوله ﴿ وعن ابن عباس رضي الله عنه ما أن رسول الله ﷺ « سئل عن الكبائر ؟ فقال :
الشرك بالله ، والياس من روح الله ، والأمن من مكر الله » ﴾

هذا الحديث رواه البزار وابن أبي حاتم من طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس
ورجاله ثقات إلا شبيب بن بشر . فقال ابن معين : ثقة . وكيننه أبو حاتم . وقال ابن كثير :
في اسناده نظر . والأشبه أن يكون موقوفا

قوله ﴿ الشرك بالله ﴾ هو أكبر الكبائر . قال ابن القيم رحمه الله : الشرك بالله هضم
لربوبية وتنقص للإلهية ، وسوء ظن رب العالمين . انتهى

ولقد صدق ونصح . قال تعالى (٦ : ١) ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) وقال تعالى (٣١ : ١٣)
إن الشرك لظلم عظيم) ولهذا لا يغفره الله إلا بالتوبة منه .

قوله ﴿ والياس من روح الله ﴾ أى قطع الرجاء والأمل من الله فيما يخافه ويرجوه ، وذلك
إساءة ظن بالله ، وجهل به وبسعة رحمته وجوده ومغفرته

قوله ﴿ والأمن من مكر الله ﴾ أى من استدراجه للعبد وسلبه ما أعطاه من الايمان ،
نعود بالله من ذلك . وذلك جهل بالله وبقا ربه ، وثقة بالنفس وعجب بها

واعلم أن هذا الحديث لم يرد به أحد من الكبائر في الثلاث ، بل الكبائر كثيرة وهذه
الثلاث من أكبر الكبائر المذكورة في الكتاب والسنة ، وضابطها : ما قاله المحققون من العلماء :
كل ذنب ختمه الله بنار أو لعنة أو غضب أو عذاب . زاد شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله :
أو نفى الايمان .

قلت : ومن برىء منه رسوله الله ﷺ ، أو قال « ليس منا من فعل كذا وكذا » .

وعن ابن مسعود قال « أكبر الكبائر: الإِشْرَاقُ بالله ، والأَمْنُ من مكرِ الله ،
والقنوط من رحمة الله ، واليأسُ من رَوْحِ الله » رواه عبد الرزاق

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية الأعراف

الثانية : تفسير آية الحجر

الثالثة : شدة الوعيد فيمن أَمِن مكر الله

الرابعة : شدة الوعيد في القنوط

وعن ابن عباس رضى الله عنهما « هي إلى سبعة أقرب منها إلى سبع ، غير أنه لا كبيرة
مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار »

قوله ﴿ وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « أكبر الكبائر الإِشْرَاقُ بالله ، والأَمْنُ
من مكر الله ، والقنوط من رحمة الله ، واليأسُ من رَوْحِ الله » رواه عبد الرزاق ﴾

ورواه ابن جرير بأسانيد صحاح عن ابن مسعود رضى الله عنه

قوله ﴿ أكبر الكبائر الإِشْرَاقُ بالله ﴾ أى فى ربوبيته أو عبادته . وهذا بالاجماع .

قوله ﴿ والقنوط من رحمة الله ﴾ قال أبو السعادات : هو أشد اليأس

وفيه التنبيه على الرجاء والخوف ، فإذا خاف فلا يقنط ولا ييأس ؛ بل يرجو رحمة الله .

وكان السلف يستحبون أن يقوى فى الصحة الخوف ؛ وفى المرض الرجاء . وهذه طريقة أبى سليمان

الدارانى وغيره . قال : وينبغى للقلب أن يكون الغالب عليه الخوف ؛ فإذا غلب الرجاء الخوف

فسد القلب . قال تعالى (٦٧ : ١٢) إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير) وقال

(١٤ : ٣٧) يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار) وقال تعالى (٢٣ : ٦٠) والذين يؤتون

ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون . أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون)

وقال تعالى (٣٩ : ٩) أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه)

الآية . قدّم الحذر على الرجاء فى هذه الآية

باب

﴿ من الإيمان بالله : الصبر على أقدار الله ﴾

وقوله تعالى (١١:٦٤) ومن يؤمن بالله يَهْدِ قلبه ، والله بكل شيء عليم)

قوله ﴿ باب من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله ﴾

قال الامام أحمد : ذكر الله تعالى الصبر في تسعين موضعاً من كتابه . وفي الحديث الصحيح « الصبر ضياء » رواه أحمد ومسلم ، والبخارى ومسلم مرفوعاً « ما أعجز قلبى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر » قال عمر رضى الله عنه : « وجدنا خير عيشنا بالصبر » رواه البخارى . قال على رضى الله عنه : « إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد - ثم رفع صوته - فقل : ألا إنه لا إيمان لمن لا صبر له »

واشتقاقه : من صبر إذا حبس ومنع . والصبر حبس النفس عن الجزع ، وحبس اللسان عن التشكى والتسخط ، والجوارح عن لطم الخدود وشق الجيوب ونحوها . ذكره ابن القيم رحمه الله واعلم أن الصبر ثلاثة أقسام : صبر على ما أمر الله به ، وصبر عما نهى عنه ، وصبر على ما قدره من المصائب .

قوله ﴿ وقول الله تعالى (١١:٦٤) ومن يؤمن بالله يَهْدِ قلبه ﴾

وأول الآية (ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله) أى بمشيئته وإرادته وحكمته ، كما قال فى الآية الأخرى (٢٢:٥٧) ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها ، إن ذلك على الله يسير) وقال (١٥٤:٢) وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا اليه راجعون * أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون)

قوله ﴿ ومن يؤمن بالله يَهْدِ قلبه ﴾ قال ابن عباس فى قوله (إلا باذن الله) « إلا بأمر الله » يعنى عن قدره ومشيئته (ومن يؤمن بالله يَهْدِ قلبه) أى من أصابته مصيبة فعلم أنها بقدر الله فصبر واحتسب واستسلم لقضاء الله هدى الله قلبه وعوضه عما فاتته من الدنيا هدى فى قلبه ، وبقيناً صادقاً . وقد يخلف عليه ما كان أخذ منه .

قوله ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ تنبيه على أن ذلك إنما يصدر عن علمه المتضمن لحكمته .

قال علقمة « هو الرجلُ تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله ، فيرضى ويسلم »
وفي صحيح مسلم : عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « اثنان في الناس
هُما بهم كفرٌ : الطعنُ في النسب ،

وذلك يوجب الصير والرضا .

قوله ﴿ قال علقمة : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم ﴾
هذا الأثر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم .
وعلقمة : هو ابن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي . ولد في حياة النبي ﷺ ، وسمع من
أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم . وهو من كبار
التابعين وأجلاتهم وعلمائهم وثقاتهم . مات بعد الستين

قوله ﴿ هو الرجل تصيبه المصيبة ﴾ الخ . هذا الأثر رواه الأعمش عن أبي ظبيان .
قال : كنا عند علقمة فقريء عليه هذه الآية (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال هو الرجل تصيبه
المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم . هذا سياق ابن جرير . وفي هذا دليل على أن
الأعمال من مسمى الإيمان . قل سعيد بن جبير (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) يعني يسترجع . يقول :
إنا لله وإنا إليه راجعون . وفي الآية بيان أن الصبر سبب لهداية القلب وأنها من ثواب الصابرين
قوله ﴿ وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال « اثنان في
الناس هما بهم كفر : الطعن في النسب ، والنياحة على الميت » ﴾

أي هما بالناس كفر حيث كانتا من أعمال الجاهلية ، وهما قائمتان بالناس ولا يسلم منهما
إلا من سلمه الله تعالى ورزقه علماً وإيماناً يستغنى به . لكن ليس من قام به شعبة من شعب
الكفر يصير كافراً كالكفر المطلق . كما أنه ليس من قام به شعبة من شعب الإيمان يصير
مؤمناً إلا إيمان المطلق . وفرق بين الكفر المعروف باللام كما في قوله « ليس بين العبد وبين
الكفر أو التترك إلا ترك الصلاة ^(١) » وبين كفر منكفر في الإثبات .

قوله ﴿ الطعن في النسب ﴾ أي عيبه ، يدخل فيه أن يقل : هذا ليس ابن فلان
مع ثبوت نسبه .

(١) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن جابر بن عبد الله بالفاظ متقاربة

والنباحة على الميت

ولهما عن ابن مسعود مرفوعاً « ليس منّا من ضرب الحدود . وشقّ الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية »

قوله ﴿ والنباحة على الميت ﴾ أى رفع الصوت بالنذب وتعداد فضائل الميت ، لما فيه من التسخط على القدر المنافى للصبر ، كقول النأحة : وا عضداه ، واناصراره ، ونحو ذلك . وفيه دليل على أن الصبر واجب ، وأن من الكفر مالا ينقل عن الملة .

قوله ﴿ ولهما عن ابن مسعود مرفوعاً « ليس منّا من ضرب الحدود ، وشقّ الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية » ﴾

هذا من نصوص الوعيد ، وقد جاء عن سفيان الثوري وأحمد كراهية تأويلها ليكون أوقع في النفوس ، وأبلغ في الزجر ، وهو يدل على أن ذلك يناق كمال الايمان الواجب

قوله ﴿ من ضرب الحدود ﴾ وقال الحافظ : خص الحد لكونه الغالب ، والا فضرّب بقية الوجه مثله

قوله ﴿ وشقّ الجيوب ﴾ هو الذى يدخل فيه الرأس من الثوب ، وذلك من عادة أهل الجاهلية حزناً على الميت

قوله (ودعا بدعوى الجاهلية) قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : هو ندب الميت . وقال غيره : هو الدعاء بالويل والثبور . وقال ابن القيم رحمه الله : الدعاء بدعوى الجاهلية كاللداء إلى القبائل والعصبية ، ومثله التعصب إلى المذاهب والطوائف والمشايع ، وتفضيل بعضها على بعض ، يدعو الى ذلك ويوالى عليه ويعادى ، فكل هذا من دعوى الجاهلية

وعند ابن ماجه وصححه ابن حبان عن أبى أمامة « أن رسول الله ﷺ لعن الخاءشة وجهها ، والشاة جيبها ، والداعية بالويل والثبور »

هذا يدل على أن هذه الأمور من الكبر ، وقد يتفنى من الشئ اليسير من ذلك إذا كان صدقاً وليس على وجه النوح والتسخط . نص عليه أحمد رحمه الله ، لما وقع لأبى بكر وفاطمة رضى الله عنهما لما توفى رسول الله ﷺ

وليس فى هذه الأحاديث ما يدل على النهى عن البكاء ، لما فى الصحيح أن رسول الله ﷺ

وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال « إذا أراد الله بعبده الخير عَجَّلَ له العقوبة في الدنيا ،

لما مات ابنه إبراهيم قال « تدمع العين ويحزن القلب ، ولا نقول إلا ما يرضى الرب ، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون ^(١) وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ انطلق إلى إحدى بناته ^(٢) ولما صبي في الموت ، فرُفع إليه ونفسه تقمقمع كأنها شئ ، ففاضت عيناه ، فقال سعد : ما هذا يا رسول الله ؟ قل : هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء »

قوله * وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا أراد الله بعبده الخير عَجَّلَ له العقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة) *

هذا الحديث رواه الترمذى وإسحاق وحسنه الترمذى . وأخرجه الطبرانى والحاكم عن عبد الله بن مغفل . وأخرجه ابن عدى عن أبي هريرة ، والطبرانى عن عمار بن ياسر

قوله (إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا) أى يصيب عليه البلاء والمصائب لما فرط من الذنوب منه ، فيخرج منها وليس عليه ذنب يوافي به يوم القيامة

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : المصائب نعمة ، لأنها مكفرات للذنوب ، وتدعو إلى الصبر فيثاب سلبها . وتقتضى الانابة إلى الله والذل له ، والإعراض عن الخلق ، إلى غير ذلك من المصالح العظيمة . فنفس البلاء يكفر الله به الذنوب والخطايا . وهذا من أعظم النعم . فالمصائب رحمة ونعمة في حق عموم الخلق إلا أن يدخل صاحبها بسببها في معاصي أعظم مما كان قبل ذلك فيكون شراً عليه من جهة ما أصابه في دينه ، فإن من الناس من إذا ابتلى بفقر أو مرض أو وجع حصل له من التناق والجزع ومرض القلب والكفر الظاهر وترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات ما يوجب له الضرر في دينه ، فهذا كانت العافية خيراً له من جهة ما أورثته المصيبة لا من جهة نفس المصيبة ، كما أن من أوجبت له المصيبة صبراً وطاعة ، كانت في حقه نعمة دينية ، فهي بعينها فعل الرب عز وجل ورحمة للخلق والله تعالى محمود عليها . فمن ابتلى ففرق

(١) رواه البخارى وغيره

(٢) هى زينب كما فى صحيح البخارى

وإذا أراد بعبد الشر أمسك عنه بذنبه حتى يُوافي به يوم القيامة»
وقال ﷺ «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء،

الصبر كان الصبر عليه نعمة في دينه، وحصل له بعد ما كفر من خطايا رحمة، وحصل له بشائه على ربه صلاة ربه عليه، قال تعالى (١٥٦:٢) أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) وحصل له غفران السيئات ورفع الدرجات. فمن قام بالصبر الواجب حصل له ذلك. انتهى ملخصاً قوله (وإذا أراد بعبد الشر أمسك عنه) أى أخر عنه العقوبة بذنبه «حتى يوافي به يوم القيامة» وهو بضم الياء وكسر الفاء منصوباً بحتى مبنياً للفاعل. قال العريزي: أى لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجيء في الآخرة مستوفى الذنوب وافيها، فيستوفى ما يستحقه من العقاب. وهذه الجملة هي آخر الحديث. فأما قوله وقال النبي ﷺ «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء» إلى آخره، فهو أول حديث آخر، لكن لما رواهما الترمذى بإسناد واحد وصحاح واحد جعلهما المصنف كالحديث الواحد.

وفيه التنبيه على حسن الرجاء وحسن الظن بالله فيما يقضيه لك، كما قال تعالى (٢١٦:٢) وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم، والله يعلم وأنتم لا تعلمون) قوله ﴿وقال النبي ﷺ «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء. وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن رضى فله الرضى، ومن سخط فله السخط» حسنه الترمذى﴾

قال الترمذى: حدثنا قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس، فذكر الحديث السابق ثم قال: وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ أنه قال «إن عظم الجزاء - الحديث» ثم قال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. ورواه ابن ماجه. وروى الامام أحمد عن محمود بن كبيد رفعه «إذا أحب الله قوماً ابتلاهم، فمن صبر فله الصبر، ومن جزع فله الجزع» قال المنذرى: رواه ثقات

قوله ﴿إن عظم الجزاء﴾ بكسر العين وفتح الظاء فيها. ويجوز ضمها مع سكون الظاء. أى من كان بتلاؤه أعظم كربة وكيفية.

وقد يحتاج بهذا الحديث من يقول: إن المصائب يثاب عليها مع تكفير الخطايا، ورجح ابن القيم أن ثوابها تكفير الخطايا فقط، إلا إذا كانت سبباً لعمل صالح، كالصبر والرضا والتوبة

وإن الله تعالى إذا أحبَّ قومًا ابتلاهم . فمن رضى فله الرضا ، ومن سخط فله السخط »
حسنه الترمذى .

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية التَّغَابُنِ

والاستغفار . فانه حينئذ يثاب على ما تولد منها ، وعلى هذا يقال فى معنى الحديث : إن عظم الجزاء مع عظم البلاء اذا صبر واحتسب .

قوله ﴿ وإن الله إذا أحب قومًا ابتلاهم ﴾ ولهذا ورد فى حديث سعد « سئل النبي ﷺ : أى الناس أشد بلاء ؟ قال : الأنبياء ، ثم الأمثل فالأمثل ؛ يبتلى الرجل على حسب دينه ، فان كان فى دينه صلابة اشتد بلاؤه ، وإن كان فى دينه رقة ابتلى على قدر دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة » رواه الدارمى وابن ماجه والترمذى وصححه .

وهذا الحديث ونحوه من أدلة التوحيد ، فاذا عرف العبد أن الأنبياء والأولياء يصيبهم البلاء فى أنفسهم الذى هو فى الحقيقة رحمة ولا يدفعه عنهم إلا الله ، عرف أنهم لا يملكون لأنفسهم فعلاً ولا دفعاً ، فلا أن لا يملسكوه لغيرهم أولى وأحرى ، فيحرم قصدهم والرغبة اليهم فى قضاء حاجة أو تفريج كربة ، وفى وقوع الابتلاء بالأنبياء والصالحين من الأسرار والحكم والمصالح وحسن العاقبة مالا يحصى .

قوله ﴿ فمن رضى فله الرضا ﴾ أى من الله تعالى ، والرضا قد وصف الله تعالى به نفسه فى مواضع من كتابه كقوله تعالى (٩٨ : ٨) جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم ورضوا عنه) ومنه ذهب السلف وأتباعهم من أهل السنة : إثبات الصفات التى وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله ﷺ على ما يليق بجلاله وعظمته إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل ؛ فاذا رضى الله تعالى عنه حصل له كل خير ، وسلم من كل شر ، والرضى هو أن يسلم العبد أمره إلى الله ، ويحسن الظن به ، ويرغب فى ثوابه ، وقد يجد لذلك راحة وانبساطاً محبة لله وثقة به ، كما قال ابن مسعود رضى الله عنه : إن الله بقسطه وعدله جعل

الروح والفرح فى اليقين والرضا ؛ وجعل الهم والحزن فى الشك والسخط

قوله ﴿ ومن سخط ﴾ وهو بكسر الخاء ، قال أبو السعادات : السخط الكراهية للشيء وعدم

الثانية : أن هذا من الايمان بالله

الثالثة : الطعن في النسب

الرابعة : شدة الوعيد فيمن ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية

الخامسة : علامة إرادة الله بعبد الخير

السادسة : إرادة الله به الشر

السابعة : علامة حب الله للعبد

الثامنة : تحريم السخط

التاسعة : ثواب الرضا بالبلاء

باب

﴿ ما جاء في الرياء ﴾

الرضا به . أى من سخط على الله فيما دبره فله السخط ، أى من الله ، وكفى بذلك عقوبة . وقد يستدل به على وجوب الرضاء وهو اختيار ابن عقيل . واختار القاضى عدم الوجوب ، ورجحه شيخ الاسلام وابن القيم

قال شيخ الاسلام : ولم يجيء الأمر به كاجاء الأمر بالصبر . وإنما جاء الشناء على أصحابه . قال : وأما ما يروى « من لم يصبر على بلائى ولم يرض بقضائى فليتخذ ربا سوائى » فهذا إسرائيل لم يصح عن النبى ﷺ

قال شيخ الاسلام : وأعلى من ذلك — أى من الرضا — أن يشكر الله على المصيبة لما يرى من إنعام الله عليه بها . اه والله أعلم

قوله (باب ما جاء في الرياء)

أى من النهى والتحذير . قال الحافظ : هو مشتق من الرؤية . والمراد به إظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدون صاحبها . والفرق بينه وبين السمعة : أن الرياء لما يُرى من العمل كالصلاة . والسمعة لما يُسمع كالقراءة والوعظ والذكر ، ويدخل في ذلك التحدث بما عمله

وقول الله تعالى (١٨ : ١١٠) قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد ، فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً)
وعن أبي هريرة مرفوعاً «قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ،

قوله ﴿وقول الله تعالى (١٨ : ١١٠) قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد﴾ أى ليس لى من الربوبية ولا من الإلهية شىء ، بل ذلك كله لله وحده لا شريك له أوحاه إلى (فمن كان يرجو لقاء ربه) أى يخافه (فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) قوله (أحداً) نكرة فى سياق النفى تعم ، وهذا العموم يتناول الأنبياء والملائكة والصالحين والأولياء وغيرهم

قال شيخ الاسلام رحمه الله : أما اللقاء فقد فسرهُ طائفة من السلف والخلف بما يتضمن المعاينة ، وقالوا : لقاء الله يتضمن رؤية سبحانه وتعالى يوم القيامة ، وذكر الأدلة على ذلك قال ابن القيم رحمه الله تعالى فى الآية : أى كما أن الله واحد لا إله سواه ، فكذلك ينبغى أن تكون العبادة له وحده لا شريك له ، فكما تفرد بالإلهية يجب أن يفرد بالعبودية ، فالعمل الصالح : هو الخالص من الرياء المقيّد بالسنة .

وفى الآية دليل على أن أصل الدين الذى بعث الله به رسوله ﷺ والمرسلين قبله ، هو إفراده تعالى بأنواع العبادة ، كما قال تعالى (٢١ : ٢٥) وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه ؛ أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) والخاف لهذا الأصل من هذه الأمة أقسام : إما طاغوت ينزع الله فى ربوبيته وإلهيته ؛ ويدعو الناس الى عبادته ، أو طاغوت يدعو الناس الى عبادة الأوثان ، أو مشرك يدعو غير الله ويتقرب اليه بأنواع العبادة أو بعضها ، أو شك فى التوحيد : أهو حق أم يجوز أن يجعل لله شريك فى عبادته ؟ أو جاهل يعتقد أن الشرك دين يقرب إلى الله ، وهذا هو الغالب على أكثر العوام لجهلهم وتقليدهم من قبلهم ؛ اشتدت غربة الدين ونسي العلم بدين المرسلين .

قوله ﴿وعن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً «قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك . من عمل عملاً أشرك معي فيه غيرى تركته وشركه » رواه مسلم﴾

من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه . رواه مسلم .

قوله (من عمل عملاً أشرك فيه غيري) أى من قصد بعمله غيري من المخلوقين تركته وشركه . ولابن ماجه « فأنما منه برىء وهو للذى أشرك » قال الطيبي : الضمير المنصوب فى قوله « تركته » يجوز أن يرجع إلى العمل .

قال ابن رجب رحمه الله (١) : واعلم أن العمل لغير الله أقسام : فتارة يكون رياء محضاً كحال المنافقين . كما قال تعالى (٤: ١٤٢) وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر عن مؤمن فى فرض الصلاة والصيام . وقد يصدر فى الصدقة أو الحج الواجب أو غيرهما من الأعمال الظاهرة أو التى يتعدى نفعها ، فان الاخلاص فيها عزيز ، وهذا العمل لا يثبت مسلم أنه حابط ، وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة .

وتارة يكون العمل لله ويشركه الرياء ، فان شاركه من أصله فالتصوص الصحيحة تدل على بطلانه . وذكر أحاديث تدل على ذلك ، منها : هذا الحديث ، وحديث شداد بن أوس مرفوعاً « من صلى يرائى فقد أشرك ، ومن صام يرائى فقد أشرك ، ومن تصدق يرائى فقد أشرك ، وإن الله عز وجل يقول : أنا خير قسم لمن أشرك بى ، فمن أشرك بى شيئاً فإن جدّة عمله وقليله وكثيره لشريكه الذى أشرك به . أنا عنه غنى » رواه أحمد ، وذكر أحاديث فى المعنى ثم قال : فان خالط نية الجهاد مثلاً نية غير الرياء ، مثل أخذ أجره لخدمة أو أخذ شىء من الغنيمة أو التجارة نقص بذلك أجر جهاده ولم يبطل بالكلية .

قال ابن رجب : وقال الامام أحمد رحمه الله : التاجر والمستأجر والمكربى أجرهم على قدر ما ينخلص من نيّاتهم فى غزواتهم ، ولا يكونون مثل من جاهد بنفسه وماله لا يخلط به غيره .

وقال أيضاً فيمن يأخذ جُعل الجهاد : إذا لم يخرج لأجل الدراهم فلا بأس كأنه خرج لدينه إن أعطى شيئاً أخذه . وروى عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما قال : « إذا أجمع أحدكم على الغزو فعوضه الله رزقاً فلا بأس بذلك ، وأما إن أحدكم أعطى دراهم غزاً وإن لم يعط لم يغز فلا خير فى ذلك » . وروى عن مجاهد رحمه الله أنه قال فى حج الجمال وحج الأجير ، وحج التاجر

(١) فى شرح حديث « انما الاعمال بالنيات » من جامع العلوم والحكم

وعن أبي سعيد مرفوعاً « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ؟ قلوا : بلى يا رسول الله . قال : الشرك الخفي : يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل » رواد أحمد

« هو تام لا ينقص من أجرهم شيء » أي لأن قصدهم الأصلي كان هو الحاج دون التكسب . قال : وأما إن كان أصل العمل لله ثم طرأ عليه نية الرياء ، فإن كان خادراً ثم دفعه فلا يضره بغير خلاف ، وإن استرسل معه فهل يحبط عمله أم لا فيجازى على أصل نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف قد حكاه الامام أحمد وابن جرير ، ورجحنا أن عمله لا يبطل بذلك ، وأنه يُجَازَى بنيته الأولى ، وهو مروي عن الحسن وغيره . وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذرٍّ عن النبي ﷺ « أنه سئل عن الرجل يعمل العمل من الخير يحمده الناس عليه ، فقال : تلك ما جل بشري المؤمن » رواد مسلم . انتهى ملخصاً .

قلت : وتام هذا المقام يتبين في شرح حديث أبي سعيد إن شاء الله تعالى . قوله ﴿ وعن أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ؟ قلوا بلى » قال : الشرك الخفي ، يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل » رواد أحمد ﴾

وروى ابن خزيمة في صحيحه عن محمود بن كعب قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : أيها الناس ؛ إيتاكم وشرك السرائر ، قلوا : يا رسول الله وما شرك السرائر ؟ قال : يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه . فذلك شرك السرائر »

قوله (عن أبي سعيد الخدري) وتقدم .

قوله (الشرك الخفي) سماه خفياً لأن صاحبه يظهر أن عمله لله وقد قصد به غيره ، أو شره فيه بتزيين صلاته لأجله . وعن تميم بن أوس قال : « كنا بعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ ، قال : يا أيها الناس ؛ إيتاكم وشرك السرائر ، قلوا : يا رسول الله وما شرك السرائر ؟ قال : يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه . فذلك شرك السرائر »

قال ابن القيم : وأما الشرك الأصغر فكييسر الرياء ، والتصنع والتخلق والخفاف بغير الله ، وقول الرجل للرجل : ماشاء الله وشئت ، وهذا من الله ومنك ، وأنا بالله وبك ، ومالي إلا الله

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية الكهف

الثانية : الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء يغير الله

الثالثة : ذكر السبب الموجب لذلك وهو كمال الغنى

الرابعة : أن من الأسباب : أنه تعالى خير الشركاء

الخامسة : خوف النبي ﷺ على أصحابه من الرياء

السادسة : أنه فسر ذلك بأن يصلي المرء لله . لكن يُزَيِّنُها لما يرى من نظر رجل إليه

باب

﴿ من الشرك إرادة الانسان بعمله الدنيا ﴾

وقوله تعالى (١١: ١٥) من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نُؤَفِّ اليهم أعمالهم فيها

وأنت ، وأنا متوكل على الله وعليك ؛ ولولا الله وأنت لم يكن كذا وكذا . وقد يكون هذا شركاً
أكبر بحسب حال قائله ومقصده . انتهى

ولا خلاف أن الاخلاص شرط لصحة العمل وقبوله ، وكذلك المتابعة ، كما قال الفضيل بن
عيض رحمه الله في قوله تعالى (٦٧: ٢) ليلوكم أيكم أحسن عملاً قال «أخلصه وأصوبه» قيل : يا أبا علي ،
ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً
ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً ؛ فالخلاص ما كان لله ، والصواب ما كان على السنة
وفي الحديث من الفوائد : شقة النبي ﷺ على أمته ونصحه لهم ، وأن الرياء أخوف على
الصالحين من قلة الدجال . فإذا كان النبي ﷺ يخفه عن سادات الأولياء مع قوة إيمانهم وعدهم
فغيره ممن هم دونهم أئنه فأولى بالخوف من الناس أصغر وأكبره .

قوله ﴿ باب من الشرك إرادة الانسان بعمله الدنيا ﴾

فان قيل : فما الفرق بين هذه الترجمة وبين ترجمة الباب قبله ؟

قلت : بينهما عموم وخصوص مطلق ، يجتمعان في مادة ، وهو ما إذا أراد الانسان بعمله

وهم فيها لا يُبخسون ١٦ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النارُ وحبط ما صنعوا فيها، وباطل ما كانوا يعملون)

الترين عند الناس والتصنع لهم والثناء، فهذا رياء كما تقدم بيانه، كحال المنافقين. وهو أيضاً إرادة الدنيا بالتصنع عند الناس، وطلب المدحة منهم والاكرام. ويفارق الرياء بكونه عمل عملاً صالحاً، أراد به عرضاً من الدنيا، كمن يجاهد ليأخذ مالا، كما في الحديث «تعيس عبد الدينار» أو يجاهد للمغنم أو غير ذلك من الأمور التي ذكرها شيخنا عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره من المفسرين في معنى قوله تعالى (١٥: ١١) من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها)

وأراد المصنف رحمه الله بهذه الترجمة وما بعده أن العمل لأجل الدنيا شرك ينافي كل التوحيد الواجب، ويحبط الأعمال، وهو أعظم من الرياء، لأن مريد الدنيا قد تغلب إرادته تلك على كثير من عمله، وأما الرياء فقد يعرض له في عمل دون عمل، ولا يسترسل معه، والمؤمن يكون حذراً من هذا وهذا.

قال ﴿ وقوله تعالى (١٥ : ١١) من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ١٦ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النارُ وحبط ما صنعوا فيها، وباطل ما كانوا يعملون ﴾

قال ابن عباس رضي الله عنهما : « من كان يريد الحياة الدنيا ، أى ثوابها . وزينتها ، أى مالها . نؤوف ، أى نوفر لهم ثواب أعمالهم بالصحة والسرور في المال والأهل والولد » وهم فيها لا يبخسون ، لا ينتصون ، ثم نسختها (١٧ : ١٨ ، ١٩) من كان يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد (الآيتين) رواه النحاس في ناسخه .

قوله « ثم نسختها » أى قيدتها . فلم تبق الآية على إطلاقها (١).

وقل قتادة : « من كانت الدنيا همه وطلبته ونيته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم يفضى إلى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاء . وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويشاب عليها في الآخرة » ذكره ابن جرير بسنده ، ثم ساق حديث أبي هريرة عن ابن عباس عن حبرة

(١) من العجيب جداً دعوى النسخ . فإن الآيتين في معنى واحد . وتفسير النسخ بتقييد مطلقها — يعنى بالمشيئة — كذلك غير واضح ، والظاهر أنها لا تثبت رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما

ابن شريح قال: حدثني الوليد بن أبي الوليد أبو عثمان أن عتبة بن مسلم حدثه أن شفي بن ماعة الأصبحي حدثه « أنه دخل المدينة فإذا هو برجل قد اجتمع عليه الناس ، فقال : من هذا ؟ فقالوا : أبو هريرة . قال فدنوت منه حتى قعدت بين يديه ، وهو يحدث الناس . فلما سكث وخلا قلت : أنشدك بحق وبحق لما حدثتني حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ عقلمته وعلمته . قال : فقال أبو هريرة : أفعل ، لأحدثك حديثاً حدثني رسول الله ﷺ في هذا البيت مافيه أحد غيري وغيره ، ثم نشخ أبو هريرة نشخة ^(١) ، ثم أفاق فقال : لأحدثك حديثاً حدثني رسول الله ﷺ في هذا البيت مافيه أحد غيري وغيره ، ثم أشخ أبو هريرة نشخة أخرى ، ثم مال خراً على وجهه ، واشتد به طويلاً . ثم أفاق فقال : حدثني رسول الله ﷺ « إن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة نزل إلى القيامة ليقضى بينهم ، وكل أمة جاثية . فأول من يدعو به رجل جمع القرآن ، ورجل قتل في سبيل الله ، ورجل كثير المال . فيقول الله تبارك وتعالى للقاريء : ألم أعلمك ما أنزلتُ على رسولي ؟ قال : بلى يارب . قال : فإذا عملت فيما علمت ؟ قال : كنت أقوم آناء الليل وآناء النهار . فيقول الله له : كذبت ، وتقول له الملائكة : كذبت ، ويقول الله له : بل أردت أن يقال فلان قاريء ، فقد قيل ذلك . ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له : ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد ؟ قال : بلى يارب ، قال : فما عملت فيما آتيتك ؟ قال : كنت أصل الرحم وأتصدق ، فيقول الله له : كذبت ، وتقول له الملائكة : كذبت ، ويقول الله له : بل أردت أن يقال فلان جواد ، فقد قيل ذلك . ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقال له : فماذا قتلت ؟ فيقول : أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت ، فيقول الله له : كذبت ، وتقول له الملائكة : كذبت ، ويقول الله له : بل أردت أن يقال فلان جريء ، فقد قيل ذلك . ثم ضرب رسول الله ﷺ على ركبتي قتال : يا أبا هريرة ، أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعّر بهم النار يوم القيامة ^(٢) »

(١) نشخ بفتح النون والشين المعجمة وبعدها غين معجمة ؛ أي شق حتى كاد يغشى عليه أسفاً وخوفاً

(٢) تمام الحديث عند ابن جرير وغيره « قال أبو عثمان الوليد : فأخبرني عتبة بن مسعود الذي دخل على معاوية فأخبره بهذا . قال أبو عثمان وحدثني العلاء بن أبي حكيم : أنه كان سباً لمعاوية - قال : ودخل عليه رجل فحدثه بهذا عن أبي هريرة ، فقال معاوية : وقد فعل هؤلاء هذا ؟ فكيف بمن بقي من الناس ؟ ثم بكى معاوية بكاء شديداً حتى ظننا أنه هلك ، وقلنا :

وقد سئل شيخنا المصنف رحمه الله عن هذه الآية فأجاب بما حاصله : ذكر عن السلف فيها أنواع مما يفعله الناس اليوم ولا يعرفون معناه .

فمن ذلك : العمل الصالح الذي يفعله كثير من الناس ابتغاء وجه الله : من صدقة وصلاة ، وصلة وإحسان إلى الناس ، وترك ظلم ، ونحو ذلك مما يفعله الانسان أو يتركه خالصاً لله ، لكنه لا يريد ثوابه في الآخرة ، إنما يريد أن يجازيه الله بحفظ ماله وتنميته ، أو حفظ أهله وعياله ، أو إدامة النعمة عليهم ، ولا همة له في طلب الجنة والهرب من النار ، فهذا يعطى ثواب عمله في الدنيا وليس له في الآخرة من نصيب . وهذا النوع ذكره ابن عباس

النوع الثاني : وهو أكبر من الأول وأخوف ، وهو الذي ذكره مجاهد في الآية : أنها نزلت فيه : وهو أن يعمل أعمالاً صالحة ونيتته رياء الناس ، لا طلب ثواب الآخرة .

النوع الثالث : أن يعمل أعمالاً صالحة يقصد بها مالا ، مثل أن يحج لمال يأخذه أو يهاجر لدنيا يصيبها ، أو امرأة يتزوجها ، أو يجاهد لأجل المغنم ، فقد ذكر أيضاً هذا النوع في تفسير هذه الآية ، كما يتعلم الرجل لأجل مدرسة أهله أو مكسبهم أو رياستهم ، أو يتعلم القرآن ويواظب على الصلاة لأجل وظيفة المسجد ، كما هو واقع كثيراً .

النوع الرابع : أن يعمل بطاعة الله مخلصاً في ذلك لله وحده لا شريك له ، لكنه على عمل يكفره كقراً يخرج عن الاسلام ، مثل اليهود والنصارى إذا عبدوا الله ، أو تصدقوا أو صاموا ابتغاء وجه الله والدار الآخرة ، ومثل كثير من هذه الأمة الذين فيهم كفر أو شرك أكبر يخرجهم من الاسلام بالكيفية ، إذا أطاعوا الله طاعة خالصة يريدون بها ثواب الله في الدار الآخرة ؛ لكنهم على أعمال تخرجهم من الاسلام وتمنع قبول أعمالهم ؛ فهذا النوع أيضاً قد ذكر في هذه الآية عن أنس بن مالك وغيره ؛ وكان السلف يخافون منها ؛ قال بعضهم : لو أعلم أن الله تقبل مني سجدة واحدة لتمنيت الموت لأن الله تعالى يقول (٢٧:٥) إنما يتقبل الله من المتقين

ثم قال : بقي أن يقال : إذا عمل الرجل الصلوات الخمس والزكاة والصوم والحج ابتغاء

= قد جاء هذا الرجل بشر . ثم أفاق معاوية ومسح عن وجهه فقال : صدق الله ورسوله (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) قال المنذرى ؛ ورواه ابن خزيمة في صحيحه

في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « تَعْس عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعْسُ الدَّرْهِمِ ، تَعْسُ عَبْدِ الْخَيْصَةِ ، تَعْسُ عَبْدِ الْخَيْلَةِ ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ . وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ ، تَعْسُ وَانْتَكَسَ »

وجه الله ، طالباً ثواب الآخرة ؛ ثم بعد ذلك عمل أعمالاً قاصداً بها الدنيا ، مثل أن يحج فرضه لله ، ثم يحج بعده لأجل الدنيا كما هو واقع ، فهو لما غلب عليه منها . وقد قال بعضهم : القرآن كثيراً ما يذكر أهل الجنة المخلص وأهل النار المخلص ، ويسكت عن صاحب الشائبتين ، وهو هذا وأمثاله اه
قوله * في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « تَعْسُ عَبْدِ الدِّينَارِ ، تَعْسُ عَبْدِ الدَّرْهِمِ ، تَعْسُ عَبْدِ الْخَيْصَةِ ، تَعْسُ عَبْدِ الْخَيْلَةِ ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ ، تَعْسُ وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَكَسَ . طَوْبُ لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسَهُ ، مُغْبِرَةً قَدَمَاهُ ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ . إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يَشْفَعْ »

قوله (في الصحيح) أي صحيح البخاري

قوله (تَعْس) هو بكسر العين ويجوز الفتح ، أي سقط ، والمراد هنا هلك . قاله الحافظ . وقال في موضع آخر : وهو ضد سعيد . أي شقي . وقال أبو السعادات : يقال تَعْسُ يَتَعَسُ إِذَا عَمَّرَ وَانْكَبَ لَوَجْهِهِ . وهو دعاء عليه بالهلاك

قول (عبد الدينار) هو المعروف من الذهب كالثقال في الوزن

قوله (تَعْسُ عَبْدِ الدَّرْهِمِ) وهو من الفضة ، قدره الفقهاء بالشعير وزناً ، وعندنا منه درهم من ضرب بنى أمية وهو زنة خمسين حبة شعير وخمسة حبة ، سماه عبداً له ، لكونه هو المقصود بعمله ، فكل من توجه بقصده لغير الله فقد جعله شريكاً له في عبوديته كما هو حال الأكثر .

قوله (تَعْسُ عَبْدِ الْخَيْصَةِ) قال أبو السعادات : هي ثوب خَزْ أو صوف معلّم ، وقيل لا تسمى خيصة إلا أن تكون سوداء معلّمة ؛ وتُجمع على خيائص . والخَيْلَةُ بفتح الخاء المعجمة . وقال أبو السعادات : ذات الخيل ، ثياب لها خَدَلٌ من أي شيء كان .

قوله (تَعْسُ وَانْتَكَسَ) قال الحافظ : هو بالمهملّة ، أي عاوده المرض . وقال أبو السعادات : أي انقلب على رأسه . وهو دعاء عليه بالخيبة . قال الطيبي : فيه الترقى بالدعاء عليه . لأنه

وإذا شئت فلا انتقش .

إذا تعس انكب على وجهه . وإذا انتكس انقلب على رأسه بعد أن سقط .
قوله ﴿ وإذا شئت ﴾ أى أصابته شوكة (فلا انتقش) أى فلا يقدر على إخراجها بالمنقاش
قاله أبو السعادات :

والمراد أن من كانت هذه حاله فإنه يستحق أن يدعى عليه بما يسوءه في العواقب ، ومن
كانت هذه حاله فلا بد أن يجد أثر هذه الدعوات في الوقوع فيما يضره في عاجل دنياه وأجل أخراه
قال شيخ الإسلام رحمه الله : فسماه النبي ﷺ عبد الدينار والدرهم وعبد القطيفة وعبد الخيصة .
وذكر فيه ماهو دعاء بلفظ الخبر وهو قوله « تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش » وهذه
حال من إذا أصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح ، لكونه تعس وانتكس ، فلا نال المطلوب ، ولا
خلص من المكروه ، وهذه حال من عبد المال . وقد وصف ذلك بأنه « إن أعطى رضى ،
وإن منيع سخط » كما قال تعالى (٨ : ٥٨) ومنهم من يلمزك في الصدقات ، فإن أعطوا
منها رضوا ، وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون (فرضاؤهم لغير الله ، وسخطهم لغير الله ،
وهكذا حال من كان متعلقاً منها برياسة أو صورة ونحو ذلك من أهواء نفسه ، إن حصل له رضى ،
وإن لم يحصل له سخط ، فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له ، إذ الرق والعبودية في
الحقيقة هو رِق القلب وعبوديته ، فما استرق القلب واستعبده فهو عبده — إلى أن قال — :
وهكذا أيضاً طالع المال ، فإن ذلك يستعبده ويسترقه وهذه الأمور نوعان ، فبما يحتاج
إليه العبد ، كما يحتاج إلى طعامه وشرابه ومنكحه ومسكنه ونحو ذلك ، فهذا يطلب من الله
ويرغب إليه فيه . فيكون المال عنده يستعمله في حاجته بمنزلة حماله الذي يركبه ، وبساطه
الذى يجلس عليه من غير أن يستعبده فيكون هالوعا .

ومنها : مالا يحتاج إليه العبد ، فهذا ينبغي أن لا يعلق قلبه بها ، فإذا تعلق قلبه بها صار
مستعبداً لها ، وربما صار مستعبداً ومعتمداً على غير الله فيها ، فلا يبقى معه حقيقة العبودية لله
ولا حقيقة التوكل عليه ، بل فيه شعبة من العبادة لغير الله وشعبة من التوكل على غير الله ،
وهذا من أحق الناس بقوله ﷺ « تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخيصة ،

طوبى لعبد

تعين عبد الخليفة» وهذا هو عبد لهذه الأمور بلو طوبى من الله ، فان الله اذا أعطاه إياها رضى ، وإن منعه إياها ، خط ، وإن عبد الله من يرضيه ما يرضى الله ويسخفه ما يسخط الله ، ويحب ما أحبه الله ورسوله ويغض ما أبغض الله ورسوله ، ويرالى أولياء الله ويعادى أعداء الله ، فهذا الذى اكتمل الايمان . انتهى ما خلاصاً .

قوله « طوبى لعبد » قال أبو السعادات : « طوبى » اسم الجنة ، وقيل : هى شجرة فيها ويؤيد هنا ما روى ابن وهب بسنده عن أبي سعيد نيل « قل رجل : يا رسول الله وما طوبى ؟ قال : شجرة فى الجنة مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها » ورواه الامام احمد : حدثنا حسن بن موسى سمعت عبد الله بن لميعة حدثنا دراج أبو السمح ان أبا الهيثم ^(١) حدثه عن أبي سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ عن رجل قال : يا رسول الله ، طوبى لمن رآك وآمن بك ، قال : طوبى لمن رآنى وآمن بى ، وطوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرى . قال له رجل : وما طوبى ؟ قال : شجرة فى الجنة مسيرة مائة عام ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها » وله شواهد فى الصحيحين وغيرهما . وقد روى ابن جرير عن وهب بن منبه هاهنا أثراً غريباً عجيباً . قال وهب رحمه الله : « إن فى الجنة شجرة يقال لها طوبى يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها : زهرها رباط ، ورقها برود ^(٢) وقضباتها عذبة ، وبطحاؤها ياقوت ، وتراها كفوف ، ووحلها مسك ، يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل ، وهى مجلس لأهل الجنة ، بينما هم فى مجلسهم إذ أتتهم الملائكة من ربهم يتودون مُجَبِّجاً مزمومة بسلاسل من ذهب ، وجوهها كالمصابيح من حسناتها ، ووبرها كخز المرعى من لينه ، عليها رجال ألواحها من ياقوت ، ودفوفها من ذهب وثيابها من سندس وإستبرق ، فينزعونها ويقولون : إن ربنا أرسلنا إليكم تزوروه وتسألوا عليه ، قال : فيركبونها ، قال : فهى أسرع من الطائر ، وأوطأ ^(١) ابن لميعة وأبو الهيثم ضعيفان . كما صرح بذلك الامامان أحمد وأبو داود . وقد روى البخارى ومسلم من حديث سهل بن سعد أن رسول الله (ص) قال « ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها »

(٢) الرباط : جمع ربطة - بفتح الراء المهملة - ثوب كالملاءة . وقيل : كل ثوب رقيق لين . والبرد : كالعباءة

من الفراش . حَبَّامٌ من غير مهنة ، يسير الرَّاكِب إلى جنب أخيه وهو يكلمه ويناجيه ،
لا تصيب أذن راحلة منها أذن صاحبها ، ولا برك راحلة برك صاحبها ، حتى إن الشجرة لتنتجى
عن طريقهم لثلاث تفرق بين الرجل وأخيه . قال : فيأتون إلى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجهه
الكريم حتى ينظروا إليه ، فإذا رأوه قالوا : اللهم أنت السلام ومنك السلام ، وحق لك الجلال
والإكرام ، قال : فيقول تبارك وتعالى عند ذلك ، أنا السلام وبني السلام وعليكم حقت رحمتي
ومحبتي ، مرحباً بعبادى الذين خشوني بالغيب وأطاعوا أمرى . قال فيقولون : ربنا إنا لم نعبدك
حق عبادتك ، ولم نقدرك حق قدرك ، فائذن لنا بالسجود قدامك . قال : فيقول الله : إنها ليست
بدار نصيب ولا عبادة ، ولكنها دار ملك ونسي ، وإنى قد رفعت عنكم نصيب العبادة ،
فسألوني ما شئتم ، وإن لكل رجل منكم أمنيته . فيسألونه ، حتى إن أقصرهم أمنية ليقول : ربى ،
تنافس أهل الدنيا في دنياهم فتضايقتوا فيها ، رب فأننى من كل شئ كانوا فيه من يوم خلقتها
إلى أن انتهت الدنيا ، فيقول الله تعالى : لقد قصصت بك اليوم أمنيته . واتسد سألته دون
منزلتك . هذا لك منى وسأتحذرك بمنزلة لى لأنه ليس فى عطائى نكد ولا قصر يد . قال :
ثم يقول : اعرضوا على عبادى ما لم تبلغ أمانتهم ولم يندار لهم على بال . قال : فيعرضون عليهم حتى
تقصروهم أمانتهم ^(١) التى فى أنفسهم ، فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مكررة على كل أربعة
منها سرير من ياقوتة واحدة . على كل سرير منها قبة من ذهب مفرغة . فى كل قبة منها فرش
من فرش الجنة مظهرة . فى كل قبة منها جاريتان من الحور العين . على كل جاريتة منهن ثوبان
من ثياب الجنة . وليس فى الجنة لون إلا وهو فيهما . ولا ريح طيب إلا قد عبثت بهما .
ينفذ ضوء وجوههما غطاء القبة . حتى يظن من يراها ، أنها من دون القبة . يرى شهاب من فرق
سوقهما كالسلك الأبيض فى ياقوتة حمراء . يرى من له من الفضل على صحابته كفضل الشمس
على الحجارة أو أفضل . ويرى لهما مثل ذلك . ثم يدنن عليهما في الجنة ويقبلانه فيهما تارة
ويقولان له : والله ما نلتنا أن الله ينطق به . ثم يأمر الله إلى الملائكة فيدعونهم صائفاً فى
الجنة حتى ينتهى كل رجل منهم إلى منزله التى أعدت له »

وقد روى هذا الأثر ابن أبى حاتم بسنده عن وهب بن منبه وراء : « فانظروا إلى مراهب
ربكم الذى وهب لكم ، فإذا بقباب فى الرفيق الأعلى ، وغرف مبنية بالدر والمرجى وأبوابها من

(١) فى ابن جرير « حتى يقضوهم أمانتهم » وفى ابن كثير « حتى تقصروهم أمانتهم »

ذهب وسررها من ياقوت ، وفرشها من سندس واستبرق ، ومنابرها من نور ، يفور من أبوابها وعراسها نور مثل شعاع الشمس ، عنده مثل الكوكب الدرى فى النهار المضى ، وإذا بقصور شاحخة فى أعلى عليين من الياقوت يزهر نورها . فلو لا أنه مسخر إذا لالتع الأبصار ، فما كان من تلك القصور من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالحرير الأبيض ، وما كان منها من الياقوت الأخضر فهو مفروش بالسندس الأخضر ، وما كان منها من الياقوت الأصفر فهو مفروش بالارجوان الأصفر ، مَبْوَّبة بالزمرد الأخضر والذهب الأحمر والفضة البيضاء ، قوائمها وأركانها من الجواهر ، وشرفها قباب من لؤلؤ ، وبروجها غرف من المرجان . فلما انصرفوا إلى ما أعطاهم ربهم قرئت لهم برازين من ياقوت أبيض منفوخ فيها الروح ، تحتها الولدان الخلدون ، بيد كل وليد منهم حكمة برزون من تلك البرازين ولجها وأعتبها من فضة بيضاء منظومة بالدر والياقوت ، سرر موضونة مفروشة بالسندس والاستبرق ، فانطلقت بهم تلك البرازين تزف بهم فينظرون رياض الجنة فلما اتهموا إلى منازلهم وجدوا الملائكة قعوداً على منابر من نور ينتظروهم ليزورهم ويصافحهم ويهنئوهم كرامة ربهم ، فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تطاول به عليهم وما سألوا وما تمنوا ، وإذا على باب كل قصر من تلك القصور أربعة جنان جنتان ذواتا أفنان وجنتان مدهامتان وفيهما عيشان نضاختان ، وفيهما من كل فاكهة زوجان ، وحور مقصورات فى الخيام ، فلما تبوءوا منازلهم واستقروا قرارهم قال لهم ربهم (هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ قلوا نعم) وربنا قال : هل رضيتم ثواب ربكم ؟ قالوا : ربنا رضينا فأرض عنا ، قال : فبرضائى عنكم أحلتكم دارى ونظرتى إلى وجهى ، فبعد ذلك قالوا (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب) وهذا سياق غريب وأثر عجيب ولبعضه شواهد فى الصحيحين ^(١) .

وقال خالد بن معدان « إن فى الجنة شجرة يقال لها طوبى ، خرع كلها ، رضع صبيان

(١) روى هذا الحافظ ابن عسك فى تفسيره قوامه فى سريرة الرشد (١٣ : ٢٩) الذين آذنبوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما آب) ودل فيه ابن كثير : إنه سياق غريب وأثر عجيب اه . وظاهر عليه صبغة الاسرائيليات المباشرة . وكما لو هب بن منبه وكعب الأحبار من هذه الخرافات والآثار السخيفة التى تمجها الفمطر السائمة وقد فتن الناس بهذه الاسرائيليات وفسدت بها عقائد كثير منهم ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أَخَذَ بَعْنَانُ فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسُهُ ، مُغْبِرَةً قَدَمَاهُ . إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ . وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ . إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ . وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ »

أهل الجنة ، وإن سقط المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى تقوم القيامة فيبعث ابن أربعين سنة » رواه ابن أبي حاتم .

قوله ﴿ أَخَذَ بَعْنَانُ فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى فى جهاد المشركين
قوله ﴿ أَشْعَثَ ﴾ مجرور بالفتحة لأنه اسم لا ينصرف للوصفية ووزن الفعل ، و(رأسه) مرفوع على الفاعلية ، وهو طائر الشعر ، شغله الجهاد فى سبيل الله عن التمتع بالآدهان وتسريح الشعر .
قوله ﴿ مُغْبِرَةً قَدَمَاهُ ﴾ هو بالجر صفة ثانية لعبد .

قوله ﴿ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ﴾ هو بكسر الحاء أى حماية الجيش عن أن يهجم العدو عليهم .

قوله ﴿ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ﴾ أى غير مقصر فيها ولا غافل ، وهذا اللفظ يستعمل فى حق من قام بالأمر على وجه الكمال .

قوله ﴿ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ ﴾ أى فى مؤخرة الجيش ، يقلب نفسه فى مصالح الجهاد ، فكل مقام يقوم فيه إن كان ليلاً أو نهاراً ، رغبة فى ثواب الله وطلباً لمرضاة ومحبة لطاعته قال ابن الجوزى رحمه الله : وهو خامل الذكر لا يقصد السمو

وقال الخالخالى : المعنى ائتماره بما أمر به وإقامته حيث أقيم . لا يفقد من مقامه ، وإنما ذكر الحراسة والساقاة لأنها أشد مشقة . انتهى . وفيه فضل الحراسة فى سبيل الله .

قوله ﴿ إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ ﴾ أى إن استأذن على الأمراء وتحوم لم يؤذن له لأنه لا جاه له عندهم ولا منزلة . لأنه ليس من طلابها . وإنما يطالب ما عند الله لا يقصد بعمله سواء

قوله ﴿ وَإِنْ شَفَعَ ﴾ بفتح أوله وثانيه (لم يشفع) بفتح الفاء مشددة . يعنى لو أجازته الخلفاء إلى أن يشفع فى أمر يحبه الله ورسوله لم تقبل شفاعته عند الأمراء وتحوم

وروى الامام احمد ومسلم عن أبي هريرة مرفوعاً « رَبِّ أَشْعَثَ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بُرَّةَ »

فيه مسائل :

الأولى : إرادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة

الثانية : تفسير آية هود

الثالثة : تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والحمية

الرابعة : تفسير ذلك بأنه إن أُعطيَ رضى ، وإن لم يعط سخط

الخامسة : قوله « تعيس واتكس »

السادسة : قوله « وإذا شيك فلا انتقش »

السابعة : الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات

قال الحافظ : فيه ترك حب الرياسة والشهرة . وفضل الخمول والتواضع انتهى .

وروى الامام احمد أيضاً عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال : قال عثمان

رضي الله عنه - وهو يخطب على منبره « إني محدثكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ . لم يكن يمنعني أن أحدثكم به إلا الظن بكم . سمعت رسول الله ﷺ يقول : حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها »

وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الله بن المبارك قال عبد الله بن محمد قاضي نصيبين

حدثني محمد بن ابراهيم بن أبي سكينه انه ألقى عليه عبد الله بن المبارك هذه الأبيات بطر سوس وواعده الخروج . وأنشدها معه إلى الفضيل بن عياض في سنة سبع وسبعين ومائة . قال :

يا عابا ، الحرمين لو أبصرتنا	لعلمت أنك في العبادة تلعب
من كان يخضب خده بدموعه	فمنحورنا بدمائنا تنخضب
أو كان يتعب خيله في باطل	فخيولهم يوم الصبيحة تنعب
ريح العبير لكم ، ونحن عبيرنا	رَهِج السنايك والغبار الاطيب
ولقد أنا من مقال نبينا	قول صحيح صادق لا يكذب
لا يستوى غبار خيل الله في	أنف امرئ ودخان نار تلهب
هذا كتاب الله ينطق بيننا :	ليس الشهيد بميت . لا يكذب

باب

﴿ من أطاع العلماء والأمرء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله ، فقد اتخذهم أرباباً من دون الله ﴾

وقال ابن عباس : « يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء ، أقول : قال رسول الله ﷺ وتقولون : قال أبو بكر وعمر ؟ »

قال : فلقيت الفضيل بكاتبه في المسجد الحرام فلما قرأه ذرفت عياه فقال : صدق أبو عبد الرحمن ونصحني ، ثم قال : أنت ممن يكتب الحديث ؟ قلت : نعم قال لي : اكتب هذا الحديث ، وأمل على الفضيل بن عياض : حدثنا منصور بن المعتمر عن أبي صالح عن أبي هريرة « أن رجلاً قال : يا رسول الله علمني عملاً أنال به ثواب المجاهدين في سبيل الله ؛ فقال : هل تستطيع أن تصلي فلا تقترء ، وتصوم فلا تفطر ؟ فقال : يا رسول الله أنا أضعف من أن أستطيع ذلك ، ثم قال النبي ﷺ : فوالذي نفسي بيده لو طوقت ذلك ما بلغت فضل المجاهدين في سبيل الله ، أما علمت أن فرس المجاهد ليستثنى في طوله فيكتب له بذلك حسنات ؟ ^(١) »

قوله : ﴿ باب من أطاع العلماء والأمرء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله ؛ فقد اتخذهم أرباباً من دون الله ﴾

لقول الله تعالى (٩ : ٣١) اتخذوا أجباهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وتقدم تفسير هذا في أصل المصنف رحمه الله عند ذكر حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه .

قوله ﴿ وقال ابن عباس رضي الله عنهما « يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء . أقول :

قال رسول الله ﷺ وتقولون : قال أبو بكر وعمر ؟ » ﴾

قوله ﴿ يوشك ﴾ بضم أوله وكسر الشين المعجمة أي يقرب ويسرع

(١) روى البخاري حديث سؤال الرجل هذا عن أبي هريرة . وفيه : فقال أبو هريرة « فان فرس المجاهد ليستثنى يرح في طوله فيكتب له حسنات » والطول الجبل . والاستئان : العدو ، وروى مسلم مثله قريباً منه في فضل الجهاد في سبيل الله .

وهذا القول من ابن عباس رضى الله عنهما جواب لمن قال له « إن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما لا يريان التمتع بالعمرة إلى الحج ، ويريان إن افراد الحج أفضل » أو ما هو معنى هذا ، وكان ابن عباس يرى أن التمتع بالعمرة إلى الحج واجب ويقول « إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة سبعة اشواط فقد حل من عمرته شاء أم أبى » لحديث سراقه بن مالك حين أمرهم النبي ﷺ أن يحملوها عمرة ويحذوا إذا طافوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة ، فقال سراقه « يا رسول الله ألعاننا هذا أم للأبد ؟ فقال : بل للأبد » والحديث في الصحيحين ، وحينئذ فلا عذر لمن استفتى أن ينظر في مذاهب العلماء وما استدلل به كل إمام ويأخذ من اقوالهم ما دل عليه الدليل إذا كان له ملكة يقتدر بها على ذلك . كما قال تعالى (٤ : ٥٩) فان تنازعتهم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً)
وللبخارى ومسلم وغيرهما أن النبي ﷺ قال « لو استقبلت من أمرى ما استقبلت ما أهديت ولولا أن معى الهدى لأحلت (١) » هذا لفظ البخارى فى حديث عائشة رضى الله عنها . ولفظه فى حديث جابر « إفعلوا ما أمرتكم به فلو لا أنى سقت الهدى لفعلت مثل الذى أمرتكم » فى عدة احاديث تؤيد قول ابن عباس .

وبالجملة فلهذا قال ابن عباس لما عارضوا الحديث برأى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما « يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء — الحديث » وقال الامام الشافعى رحمه الله « أجمع العلماء على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد »

وقال الامام مالك رحمه الله تعالى « ما مننا إلا راداً ومردود عليه ، إلا صاحب هذا القبر عيسى » وكلام الأئمة فى هذا المعنى كثير .

وما زال العلماء رحمهم الله يجتهدون فى الوقائع فمن أصاب منهم فله اجران ، ومن اخطأ فله اجر ، كما فى الحديث (٢) ، لكن إذا استبان لهم الدليل اخذوا به وتركوا اجتهادهم . وأما إذا لم

(١) قال ذلك حين أمرهم فى حجة الوداع أن يفسخوا حجهم الى العمرة ، ليكونوا متمتعين . ووجدوا فى أنفسهم من ذلك لقرب ذهابهم الى منى ، وقصر المدة التى يقيمونها فى مكة متمتعين بنسائهم حتى قالوا : نذهب الى منى ومذا كبيرنا تقطر فينا » انظر زاد المعاد فى حجة الرسول (ص)

(٢) « اذا اجتهد الحاكم فأصاب فله اجران واذا أخطأ فله اجر »

وقال الامام احمد « عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته ، ويذهبون إلى رأى

يبلغهم الحديث أو لم يثبت عن النبي ﷺ عندهم فيه حديث ، أو ثبت وله معارض أو مخصص ونحو ذلك فينشد يسوغ للامام أن يجتهد . وفي عصر الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى إنما كان طلب الأحاديث ممن هي عندهم بالألقى والسماع ، ويسافر الرجل في طلب الحديث إلى الأمصار عدة سنين . ثم اعتنى الأئمة بالتصانيف ودونوا الأحاديث ورووها بأسانيدها ، وبينوا صحيحها من حسناتها من ضعفها . والفقهاء صنفوا في كل مذهب ، وذكروا حجج المجتهدين . فسهل الأمر على طالب العلم . وكل إمام يذكر الحكم بدليله عنده ، وفي كلام ابن عباس رضى الله عنهما ما يدل على أن من بلغه الدليل فلم يأخذه به - تقليداً لامامه - فإنه يجب الإنكار عليه بالتغليظ لمخالفته الدليل .

وقال الامام احمد : حدثنا احمد بن عمر البراز ، حدثنا زياد بن أيوب ، حدثنا ابو عبيدة الخداد عن مالك بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : « ليس منا أحد إلا يؤخذ من قوله ويدع غير النبي ﷺ »

وعلى هذا فيجب الإنكار على من ترك الدلائل لقول أحد من العلماء كائناً من كان ، ونصوص الأئمة على هذا ، وأنه لا يسوغ التقليد إلا في مسائل الاجتهاد التي لا دليل فيها يرجع اليه من كتاب ولا سنة ، فهذا هو الذى عنه بعض العلماء بقوله : لا إنكار في مسائل الاجتهاد . وأما من خالف الكتاب والسنة فيجب الرد عليه كما قال ابن عباس والشافعى ومالك واحمد ، وذلك مجمع عليه ، كما تقدم في كلام الامام الشافعى رحمه الله تعالى .

قوله : * وقال الامام احمد : عجبت لقوم عرفوا الاسناد وصحته يذهبون إلى رأى سفيان والله تعالى يقول : (٢٤ : ٦٣) فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) أتدرى ما الفتنة ؟ الفتنة الشرك ، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شئ من الزيف فيهلك *

هذا الكلام من الامام احمد رحمه الله رواه عنه الفضل بن زياد وأبو طالب . قال الفضل عن احمد « نظرت في المصحف فوجدت طاعة الرسول ﷺ في ثلاث وثلاثين موضعاً ، ثم

سفيان . والله تعالى يقول : ٢٤ : ٦٣ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ

جعل يتلو (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة — الآية) فذكر من قوله : الفتنة
الشرك — إلى قوله — فيهلك . ثم جعل يتلو هذه الآية (٤ : ٦٥ فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)

وقال أبو طالب عن أحمد وقيل له « إن قوما يدعون الحديث ويذهبون إلى رأى سفيان
وغیره ، فقال : أعجب لقوم سمعوا الحديث وعرفوا الاسناد وصحته يدعونه ويذهبون إلى رأى
سفيان وغیره ، قال الله تعالى : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم
عذاب أليم) أتدري ما الفتنة ؟ الفتنة الكفر . قال الله تعالى (٢ : ٢١٢) والفتنة أكبر من
القتل (فيدعون الحديث عن رسول الله ﷺ وتغلبهم أهواؤهم إلى الرأى » ذكر ذلك عنه
شيخ الاسلام رحمه الله تعالى .

قوله ﴿ عرفوا الاسناد ﴾ أى إسناد الحديث وصحته ، فإصحاح إسناد الحديث فهو صحيح
عند أهل الحديث وغيرهم من العلماء

وسفيان : هو الثورى الامام الزاهد العابد الثقة الفقيه ، وكان له أصحاب يأخذون عنه ،
ومذهبه مشهور يذكره العلماء رحمهم الله فى الكتب التى يذكر فيها مذاهب الأئمة ، كالتمهيد لابن
عبد البر ، والاستذكار له ، وكتاب الاشراف على مذاهب الاشراف لابن المنذر ، والحلى لابن
حزم ، والمغنى لأبى محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة الحنبلى . وغير هؤلاء

فقول الامام أحمد رحمه الله : « عجبنا لقوم عرفوا الاسناد وصحته الخ » إنكار منه
لذلك . وأنه يؤول إلى زيغ القلوب الذى يكون به المرء كافرا . وقد عمت البلوى بهذا المنكر
خصوصا ممن ينتسب إلى العلم ، نصبوا الحبائل فى الصدق عن الأخذ بالكتاب والسنة ، وصدوا
عن متابعة الرسول ﷺ وتعظيم أمره ونهيه ، فمن ذلك قولهم : لا يستدل بالكتاب والسنة إلا
الاجتهاد . والاجتهاد قد انقطع ^(١) ويقول : هذا الذى قلده أعلم منك بالحديث وبناسخه ومنسوخه ؛

(١) فى قرة العيون : وقد أخطأوا فى ذلك . وقد استدل الامام أحمد رحمه الله بقوله
صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتى على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم ولا
من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك » أن الاجتهاد لا ينقطع

تصيبهم فتنه أو يصيبهم عذاب أليم) أتدري ما الفتنة؟ الفتنة الشرك،

ونحو ذلك من الأقوال التي غايتها ترك متابعة الرسول ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى، والاعتماد على قول من يجوز عليه الخطأ، وغيره من الأئمة يخالفه ويمنع قوله بدليل، فما من إمام إلا والذي معه بعض العلم لا كله. فالواجب على كل مكلف إذا بلغه الدليل من كتاب الله وسنة رسوله وفهم معنى ذلك: أن ينتهي إليه ويعمل به، وإن خالفه من خلفه فكأن قال تعالى (٣: ٣١) اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون) وقال تعالى (٢٩: ٥١) أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكري لتوم يؤمنون) وقد تقدم حكاية الاجماع على ذلك، وبيان أن المقلد ليس من أهل العلم، وقد حكى أيضا أبو عمر ابن عبد البر وغيره الاجماع على ذلك.

قلت: ولا يخالف في ذلك إلا جهال المقلدة، لجهلهم بالكتاب والسنة، وورغبتهم عنهما، وهؤلاء وإن ظنوا أنهم قد اتبعوا الأئمة فانهم في الحقيقة قد خالفوه، واتبعوا غير أسبيلهم. كما قدمنا من قول مالك والشافعي وأحمد، ولكن في كلام أحمد رحمه الله إشارة إلى أن التقليد قبل بلوغ الحجة لا يندم وإنما ينكر دلي من بلغته الحاجة وخالفهم القول امام من الأئمة، وذلك إنما نشأ عن الاعراض عن تدبر كتاب الله وسنة رسوله والاقبال دلي كتب من تأخر والاستغناء بها عن الوحيين، وهذا يشبه ما وقع من أهل الكتاب الذين قال الله فيهم (٩: ٣١) اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) كما سيأتي بيان ذلك في حديث عدي بن حاتم، فيجب على من نصح نفسه إذا قرأ كتب العلماء ونظر فيها وعرف أقوالهم أن يعرضها دلي ما في الكتاب والسنة، فإن كل مجتهد من العلماء ومن تبعه وانتسب إلى مذهبه لابد أن يذكر دلي، والحق في المسئلة واحد، والأئمة مثابون على اجتهدهم، فالمنصف يجعل النظار في كلامهم ونأله دليفا إلى معرفة المسائل واستحضارها ذهنيا وتمييزا للصواب من الخطأ بلا دلة التي يذكرها المستدلون، ويعرف بذلك من هو أسعد بالدليل من العلماء فيتبعه، والأدلة على هذا الأصل في كتاب الله أكثر من أن تحصر في السنة كذلك، كما أخرج أبو داود بسند صحيح أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أراد أن يبعث مبعدا إلى اليمن قال: كيف نفى إذا عرضت لت قضاء؟ قال: أقضى بكتاب الله تعالى، قال: فإن لم تجد في كتاب الله؟ قال: فبسنة رسول الله

عن عدي بن حاتم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية (٣١:٩) اتخذوا أخابرهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم . وما أمروا إلا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) فقلت له : إنا لسنا نعبدكم . قال أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلمون ما حرم الله فتحلونه ؟ فقلت : بلى . قال : فلتك عبادتهم » رواه أحمد والترمذي وحسنه

عن أمره) فإذا كان الخالف لأمره قد حذر من الكفر والشرك ؛ أو من العذاب الآليم ، دل على أنه قد يكون مفصلاً إلى الكفر والعذاب الآليم ، ومعلوم أن إفضاءه إلى العذاب الآليم هو مجرد فعل المعصية ، فإفضاءه إلى الكفر إنما هو لما يقترب به من الاستخفاف في حق الأمر ؛ كما فعل إبليس لعنه الله تعالى اه .

وقال أبو جعفر ابن جرير رحمه الله تعالى عن الضحاك « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة » قال : « يطبع على قلبه فلا يؤمن أن يظهر الكفر بلسانه فتضرب عنقه . » قال أبو جعفر بن جرير : أدخلت « عن » لأن معنى الكلام فليحذر الذين يلوذون عن أمره ويدبرون عنه معرضين :

قوله (أو يصيبهم) في عاجل الدنيا عذاب من الله موثق على خلافهم أمر رسول الله ﷺ قوله ﴿ عن عدي بن حاتم رضي الله عنه : أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية (٣١: ٩) اتخذوا أخابرهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم . ما أمروا إلا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) فقلت له : إنا لسنا نعبدكم . قال : أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلمون ما حرم الله فتحلونه ؟ فقلت : بلى ، قال : فلتك عبادتهم » رواه أحمد والترمذي وحسنه ﴿

هذا الحديث قد روى من طرق ؛ فرواه ابن سعد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني ، وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي قوله (عن عدي بن حاتم) أي الطائي المشهور . وحاتم هو ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج — بفتح الحاء — المشهور بالسخاء والكرم . قدم عدي على النبي ﷺ في شعبان سنة تسع من الهجرة . فأسلم وعاش مائة وعشرين سنة .

وفي الحديث دليل على أن طاعة الأخابر والرهبان في معصية الله عبادة لهم من دون الله ،

لعله إذا ردّ بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيف فيهلك »

ﷺ قال : فإن لم تجد في سنة رسول الله ﷺ ولا في كتاب الله ؟ قال : أجتهد رأيي ولا آلو ، قال فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال : الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى رسول الله » وساق بسنده عن الحارث بن عمر عن أناس من أصحاب معاذ بن جبل رضى الله

« أن رسول الله ﷺ لما بعثه إلى اليمن — بعناه »
والأئمة رحمهم الله لم يقصروا في البيان ، بل نبهوا عن تقليدهم إذا استبانَت السنة ، لعلمهم أن من العلم شيئاً لم يعلموه ، وقد يبالغ غيرهم ، وذلك كثير كما لا يخفى على من نظرفي أقوال العلماء قال أبو حنيفة رحمه الله : إذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن الصحابة رضى الله عنهم فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن التابعين فنحن رجال وهم رجال .

وقال : إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه فتركوا قولي لكتاب الله . قيل : إذا كان قول رسول الله ﷺ يخالفه ؟ قال : تركوا قولي لخبر الرسول ﷺ . وقيل إذا كان قول الصحابة يخالفه ؟ قل تركوا قولي لقول الصحابة .

وقال الربيع سمعت الشافعي رحمه الله يقول : إذا وجدته في كتابي خلاف سنة رسول الله ﷺ فخذوا سنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت

وقال : إذا صح الحديث بما يخالف قولي فاضربوا بقولي الحائط

وقال مالك : كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ

وتقدم له مثل ذلك ، فلا عذر لمقلد بعد هذا . ولو استقصينا كلام العلماء في هذا لخرج عما

قصده من الاختصار ، وفيما ذكرناه كفاية لطالب الهدى ^(١)

قوله ﴿ لعله إذا ردّ بعض قوله ﴾ أي قول الرسول ﷺ ﴿ أن يقع في قلبه شيء من الزيف فيهلك ﴾ نبه رحمه الله أن رد قول الرسول ﷺ سبب لزيف القلب ، وذلك هو الهلاك في الدنيا والآخرة كما قال تعالى (٥ : ٦١) ذلّوا زاعوا أزعاه الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين قال شيخ الإسلام رحمه الله في معنى قول الله تعالى (٢٤ : ٦٣) فليحذر الذين يخالفون

(١) في قرّة العيون : فعلى من اشتغل بمصنفات أهل مذهبه أن ينظر في أقوال المخالفين وما استدلوا به ، فيكون متبعاً للدليل مع من كان معه . وبالله التوفيق .

فيه مسائل :

الأولى : تفسير آية النور

الثانية : تفسير آية براءة

الثالثة : التنبيه على معنى العبادة التي انكرها عدى

الرابعة : تمثيل ابن عباس بأبي بكر وعمر ، وتمثيل احمد بسفيان .

الخامسة : تغير الأحوال إلى هذه الغاية حتى صار عند الأكره عبادة الرهبان

هى أفضل الأعمال وتسمى الولاية : وعبادة الأخبار هى العلم والفقه ثم تغيرت الحال إلى أن عُبدَ من دون الله من ليس من الصالحين . وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين .

ومن الشرك الأكبر الذى لا يغفره الله لقوله تعالى فى آخر الآية : (وما أمروا إلا ليعبدوا الهةً واحداً لا اله إلا هو سبحانه عما يشركون) ونظير ذلك قوله تعالى : (٦ : ١٢١) ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه لفسق ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) وهذا قد وقع فيه كثير من الناس مع من قلدهم ، لعدم اعتبارهم الدليل إذا خالف المقلد ، وهو من هذا الشرك . ومنهم من يغلو فى ذلك ويعتقد أن الأخذ بالدليل والحالة هذه يكره ، أو يحرم ، فعظمت الفتنة . ويقول : هم أعلم منا بالأدلة . ولا يأخذ بالدليل إلا المجتهد ، وربما تفوهوا بنم من يعمل بالدليل ، ولا ريب أن هذا من غربة الاسلام كما قال شيخنا رحمه الله فى المسائل :

فتغيرت الأحوال ، وآلت إلى هذه الغاية فصارت عند الأكره عبادة الرهبان هى أفضل الأعمال ، ويسمونها ولاية ، وعبادة الأخبار هى العلم والفقه . ثم تغيرت الحال إلى أن عبد من ليس من الصالحين ، وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين .

وأما طاعة الأمراء ومتابعهم فيما يخالف مآشره الله ورسوله فقد عمت بها البسوى قديماً وحديثاً فى أكثر الولاة بعد الخلفاء الراشدين وهلم جرا . وقد قال تعالى (٢٨ : ٥٠) فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

باب

قول الله تعالى : (٤ : ٦٠) ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت ، وقد أمروا أن يكفروا به

وعن زياد بن جندب قال قال لي عمر رضى الله عنه : « هل تعرف ما يهدم الاسلام ؟ قلت : لا ، قال : يهدمه زلّة العالم ، وجدال المنافق بالقرآن ، وحكم الأئمة المضلين » رواه لدارمي جعلنا الله وإياكم من الذين يهدون بالحق وبه يعدلون .

باب ﴿ قول الله تعالى : (٤ : ٦٠) ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك — الآيات ﴾

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى : والآية دامة لمن عدل عن الكتاب والسنة وتحاكم إلى ماسواهما من الباطل ، وهو المراد بالطاغوت ههنا .

وتقدم ما ذكره العلامة ابن القيم رحمه الله في حده للطاغوت ، وأنه كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع ، فكل من حاكم إلى غير كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فقد حاكم إلى الطاغوت الذي أمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يكفروا به ، فإن التحاكم ليس إلا إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومن كان يحكم بهما ، فمن حاكم إلى غيرهما فقد تجاوز به حده ، وخرج عما شرعه الله ورسوله ﷺ وأنزله منزلة لا يستحقها . وكذلك من عبد شيئاً دون الله فأنما عبد الطاغوت ، فإن كان المعبود صالحاً صارت عبادة العابد له راجعة إلى الشيطان الذي أمره بها ، كما قال تعالى : (١٠ : ٢٨) ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا : مكانكم أنتم وشركاؤكم ، فزَيَّلْنَا بينهم وقل شركاؤهم : ما كنتم إياها تعبدون ٢٩ * فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين ٣٠ * هناك تَبَسَّلُوا كل نفس ما أسلفت ورُدُّوا إلى الله مولاهم بالحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) وكقوله : (٣٤ : ٤٠) ويوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة : أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ؟ قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم ، بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) وإن كان ممن يدعو إلى عبادة نفسه أو كان شجراً أو حجراً أو قبراً أو غير ذلك مما يتخذة المشركون أصناماً على صور الصالحين والملائكة وغير ذلك ، فهي من الطاغوت الذي أمر الله تعالى عباده أن يكفروا بعبادته ، ويتبرأوا منه ، ومن عبادة كل

وبريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً

معبود سوى الله كأننا من كان ، وهذا كله من عمل الشيطان وتسويله ، فهو الذى دعا الى كل باطل وزينه لمن فعله ، وهذا ينافى التوحيد الذى هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله . فالتوحيد : هو الكفر بكل طاغوت عبده العابدون من دون الله ، كما قال تعالى (٦٠ : ٤) قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله ، كفرننا بكم وبدل بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) وكل من عبد غير الله فقد جاوز به حده وأعطاه من العبادة ما لا يستحقه .

قال الامام مالك رحمه الله « الطاغوت ما عبد من دون الله »

وكذلك من دعا الى تحكيم غير الله ورسوله فقد ترك ما جاء به الرسول ﷺ ورغب عنه ، وجعل لله شريكاً فى الطاعة وخالف ما جاء به رسول الله ﷺ فيما أمره الله تعالى به فى قوله : (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم ، واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) وقوله تعالى : (٤ : ٦٥) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويساءوا تسليماً) فمن خالف ما أمر الله به ورسوله ﷺ بأن حكم بين الناس بغير ما أنزل الله ، أو طلب ذلك اتباعاً لما يهواه ويريده فقد خلع ربقة الاسلام والايمان من عنقه . وإن زعم أنه مؤمن ، فان الله تعالى أنكر على من أراد ذلك ، وأكذبهم فى زعمهم الايمان لما فى ضمن قوله : « يزعمون » من نفى ايمانهم ، فان « يزعمون » إنما يقال غالباً لمن ادعى دعوى هو فيها كاذب لمخالفته لموجبها وعملها بما ينافيها ، يحقق هذا قوله : « وقد أمروا أن يكفروا به » لأن الكفر بالطاغوت ركن التوحيد ، كفى آية البقرة فاذا لم يحصل هذا الركن لم يكن موحداً والتوحيد هو أساس الايمان الذى تصلح به جميع الأعمال وتفسد بعده . كما أن ذلك بين فى قوله تعالى : (٢ : ٢٥٦) فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى - الآية) وذلك أن التحاكم إلى الطاغوت إيمان به .

وقوله ﴿ ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ﴾ يبين تعالى فى هذه الآية أن التحاكم الى الطاغوت مما يأمر به الشيطان ويزينه لمن أطاعه ، ويبين أن ذلك مما أضل به الشيطان من أضله ، وأكده بالمصدر ، ووصفه بالبعد . فدل على أن ذلك من أعظم الضلال وأبعده عن الهدى . ففى هذه الآية أربعة أمور . الأول : أنه من إرادة الشيطان : الثانى : أنه ضلال . الثالث :

٦١ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ٦٢ فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً

وقوله : (٢ : ١١) وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا : إنما نحن مصلحون

تأكيده بالمصدر . الرابع : وصفه بالبعد عن سبيل الحق والهدى . فسبحن الله ما أعظم هذا القرآن وما أبلغه ، وما أدله على أنه كلام رب العالمين ، وأوحاه إلى رسوله الكريم ، وبلغه عبده الصادق الأمين . صلوات الله وسلامه عليهما .

قوله ﴿ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ﴾ بين تعالى أن هذه صفة المنافقين ، وأن من فعل ذلك أو طلبه ، وإن زعم أنه مؤمن فانه في غاية البعد عن الإيمان .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى : هذا دليل على أن من دعى إلى تحكيم الكتاب والسنة فأبى أنه من المنافقين .

قوله ﴿ ويصدون ﴾ لازم وهو بمعنى يعرضون . لأن مصدره « صدوداً » فما أكثر من اتصف بهذا الوصف ، خصوصاً ممن يدعى العلم . فانهم صدوا عما توجب به الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ إلى أقوال من يخطئ كثيراً ممن ينتسب إلى الأئمة الأربعة في تقليدهم من لا يجوز تقليده ، واعتمادهم على قول من لا يجوز الاعتماد على قوله ، ويجعلون قوله المخالف لنص الكتاب والسنة وقواعد الشريعة هو المعتمد عندهم الذي لا تصح الفتوى إلا به . فصار المتبع للرسول ﷺ بين أولئك غريباً ، كما تقدم التنبيه على هذا في الباب الذي قبل هذا

فتدبر هذه الآيات وما بعدها يتبين لك ما وقع فيه غالب الناس من الاعراض عن الحق وترك العمل به في أكثر الوقائع . والله المستعان .

قوله : (٢ : ١١) وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا : إنما نحن مصلحون قال أبو العالية في الآية : يعني لا تعصوا في الأرض . لأن من عصى الله في الأرض أو أمر بمعصية الله فقد أفسد في الأرض ، لأن صلاح الأرض والسماء إنما هو بطاعة الله ورسوله . وقد أخبر تعالى

وقوله (٧ : ٥٦) ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً .

إن رحمة الله قريب من المحسنين .

عن إخوة يوسف عليه السلام في قوله تعالى : (١٢ : ٧٠ — ٧٢ ثم أدّن مؤذن : أي شها العيّرُ إنكم لسارقون — إلى قوله — قالوا تالله لقد علمتم ما فعد جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين) فدلّت الآية على أن كل معصية فساد في الأرض .

ومناسبة الآية للترجمة : أن التحريم إلى غير الله ورسوله من أعمال المنافقين وهو من الفساد في الأرض .

وفي الآية : التنبيه على عدم الاغترار بأقوال أهل الأهواء وإن زخرفوها بالدعوى . وفيها التحذير من الاغترار بالرأى ما لم يقيم على صحته دليل من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . فما أكثر من يصدق بالكذب ويكذب بالصدق إذا جاءه ، وهذا من الفساد في الأرض . ويترب عليه من الفساد أمور كثيرة ، تخرج صاحبها عن الحق وتدخله في الباطل . نسأل الله العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدين والدنيا والآخرة .

فتدبر تجد ذلك في حال الأَكْثَرِ إلا من عصمه الله ومنّ عليه بقوة داعي الإيمان ، وأعطاه عقلاً كاملاً عند ورود الشهوات ، وبصراً نافذاً عند ورود الشهوات ؛ وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

قوله ﴿ ٧ : ٥٦ ﴾ ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ﴿ قال أبو بكر بن عياش في الآية : إن الله بعث محمداً ﷺ إلى أهل الأرض وهم في فساد ، فأصلحهم الله بمحمد ﷺ فن دعا إلى خلاف ما جاء به محمد ﷺ فهو من المفسدين في الأرض .

وقال ابن القيم رحمه الله : قال أكثر المفسرين : لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله لها ببعث الرسل ، وبيان الشريعة والدعاء إلى طاعة الله ، فإن عبادة غير الله والدعوة إلى غيره والشرك به هو أعظم فساد في الأرض ، بل فساد الأرض في الحقيقة إنما هو بالشرك به ومخالفة أمره ، فالشرك والدعوة إلى غير الله وإقامة معبود غيره ، ومطاع متبع غير رسول الله ﷺ ، هو أعظم فساد في الأرض ، ولا صلاح لها ولا لأهلها إلا أن يكون الله وحده هو المعبود المطاع ، والدعوة له لا لغيره ، والطاعة والاتباع لرسوله ليس إلا ، وغيره إنما يجب طاعته إذا

وقوله (٥ : ٥٠) أَفْهَكَمَ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ ؟ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حَكَمًا

لِقَوْمٍ يُوَفِّقُونَ)

أمر بطاعة الرسول ﷺ . فإذا أمر بمعصية وخلاف شريعته فلا سمع له ولا طاعة . ومن تدبر أحوال العالم وجد كل صلاح في الأرض فسببه ترحيد الله وعبادته وطاعة رسوله ، وكل شرفي العالم وفتنة وبلاء وقحط وتسليط عدو وغير ذلك فسببه مخالفة رسوله والدعوة الى غير الله ورسوله . اهـ

ووجه مطابقة هذه الآية للترجمة : أن التحاكم الى غير الله ورسوله من أعظم ما يفسد الأرض من المعاصي ، فلا صلاح لها إلا بتحكيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وهو سبيل المؤمنين ، كما قل تعالى (٤ : ١٥) ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نولاً مما نولى ونصله جهنم وساءت مصيراً)

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٥ : ٥٠) أَفْهَكَمَ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حَكَمًا لِقَوْمٍ يُوَفِّقُونَ ﴾ .

قال ابن كثير رحمه الله : ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله تعالى المشتمل على كل خير ، الناهي عن كل شره وعدل إلى ماسواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله ، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الجهالات والضلالات كما يحكم به التتار من السياسات المأخوذة عن جنكز خان الذي وضع لهم الياسق وهو عبارة عن كتاب أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الاسلامية وفيها كثير من الأحكام أخذها عن مجرد نظره وهواه . فصارت في بنيه شرعا يقدمونها على الحكم بالسكتاب والسنة ، فمن فعل ذلك فهو كافر يجب قتله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ، فلا يحكم بسواه في قليل ولا كثير (١)

قوله : (ومن أحسن من الله حكمًا لقوم يوفقون ؟) إستفهام إنكار ، أى لا حكم أحسن

(١) ومثل هذا وشر منه من أتخذ من كازم البرانية هواً من ينحاز اليها في الدماء والفروج والأموال ، ويقدمها على ما عليه وتبين له من كتب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . فهو بلا شك كافر مرتد إذا أصر عليها ولم يرجع الى الحكم بما أنزل الله . ولا ينفعه أى اسم تسمى به ، ولا أى عمل من ظواهر أعمال الصلاة والصيام ونحوها .

عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » قال النووى : حديث صحيح ، رويناه فى كتاب الحجة باسناد صحيح

حكمه تعالى . وهذا من باب استعمال أفعال التفضيل فيما ليس له فى الطرف الآخر مشارك ، أى ومن أعدل من الله حكماً لمن عقل عن الله شرعه وآمن وأيقن أنه تعالى أحكم الحاكمين ، وأرحم بعباده من الوالدة بولدها ، العليم بمصالح عباده القادر على كل شئ ، الحكيم فى أقواله وأفعاله وشرعه وقدره ؟

وفى الآية : التحذير من حكم الجاهلية واختياره على حكم الله ورسوله ، فمن فعل ذلك فقد أعرض عن الأحسن ، وهو الحق ، إلى ضده من الباطل .

قوله : * عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » قال النووى : حديث صحيح رويناه فى كتاب الحجة باسناد صحيح *

هذا الحديث رواه الشيخ أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسى الشافعى فى كتاب « الحجة على تارك الحجة » باسناد صحيح كما قاله المصنف رحمه الله عن النووى . ورواد الطبرانى وأبو بكر ابن عاصم ، والحافظ أبو نعيم فى الأربعين التى شرط لها أن تكون من صحيح الأخبار ، وشاهده فى القرآن قوله تعالى (٤ : ٦٥) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم — الآية) وقوله : (٣٣ : ٣٦) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) وقوله : (٢٨ : ٥٠) فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) ونحوه هذه الآيات

قوله : * لا يؤمن أحدكم * أى لا يكون من أهل كمال الإيمان الواجب الذى وعد الله أهله عليه بدخول الجنة والنجاة من النار . وقد يكون فى درجة أهل الاساءة والمعاصى من أهل الاسلام . قوله : * حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به * . « الهوى » بالتصريح ، أى ما يهواه وتجنسه نفسه وتميل اليه ، فان كان الذى تنجبه وتميل اليه نفسه ويعمل به تابعاً لما جاء به رسول الله ﷺ لا يخرج عنه الى ما يخالفه . فهذه صفة أهل الإيمان المطلق ، وإن كان بخلاف ذلك أوفى بعض

أحوالها أكثرها انتفى عنه من الإيمان كماله الواجب ، كما في حديث أبي هريرة « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ^(١) » يعني أنه بالمعصية ينتفى عنه كمال الإيمان الواجب وينزل عنه في درجة الاسلام وينقص إيمانه ، فلا يطلق عليه الإيمان إلا بقيد المعصية ، أو النسوق ، فيقال : مؤمن عاص ، أو يقال : مؤمن بإيمانه فاسق بمعصيته ؛ فيكون معه مطلق الإيمان الذي لا يصح إسلامه إلا به ^(٢) . كما قال تعالى : (٥ : ٩٢) فتحرير مؤمنة (والأدلة على ما عليه سلف الأمة وأئمتها : أن الإيمان قول وعمل ونية يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية : من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ أكثر من أن تحصر ، فمن ذلك قوله تعالى (٢ : ١٤٣) وما كان الله ليضيع إيمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس قبل تحويل القبلة ، وقول النبي ﷺ لو فد عبد القيس « أمركم بالإيمان بالله وحده ، أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ شهادة أن لا إله إلا الله » الحديث ، وهو في الصحيحين والسنن . والدليل على أن الإيمان يزيد قوله تعالى (٢٤ : ٣١) ويزداد الذين آمنوا إيماناً) الآية . وقوله (٩ : ١٢٤) وأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً - الآية) خلافاً لمن قال : إن الإيمان هو القول ، وهم المرجئة ، ومن قال : من الإيمان هو التصديق كالأشاعرة . ومن المعلوم عقلاً وشرعاً أن نية الحق تصديق ، والعمل به تصديق وقول الحق تصديق وليس مع أهل البدع ما ينافي قول أهل السنة والجماعة والله الحمد والمنة . قال الله تعالى (٢ : ١٧٧) ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر - إلى قوله - أولئك الذين صدقوا) أى فيما عملوا به في هذه الآية

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) في قرّة العيون : وهذا التوحيد الذي لا يشوبه شرك ولا كفر . وهذا هو الذي يذهب اليه أهل السنة والجماعة خلافاً للخوارج والمعتزلة ، فإن الخوارج يكفرون بالذنوب والمعتزلون لا يطاقون عليه الإيمان ويقولون بتخليده في النار ، وكلا الطائفتين ابتدع في الدين وترك ما دل عليه الكتاب والسنة . وقد قال تعالى (٤ : ٨) إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فقيد مغفرة ما دون الشرك بالمشيئة وتواترت الأحاديث بما يحتمل ما ذهب اليه أهل السنة . فقد أخرج البخارى وغيره عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير »

من الأعمال الظاهرة والباطنة. وشاهده في كلام العرب قولهم : حلة صادقة . وقد سمي الله تعالى الهوى الخلف لما جاء به الرسول ﷺ إلهياً ، فقال تعالى (٢٥ : ٤٣) أفأريت من اتخذ آلهم هواً) قال بعض المفسرين : لا يهوى شيئاً إلا ركه .

قال ابن رجب رحمه الله : أما معنى الحديث : فهو أن الانسان لا يكون مؤمناً كاملاً الايمان الواجب حتى تكون محبته تابعة لما جاء به الرسول ﷺ من الأوامر والنواهي وغيرها . فيجب ما أمر به ويكره ما نهى عنه ، وقد ورد القرآن بمثل هذا المعنى في غير موضع ، وضم سبحانه من كره ما أحبه الله أو أحب ما كرهه الله كما قال تعالى (٤٧ : ٢٨) ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) فالواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه الله محبة توجب له الاتيان بما أوجب عليه منه ، فان زادت المحبة حتى أتى بما ندب اليه منه كان ذلك فضلاً ، وأن يكره ما يكرهه الله كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه ، فان زادت الكراهة حتى أوجبت الكف عما كرهه تنزيهاً كان ذلك فضلاً . فمن أحب الله ورسوله محبة صادقة من قلبه أوجب ذلك له أن يحب بقلبه ما يحب الله ورسوله ويكره ما يكرهه الله ورسوله ، فيرضى ما يرضى به الله ورسوله ، ويسخط ما يسخط الله ورسوله ، ويعمل بجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض ، فان عمل بجوارحه شيئاً يخالف ذلك ، بأن ارتكب بعض ما يكرهه الله ورسوله وترك ما يحبه الله ورسوله مع وجوبه والقارة عليه ، دل ذلك على نقص محبته الواجبة ، فعليه أن يتوب من ذلك ويرجع الى تكميل المحبة الواجبة التي هي ركن العبادة إذا كملت . فجميع المعاصي تنشأ عن تقديم هوى النفس على محبة الله ورسوله . وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى في مواضع من كتابه ، فقال تعالى (٢٨ : ٥٠) فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنهم يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ وكذلك البدع إنما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع . ولهذا سمي أهلها أهل الأهواء ، وكذلك المعاصي إنما تنشأ من تقديم الهوى على محبة الله ومحبة ما يحبه ، وكذلك حب الأشخاص : الواجب فيه أن يكون تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ ، فيجب على المؤمن محبة ما يحبه الله من الملائكة والرسل والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين عموماً ، ولهذا كان من علامات وجود حلاوة الايمان : أن يحب المرء ما يحبه إلا الله (١)

(١) لما روى البخارى وغيره « ثلاث من كن فيه ، وجد بهن حلاوة الايمان : أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله . وأن يكره أن يعود الى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه ؛ كما يكره أن يقذف في النار »

وقال الشعبي « كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودى: نتحاكم إلى محمد - لأنه عرف أنه لا يأخذ الرشوة ، وقال المنافق نتحاكم إلى اليهود. لعلمه أنهم يأخذون الرشوة . فاتفقأن يأتيا كاهناً في جُهينة فيتحاكما إليه فنزلت (ألم تر إلى الذين يزعمون) الآية

، وقيل : نزلت في رجلين اختصما فقال « أحدهما ترفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر : إلى كعب بن الأشرف ثم ترفعا إلى عمر ، فذكر له أحدهما القصة، فقال للذى لم يرض برسول الله صلى الله عليه وسلم : أ كذالك ؟ قال نعم : فضربه بالسيف فقتله . »

فتحرم موالاة أعداء الله ومن يكرهه الله عموماً ، وبهذا يكون الدين كله لله . ومن أحب الله وأبغض الله ، وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان ، ومن كان حبه وبغضه وعطاؤه ومنعه لهوى نفسه كان ذلك نقصاً في إيمانه الواجب . فتجب التوبة من ذلك : انتهى ملخصاً .

ومناسبة الحديث للترجمة : بيان الفرق بين أهل الإيمان وأهل النفاق والمعاصى في أقوالهم وأفعالهم وإراداتهم .

قوله ﴿ وقال الشعبي ﴾ هو عامر بن شراحيل الكوفى ، عالم أهل زمانه ، وكان حافظاً علامة ذا فنون . كان يقول : « ما كتبت سوداء في بيضاء ^(١) » ، وأدرك خلقاً كثيراً من الصحابة وعاش بضعاً وثمانين سنة . قاله الذهبي

وفيما قاله الشعبي ما يبين أن المنافق يكون أشد كراهة لحكم الله ورسوله من اليهود والنصارى . ويكون أشد عداوة منهم لأهل الإيمان . كما هو الواقع في هذه الأزمنة وقبلها من إغاثة العدو على المسلمين . ، وحرصهم على إطفاء نور الاسلام والإيمان : ومن تدبر مافى التاريخ وما وقع منهم من الوقائع عرف أن هذا حال المنافقين قديماً وحديثاً ، وقد حذر الله نبيه ﷺ من طاعتهم والقرب منهم ، وحضه على جهادهم في مواضع من كتابه ، قال تعالى (٦٦ : ٩ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم — الآية) وفي قصة عمر رضى الله عنه وقتله

المنافق الذى طلب التحاكم إلى كعب بن الأشرف اليهودى : دليل على قتل من أظهر الكفر والنفاق ، وكان كعب بن الأشرف هذا شديد العداوة للنبي ﷺ والأذى له والاضطهاد لعداوته فانقض به عهده . وحل به قتله . وروى مسلم فى صحيحه عن عمر : سمعت جابراً يقول : قال رسول الله ﷺ « من لكعب بن الأشرف ؟ فانه قد آذى الله ورسوله ، قال محمد بن مسلمة : يارسول الله ، أتحب أن أقتله ؟ قال نعم قال : ائذن لى فألقوه » ، قال : قل ، فأناذ فقيل له ، وذكر ما بينهما وقال : إن هذا الرجل قد أراد صدقة وقد عسانا . فلما سمعته قال : وأيضاً والله لمسلمته ، قال : إنا قد اتبعناه الآن ، ونكره أن ندعه حتى ننظر إلى أى شىء يصير أمره ، قال : وقد أردت أن تسلفنى سلفاً ، قال : فما ترهننى ؟ قال : ما تريد . قال : ترهننى نساءكم ؟ قال : أنت أجمل العرب ، أنزهك نساءنا ؟ قال : ترهنونى أولادكم ؟ قال : يُسبُّ ابن أحدنا فيقال : رهن فى وسقين من تمر . ولكن نزهك اللأمة — يعنى السلاح — قال : فنعنم . وواعده أن يأتيه بالحارث وأبى عبس بن جبر وعباد بن بشر . قال : فجاءوا فدعوه ليلاً فنزل إليهم — قال سفيان قال غير عمرو : قالت له امرأته : إني أسمع صونا كأنه صوت دم ، قال : إنما هذا محمد بن مسلمة ورضيعه وأبو نائلة^(١) إن الكريم لو دعى إلى طعنة ليلاً لأجاب ، قال محمد : إني إذا جاء فسوف أمد يدي إلى رأسه ، فاذا استمكننت منه فدونكم ، قال : فلما نزل وهو متوشح . فقالوا : نجذمنك ريح الطيب ، قال : نعم ، تحبى فلانة أعطر نساء العرب ، قال : فتأذن لى أن أشم منه ؟ قال : نعم . فشم ، فتناول فشم ، ثم قال : أتأذن لى أن أعود ؟ قال : فاستمكن من رأسه . ثم قال : دونكم قال : فقتلوه »

وفى قصة عمر : بيان أن المنافق المغموص بالنفاق إذا أظهر نفاقه قتل ، كما فى الصحيحين وغيرهما : أن النبي ﷺ إنما ترك قتل من أظهر نفاقه منهم تأليفاً للناس ، فانه قال « لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه » فصلوات الله وسلامه عليه .

(١) قال النووي : هكذا هو فى جميع النسخ . قال القاضى رحمه الله : قال لنا شيخنا القاضى الشهيد : صوابه أن يقال : إنما هو محمد ورضيعه أبو نائلة . وكذا ذكر أهل السير أن أبا نائلة كان رضيعاً لمحمد بن مسلمة . ووقع فى صحيح البخارى « ورضيعى » أبو نائلة »

باب

من جحد شيئاً من الأسماء والصفات : وقول الله تعالى (١٣ : ٣٠) وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب)

قوله ﴿ باب من جحد شيئاً من الأسماء والصفات — وقول الله تعالى (١٣ : ٣٠) وهم يكفرون بالرحمن ، قل هو ربي ، لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب)

سبب نزول هذه الآية معلوم مذكور في كتب التفسير وغيرها . وهو أن مشركي قريش جحدوا اسم « الرحمن » عناداً ، وقال تعالى (١٧ : ١١٠) قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ؛ أيّاً مما تدعوا فله الأسماء الحسنى) « والرحمن » اسمه وصفته ، دل هذا الاسم على أن الرحمة وصفه سبحانه ؛ وهي من صفات الكمال ، فإذا كان المشركون جحدوا اسماً من أسمائه تعالى ، وهو من الأسماء التي دلت على كماله سبحانه وبمحمد فوجود معنى هذا الاسم ونحوه من الأسماء يكون كذلك ، فإن جهم بن صفوان ومن تبعه يزعمون أنها لا تدل على صفة قائمة بالله تعالى . وتبعهم على ذلك طوائف من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم . فلهذا كفرهم كثيرون من أهل السنة . قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى :

ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان

واللالكائي الإمام حكاه عنه هم بل حكاه قبله الطبراني

فإن هؤلاء الجهمية ومن وافقهم على التعطيل جحدوا ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات كماله ونعوت جلاله ، وبنوا هذا التعطيل على أصل باطل أصْلُوه من عند أنفسهم ؛ فقالوا : هذه الصفات هي صفات الأجسام . فيلزم من إثباتها أن يكون الله جسماً ، هذا منشأ ضلال عقولهم ، لم يفهموا من صفات الله إلا ما فهموه من خصائص صفات الخلقين ، فشبهوا الله في ابتداء آرائهم الفاسدة بخلقهم ثم عطّوه من صفات كماله ، وشبهوه بالناتقِصات والجمادات والمعدومات ؛ فشبهوا أولاً وعطّوا ثانياً . وشبهوه ثالثاً بكل ناقص ومعدوم ، فتركوا ما دل عليه الكتاب والسنة من إثبات ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله على ما يليق بجلاله وعظمته . وهذا هو

وفي صحيح البخارى قال على « حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ ، أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ »

الذى عليه سلف الأمة وأئمتها ، فانهم أثبتوا لله ما أثبتوه لنفسه وأثبتوه له رسوله ﷺ إثباتاً بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل ، فان الكلام فى الصفات فرع عن الكلام فى الذات يحتذى حدوه فكما أن هؤلاء المعطلة يشبِّهون الله ذاتاً لا تشبه لذوات ، فأهل السنة يقولون ذلك ويشبِّهون ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من صفات كاله ونفوت جلاله لا تشبه صفاته صفات خلقه ، فانهم آمنوا بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولم يتناقضوا ، وأولئك المعطلة كفروا بما فى الكتاب والسنة من ذلك ، وتناقضوا . فبطل قول المعطلين بالعقل والنقل والله الحمد والمنة ، وإجماع أهل السنة من الصحابة والتابعين وتابعيهم وأئمة المسلمين

وقد صنف العلماء رحمهم الله تعالى فى الرد على الجهمية والمعتلة والمعتزلة والأشاعرة وغيرهم فى إبطال هذه البدع وما فيها من التناقض والتهاافت : كالامام احمد رحمه الله تعالى فى رده المشهور ، وكتاب السنة لابنه عبد الله ، وصاحب الحيدة عبد العزيز الكتاني فى رده على بشر المريسي ، وكتاب السنة لأبي عبد الله المروزي ، ورد عثمان بن سعيد على الكافر العنيد . وهو بشر المريسي ، وكتاب التوحيد لامام الأئمة محمد بن خزيمة الشافعي ، وكتاب السنة لأبي بكر الخلال ، وأبي عثمان الصابوني الشافعي ، وشيخ الاسلام الانصارى ، وأبي عمر بن عبد البر النجاشي ، وخلق كثير من أصحاب الأئمة الأربعة وأتباعهم ، وأهل الحديث ومن متأخريهم أبو محمد عبد الله ابن احمد بن قدامة ، وشيخ الاسلام ابن تيمية وأصحابه وغيرهم رحمهم الله تعالى . فله الحمد والمنة على بقاء السنة وأهلها مع تفرق الأهواء وتشعب الآراء . والله أعلم .

قوله ﴿ وفي صحيح البخارى عن على رضى الله عنه : حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ . أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾

« على » هو أمير المؤمنين أبو الحسن على بن أبى طالب ، وأحد الخلفاء الراشدين . وسبب هذا القول — والله أعلم — ما حدث فى خلافته من كثرة إقبال الناس على الحديث ، وكثرة التمسك وأهل الودع . فيسألون فى قصصهم بأحاديث لا تعرف من هذا

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس « أنه رأى رجلاً انتفض لما سمع حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصفات - استنكاراً - لذلك - فقال : ما فرق هؤلاء ؟ يجدون رقة عند محكمه ، ويهلكون عند متشابهه » انتهى .

التبيل^(١) ، فربما استنكرها بعض الناس وردها . وقد يكون لبعضها أصل أو معنى صحيح ، فيقع بعض المفاسد لذلك ، فأرشدهم أمير المؤمنين رضى الله عنه إلى أنهم لا يجدون عامة الناس إلا بما هو معروف ينفع الناس في أصل دينهم وأحكامه ، من بيان الحلال من الحرام الذي كلفوا به علماً وعملاً ، دون ما يشغل عن ذلك مما قد يؤدي إلى رد الحق وعدم قبوله ، فيفضي بهم إلى التكذيب ، ولا سيما مع اختلاف الناس في وقته ، وكثرة خوضهم وجدلهم وقد كان شيخنا المصنف رحمه الله لا يحب أن يقرأ على الناس إلا ما ينفعهم في أصل دينهم وعباداتهم ومعاملاتهم الذي لا غنى لهم عن معرفته ، وينهاهم عن القراءة في مثل كتب ابن الجوزي : كالمعش ، والمرعش ، والتبصرة لما في ذلك من الاعراض عما هو أوجب وأنفع ، وفيها ما لا بد من العلم مما لا ينبغي اعتقاده . والمعصوم من عصمه الله .

وقد كان أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان ينهى القصاص عن القصص ، لما في قصصهم من الغرائب والتساهل في القتل وغير ذلك ، ويقول « لا يقص إلا أمير أو مأمور » وكل هذا محافظة على لزوم الثبات على الصراط المستقيم علماً وعملاً ونية وقصداً ، وترك كل ما كان وسيلة إلى الخروج عنه من البدع ووسائلها ، والله الموفق للصواب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

قوله * وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس « أنه رأى رجلاً انتفض لما سمع حديثاً عن النبي ﷺ في الصفات استنكاراً لذلك ، فقال : ما فرق هؤلاء ؟ يجدون رقة عند محكمه ، ويهلكون عند متشابهه »

(١) وقد كان هؤلاء القصاص لعدم تحريرهم الصديق سبياً في وضع كثير من الأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذكرها أئمة الجرح والتعديل ، وحذروا الناس منها . ودونوا دواوين الصحاح والسنن والمسانيد . فلا ينبغي لاحد اليوم أن ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا بذكر من خرجه ، وخير وأولى : أن يشفعه ببيان درجته من الصحة أو الضعف ؛ إذا كان في غير الصحيحين .

قوله ﴿ وروى عبد الرزاق ﴾ هو ابن همام الصنعاني الحديث محدث اليمن صاحب التصانيف ، أكثر الرواية عن معمر بن راشد صاحب الزهري . وهو شيخ عبد الرزاق يروى عنه كثيراً .

ومعمر — بفتح الميمين وسكون العين — أبو عروة بن أبي عمرو راشد الأزدي الحراني ثم البجلي ، أحد الأعلام من أصحاب محمد بن شهاب الزهري يروى عنه كثيراً .
قوله ﴿ عن ابن طاوس ﴾ هو عبد الله بن طاوس البجلي . قال معمر : كان من أعلم الناس بالعربية . وقال ابن عيينة : مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة .
قوله ﴿ عن أبيه ﴾ هو طاوس بن كيسان الجندبي بفتح الجيم والنون — الامام العلم ،

قيل : اسمه ذكوان ، قاله ابن الجوزي

قلت : وهو من أئمة التفسير ومن أوعية العلم ، قال في تهذيب السكندر : عن الوليد الموقري عن الزهري قال « قدمت على عبد الملك بن مروان فقال : من أين قدمت يا زهري ؟ قال قلت : من مكة ، قال : ومن خلفت يسودها وأهلها ؟ قلت : عطاء بن أبي رباح ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت : من الموالي ، قال : فهم سادهم ؟ قال قلت : بالديانة والرواية . قال : إن أهل الديانة والرواية لينبغي أن يسودوا . قال : فمن يسود أهل اليمن ؟ قلت : طاوس بن كيسان ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قال قلت : من الموالي ، قال : فهم سادهم ؟ قلت : بما ساد به عطاء . قال : إنه لينبغي ذلك . قال : فمن يسود أهل مصر ؟ قلت : يزيد بن حبيب ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قل قلت : من الموالي ، قال : فمن يسود أهل الشام ؟ قلت : مكحول ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت من الموالي ، عبد نوبى أعتقته امرأة من هذيل . قال : فمن يسود أهل الجزيرة ؟ قلت : ميمون بن مهران ، قال : فمن العرب أم من الموالي ، قال قلت : من الموالي . قال فمن يسود أهل خراسان ؟ قال قلت : الضحاك بن مزاحم ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قل قلت : من الموالي . قال فمن يسود أهل البصرة ؟ قال قلت : الحسن البصري ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلت : من الموالي . قال : ويملك ، ومن يسود أهل الكوفة ؟ قال : قلت : إبراهيم النخعي ، قال : فمن العرب أم من الموالي ؟ قل قلت : من العرب قال : ويملك يا زهري فرجت عنى ، والله لتسودن الموالي على العرب في هذا

البلد حتى يخطب لها على المنابر والعرب تحتها . قال قلت : يا أمير المؤمنين ، إنما هو دين : من حفظه نأد ومن ضيعه سقط »

قوله * عن ابن عباس * قد تقدم ، وهو حبر الأمة وترجمان القرآن ، ودعا له النبي ﷺ وقال « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » وروى عنه أصحابه أئمة التفسير : كجاهد ، وسعيد ابن جبير ، وعطاء بن أبي رباح ، وطاوس وغيرهم .

قوله * مافرق هؤلاء * يستفهم من أصحابه ، يشير إلى أناس ممن يحضر مجلسه من عامة الناس ، فإذا سمعوا شيئاً من محكم القرآن ومعناه حصل معهم فرق أى خوف ، فإذا سمعوا شيئاً من أحاديث الصفات انتفضوا كلنكرين له ، فلم يحصل منهم الايمان الواجب الذى أوجبه الله تعالى على عباده المؤمنين ^(١) قال الذهبي : حدث وكيع عن اسرائيل بحديث « إذا جلس الرب على الكرسي » فاقشعر رجل عند وكيع . فغضب وكيع . وقال « أدركنا الأعمش وسفيان يحدثون بهذه الأحاديث ولا ينكرونها » أخرجه عبد الله بن احمد في كتاب الرد على الجهمية . وربما حصل معهم من عدم تلقيه بالقبول ترك ماوجب من الايمان به ، فتشبهه حاله من قال الله فيهم (٢ : ٨٥) أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟) فلا يسلم من الكفر إلا من عمل بما وجب عليه في ذلك من الايمان بكتاب الله كله واليقين كما قال تعالى (٣ : ٧) هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم يقولون : آمنا به ، كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولو الألباب (فهؤلاء الذين ذكرهم ابن عباس رضى الله عنهما تركوا ماوجب عليهم من الايمان بما لم يعرفوا معناه من القرآن ، وهو حق لا يرتاب فيه مؤمن ، هو بعضهم يفهم منه غير المراد من المعنى الذى أراد الله فيحمله على غير معناه ، كما جرى لأهل البدع ، كالنوارج والرافضة والقدرية ، ونحوهم ممن يتأول بعض آيات القرآن على بدعته . وقد وقع منهم الابتداع والخروج عن الصراط المستقيم ، فان الواقع من أهل البدع ويحريفهم لمعنى الآيات يدين معنى قول ابن عباس

(١) قال الشيخ رحمه الله في قررة عيون الموحدين : وقد ظهر من البدع في زمن ابن عباس بدعة القدرية كما في صحيح مسلم وغيره . فقتل من دعاةهم غيلان . قتله هشام بن عبد الملك لما أصر على قوله بنفى القدر . ثم بعد ذلك أظهر الجعد بن درهم بدعة الجهمية ، فقتله خالد بن عبد الله القسري يوم الأضحى بعد صلاة العيد بمكة . اهـ

وسبب هذه البدع جهل أهلها وقصورهم في الفهم ، وعدم أخذ العلوم الشرعية على وجهها ، وتلقيها من أهلها العارفين لمعناها الذين وفقهم الله تعالى لمعرفة المراد ، والتوفيق بين النصوص ؛ والقطع بأن بعضها لا يخالف بعضاً ؛ ورد المتشابه إلى المحكم . وهذه طريقة أهل السنة والجماعة في كل زمان ومكان ؛ فله الحمد لا نحصى ثناء عليه .

✽ ذكر ماورد عن علماء السلف في المتشابه ✽

قال في الدر المنثور : أخرج الحاكم — وصححه — عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال « كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد ، فنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف : زجر ، وأمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال . فأحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه ، وافعلوا ما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتهم عنه ، واعتبروا بأمثاله واعملوا بمحكمه ، وآمنوا بمتشابهه . وقولوا آمنا به كل من عند ربنا »

قال : وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله تعالى (٣ . ٧) فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه — الآية) قال : طلب القوم التأويل ، فأخطأوا التأويل وأصابوا الفتنة ؛ وطلبوا ما تشابه منه فهلكوا بين ذلك .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (آيات محكمات) قال « منهن قوله تعالى (٦ : ١٥١ - ١٥٣) قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم) إلى ثلاث آيات ، ومنهن (١٢ : ٢٣ - ٣٩) وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) إلى آخر الآيات »
وأخرج ابن جرير من طريق أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة رضي الله عنهم « المحكمات النسخات التي يعمل بها ، والمتشابهات المنسوخات »

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن اسحق بن سويد أن يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجم هذه الآية (هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ) فقال أبو فاختة « هن فواتح السور . منها يستخرج القرآن » أُمُّ ذَلِكَ الْكِتَابِ « منها استخرجت البقرة و « أَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » منها استخرجت آل عمران . وقال يحيى . هن الآتي فيهن الفرائض ، والأمر والنهي والحلال والحرام ، والحدود وعماد الدين ^(١) »

(١) تمام الأثر عند ابن جرير « وضرب لذلك مثلاً . فقال : أم القرى مكة . وأم خراسان مرو . وأم المسافرين : الذي يجعلون إليه أمرهم . ويعني بهم في سفرهم . قال فذلك أهمهم » .

ولما سمعت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر « الرحمن » أنكروا ذلك . فأنزل الله فيهم (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ)
فيه مسائل :

الاولى : عدم الايمان بوجدشيء من الأسماء والصفات

الثانية : تفسير آية الرَّعْد

الثالثة : ترك التحديث بما لا يفهم السامع

الرابعة : ذكر العلة أنه يُفَضَى إلى تكذيب الله ورسوله ولو لم
يتعمد المنكر

الخامسة : كلام ابن عباس لمن استنكر شيئاً من ذلك وأنه أهلكه

وأخرج ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير قال : « المحكمات فيهن حجة الرب وعصمة العباد ، ودفع الخصوم والباطل ؛ ليس فيها تحريف ولا تحريف عما وضعت عليه (وأخر متشابهات) في الصدق ، لمن تحريف وتحريف وتأويل ، ابتلى الله بهن العباد كما ابتلاه بالحلال والحرام ، لا يصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن الحق . »

وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان « إنما قال (هن أم الكتاب) لأنه ليس من أهل دين لا يرضى بهن (وأخر متشابهات) يعني فيما بلغنا « الم » و « المص » و « المر » . قلت : وليس في هذه الآثار ونحوها ما يشعر بأن أسماء الله تعالى وصفاته من المتشابهة ، وما قال النفاة من أنها من المتشابهة دعوى بلا برهان .

قوله ﴿ ولما سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر الرحمن أنكروا ذلك فأنزل الله فيهم (١٣ : ٣٠) وهم يكفرون بالرحمن ﴾ روى ابن جرير عن قتادة : (وهم يكفرون بالرحمن) ذكر لنا أن نبي الله ﷺ زمن الحديبية حين صالح قريشاً كتب « هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ؛ فقال مشركوا قريش ^(١) : لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك لقد ظلمناك ، ولكن

(١) الذي كان يقول ذلك . هو سهيل بن عمرو الذي ندبته قريش ليتولى عنها عقد هذا الصلح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

باب

قول الله تعالى (١٦ : ٨٣) يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثروا الكافرون)
قال مجاهد ما معناه « هو قول الرجل : هذا مالى ورثته عن أبائى »
وقال عون بن عبد الله « يقولون لولا فلان لم يكن كذا »
وقال قتيبة « يقولون : هذا بشفاعة آلهتنا »

كتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله . فقال أصحاب رسول الله ﷺ : يا رسول الله دعنا
نقاتلهم . فقال لا . اكتبوا كما يريدون : إني محمد بن عبد الله . فما كتب الكاتب (بسم الله
الرحمن الرحيم) قالت قريش : أما الرحمن فلا نعرفه . وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم .
فقال أصحابه : دعنا نقاتلهم . قال لا . ولكن اكتبوا كما يريدون « وروى أيضاً عن مجاهد قال
قوله (١٣ : ٣٠) كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمم تتلو عليهم الذى أوحينا إليك . وهم
يكفرون بالرحمن قل هو ربى لا إله إلا هو عليه توكلت واليه متاب) قال « هذا ما كاتب عليه
رسول الله ﷺ قريشاً في الحديبية ، كتب (بسم الله الرحمن الرحيم) قالوا : لا تكتب الرحمن ؛
ولا ندرى ما الرحمن ؟ ولا نكتب إلا باسمك اللهم . قال الله تعالى (وهم يكفرون بالرحمن) الآية .
وروى أيضاً عن ابن عباس رضى الله عنها قال « كان رسول الله ﷺ يدعو ساجداً : يا رحمن
يا رحيم . فقال المشركون : هذا يزعم أنه يدعو واحداً وهو يدعو مشئ مشئ . فأنزل الله (١٧ :
١١٠) قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) الآية
قوله ﴿ باب قول الله تعالى (١٦ : ٨٣) يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثروا الكافرون) ﴾

ذكر المصنف رحمه الله ما ذكر بعض العلماء فى معناها . وقال ابن جرير : فان أهل التأويل
اختلفوا فى المعنى بالنعمة . فذكر عن سفيان عن السدى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) قال
« محمد ﷺ » وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يعرفون أن ما عده الله تعالى ذكره فى هذه السورة
من النعم من عند الله ، وأن الله هو المنعم عليهم بذلك ؛ ولكنهم ينكرون ذلك ، فيزعمون أنهم
ورثوه عن آبائهم .

وقال أبو العباس بعد حديث زَيْد بن خالد الذى فيه أن الله تعالى قال « أصبح من عبادى مؤمنٌ بى وكافرٌ — الحديث » وقد تقدم: وهذا كثير فى الكتاب والسنة يَذَمُّ سبحانه مَنْ يُضَيِّفُ إنعامه إلى غيره ويشرك به .

وأخرج عن مجاهد « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها ، قال : هى المساكن والأنعام وما يرزقون منها والسرايل من الحديد والثياب ، تعرف هذا كفار قريش ثم تنكروه ، بأن تقول : هذا كان لآبائنا فورتونا إياه » وقال آخرون : معنى ذلك أن الكفار إذا قيل لهم من رزقكم ؟ أقروا بأن الله هو الذى يرزقهم ثم ينكرونه بقولهم : رزقنا ذلك بشفاعه آلهتنا .

وذكر المصنف مثل هذا عن ابن قتيبة وهو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الديلمى قاضى مصر^(١) النحوى اللغوى ، صاحب المصنفات البديعة المفيدة المحتوية على علوم جمّة ، اشتغل ببغداد وسمع الحديث على إسحاق بن راهويه وطبقته . توفى سنة ست وسبعين ومائتين . وقال آخرون : ما ذكره المصنف (عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلى) أبو عبد الله الكوفى الزاهد عن أبيه وعائشة وابن عباس وعنه قتادة وأبو الزبير والزهرى ، وثقه أحمد وابن معين قال البخارى : مات بعد العشرين ومائة (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) قال : « انكارهم إياها أن يقول الرجل : لولا فلان ما كان كذا وكذا ، ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا » واختار ابن جرير القول الأول ، واختار غيره أن الآية تعم ما ذكره العلماء فى معناها . وهو الصواب والله أعلم

قوله ﴿ قال مجاهد ﴾ هو شيخ التفسير : الامام الربانى ، مجاهد بن جبر المكي مولى بنى مخزوم . قال الفضل بن ميمون : سمعت مجاهداً يقول عرضت المصحف على ابن عباس مرات ، أفقه عند كل آية وأسأله : فم نزلت ؟ وكيف نزلت ؟ وكيف معناها ؟ توفى سنة اثنتين ومائة . وله ثلاث وثمانون سنة رحمه الله

قوله ﴿ وقال أبو العباس ﴾ هو شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الامام الجليل رحمه الله — بعد حديث زيد بن خالد — وقد تقدم فى باب ماجاء فى الاستسقاء بالأنواء . قال : وهذا كثير فى الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف إنعامه

قال بعض السلف : هو كقولهم : كانت الريح طيبة والملاح حاذقا ، ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثير
فيه مسائل :

- الأولى : تفسير معرفة النعمة وإنكارها .
- الثانية : معرفة أن هذا جار على السنة كثير .
- الثالثة : تسمية هذا الكلام إنكاراً للنعمة .
- الرابعة : اجتماع الضدين في القلب

باب

قول الله تعالى (٢ : ٢٢) فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون)

إلى غيره ويشرك به . قال بعض السلف : هو كقولهم : كانت الريح طيبة ، والملاح حاذقا . ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثير . اهـ

وكلام شيخ الاسلام يدل على أن حكم هذه الآية عام فيمن نسب النعم إلى غير الله الذي أنعم بها ، وأسند أسبابها إلى غيره ، كما هو مذكور في كلام المفسرين المذكور بعضه هنا
قال شيخنا رحمه الله : وفيه اجتماع الضدين في القلب ، وتسمية هذا الكلام إنكاراً للنعمة .
قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٢ : ٢٢) فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ﴾

الند : المثل والنظير . وجعل الند لله : هو صرف أنواع العبادة أو شيء منها لغير الله ؛ كحال عبدة الأوثان الذين يعتقدون فيمن دعوه ورجوه أنه ينفعهم ويدفع عنهم ؛ ويشفع لهم .
وهذه الآية في سياق قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون * الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) قال العماد ابن كثير رحمه الله في تفسيره :
قال أبو العالية : لا تجعلوا لله أندادا أي عدلاء شركاء . وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة والسدي وأبو مالك وإسماعيل بن أبي خالد

وقال ابن عباس (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) أى لا تشركوا بالله شيئاً من الأنداد التى لا تنفع ولا تضر ، وأنتم تعلمون أنه ربكم لا رب لكم برزقكم غيره ، وقد علمتم أن الذى يدعوكم الرسول اليه من توحيده هو الحق الذى لا شك فيه . وكذلك قال قتادة . وعن قتادة ومجاهد (لا تجعلوا لله أنداداً) قال أ كفاء من الرجل تطيعونه فى معصية الله . وقال ابن زيد : الأنداد هى الآلهة التى جعلوها معه وجعلوا لها مثل ما جعلوا له . وعن ابن عباس (فلا تجعلوا لله أنداداً) أشباهاً . وقال مجاهد (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) قال تعلمون أنه إله واحد فى التوراة والانجيل . وذكر حديثاً فى معنى هذه الآية الكريمة ، وهو ما فى مسند أحمد عن الحارث الأشعري أن نبي الله ﷺ قال « إن الله أمر يحيى بن زكريا عليه السلام بخمس كلمات أن يعمل بهن وأن يأمر بنى إسرائيل أن يعملوا بهن ، وأنه كاد أن يبطيء بها . فقال له عيسى عليه السلام : إن الله أمرك بخمس كلمات أن تعمل بهن وتأمر بنى إسرائيل أن يعملوا بهن فإما أن تبلغهن وإما أن أبلفهن ، فقال : يا أخى ، إني أخشى إن سبقتنى أن أعذب أو يخسف بى . قال : لجمع يحيى بن زكريا بنى إسرائيل فى بيت المقدس ، حتى امتلأ المسجد وتقدم على الشرف . فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله أمرنى بخمس كلمات أن أعمل بهن وأمركم أن تعملوا بهن : أولاهن أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً : فان مثل ذلك كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله بذهب أو ورق ، فجعل يعمل ويؤدى غلته إلى غير سيده ، فأيكم يسره أن يكون عبده كذلك ؟ وإن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً . وأمركم بالصلاة فان الله ينصب وجهه لوجه عبده مالم يلتفت . فإذا صليتم فلا تلتفتوا . وأمركم بالصيام : فان مثل ذلك كمثل رجل معه ضرة من مسك فى عصا به كلهم يحجد ريح المسك . وإن خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك . وأمركم بالصدقة : فان مثل ذلك كمثل رجل أسره العدو فشده يديه إلى عنقه ، وقده ليطربوا عنقه . فقال لهم : هل لكم أن أفندى نفسى منكم ؟ فجعل يفتدى بالقليل والكثير حتى نك نفسه . وأمركم بذلك كمثل كثير : فان مثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعى أثره ، فأتى حصناً حصيناً فتحصن فيه ، وإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان إذا كن فى ذكر الله . قال : وقال رسول الله ﷺ : وأنا آمركم بخمس الله أمرني بهن : الجماعة والسمع والطاعة ، والهجرة ، والجهاد فى سبيل الله ، فانه من خرج من الجماعة قيئد شهر فقد خلع ربة الاسلام

قال ابن عباس في الآية «الأنداد هو الشرك» ، أخفى من ديب النمل على صفاء سوداء في ظلمة الليل . وهو أن تقول : والله ، وحياتك يا فلانة . وحياتي . وتقول : لولا كناية هذا لأتانا اللصوص . ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص . وقول الرجل لصاحبه : ماشاء الله وشئت . وقول الرجل : لولا الله وفلان . لا تجعل فيها فلانا . هذا كله به شرك» رواه ابن أبي حاتم

من عنقه إلا أن يراجع ، ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جئى^(١) جهنم . قالوا يا رسول الله وإن صلى وصام ؟ فقال : وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ، فادعوا المسلمين بأسمائهم التي سماهم الله عز وجل : المسلمين المؤمنين عباد الله

وهذا حديث حسن ، والشاهد منه في هذه الآية قوله « إن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً » وهذه الآية دالة على توحيد الله تعالى بالعبادة وحده لا شريك له . وقد استدل بها كثير من المفسرين على وجود الصانع ، وهي دالة على ذلك بطريق الأولى . والآيات الدالة على هذا المقام في القرآن كثيرة جداً . وسئل أبو نواس عن ذلك فأشدد :

تأمل في نبات الأرض وانظر إلى آثار ما صنع المليك
عيون من الجئين ناظرات بأحداق هي الذهب السبيك
على قضيب الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك

وقال ابن المعتز :

فيا عجباً ، كيف يعصى إلا إله أم كيف يجعده الجاحد ؟
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

قوله * وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية : الأنداد هو الشرك ، أخفى من ديب النمل على صفاء سوداء في ظلمة الليل . وهو أن تقول : والله وحياتك يا فلان وحياتي : لولا كناية هذه لأتانا اللصوص ، ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه :

(١) الجنأ — بضم الجيم وفتح الناء المثناة مقصوراً — جمع جنأ بضم الجيم — وهو الشيء المجموع . قال ابن الأثير : وتروى هذه الكلمة «جئى» بضم الجيم وكسر الناء وتشديد الياء — جمع جأت . وهو الذي يجلس على ركبتيه .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
« مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ ، أَوْ أَشْرَكَ » رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم
وقال ابن مسعود « لَأَنْ أَحْلَفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلَفَ
بِغَيْرِهِ صَادِقًا »

ما شاء الله وشئت . وقول لرجل : لولا الله وفلان . لا تجعل فيها فلانا . هذا كله به شرك .
رواه ابن أبي حاتم * بين ابن عباس رضى الله عنهما أن هذا كله من الشرك ، وهو الواقع
اليوم على ألسن كثير ممن لا يعرف التوحيد ولا الشرك : فتنبه لهذه الأمور . فانها من المنكر العظيم
الذى يجب النهي عنه والتغليظ فيه لكونه من أكبر من الكبائر . وهذا من ابن عباس رضى
الله عنهما تنبيه بالأدنى من الشرك على الأعلى

قوله * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من حلف بغير الله
فقد كفر أو أشرك » ^(١) رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم *
قوله * فقد كفر أو أشرك * يحتمل أن يكون شكاً من الراوى ويحتمل أن تكون « أو »
بمعنى الواو فيكون قد كفر وأشرك . ويكون من الكفر الذى هو دون الكفر الأكبر . كما هو من
الشرك الأصغر . وورد مثل هذا عن ابن مسعود بهذا اللفظ

قوله * وقال ابن مسعود « لَأَنْ أَحْلَفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلَفَ بِغَيْرِهِ صَادِقًا »

(١) وذلك لأن حقيقة اليمين والقصد منه : إنما هو تأكيد الحالف قوله بالقسم
بالمحلف به الذى يقدر أن ينتقم منه ويعاقبه ان كان كاذباً . ولذلك ترى أكثر العامة يحلفون
بالله كذبا غير مباين . فاذا استحلّفوا بمن يعظمونه من الموتى والأولياء ويعتقدون له السر
والتصرف تكعكعوا وصددقوا وان كان في ذلك ذهب بعض ما يحرسون عليه من منفعة ،
يضحون بها خوفاً من عقاب وانتقام وتصرف ذلك الولي فيهم . ويؤكدون اعتقادهم هذا
بمحكايات مكذوبة يذيعها سدة هذه المعابد الوثنية لجرا نفع المادى باعتقاد العامة في أوليائهم .
فيحكون أن رجلاً سرق سمكة مملحة ، وأكلها فاستحلّفه المسروق منه بالله فأقسم بالله
ثلاث مرات بأنه لم يأخذها ولم يرها فلم يحصل له شيء . فاستحلّفه باجتماع البدوى . فما كاد
يلفظ الاسم حتى سبقت السمكة من بطنه ولفظها . وذلك منهم اعتقاد أن البدوى أغبر
وأعز وأقدر من الله . فحبهم الله وأخزاهم

ومن المعلوم أن الحلف بالله كاذبا كبيرة من الكبائر لكن الشرك أكبر من الكبائر. وإن كان أصغر كما تقدم بيان ذلك ، فإذا كان هذا حال الشرك الأصغر فكيف بالشرك الأكبر الموجب للخلود في النار ؟ كدعوة غير الله والاستغاثة به ، والرغبة إليه ، وإنزال حوائجه به ، كما هو حال الأكثر من هذه الأمة في هذه الأزمان وما قبلها : من تعظيم القبور ، واتخاذها أوثانا ، والبناء عليها ، واتخاذها مساجد ، وبناء المشاهد باسم الميت لعبادة من بُدِئت باسمه وتعظيمه ، والاقبال عليه بالقلوب والآقوال والأعمال . وقد عظمت البلوى بهذا الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله ، وتركوا ما دل عليه القرآن العظيم من النهي عن هذا الشرك وما يوصل إليه . قال الله تعالى (٧ : ٣٧) فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من السكتاب ، حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا : أيما ما كنتم تدعون من دون الله ؟ قالوا : ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) كفرهم الله تعالى بدعوتهم من كانوا يدعونه من دونه في دار الدنيا . وقال تعالى (٧٢ : ١٨) وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (٧٢ : ٢٠ ، ٢١) قل إنما أدعوربي ولا أشرك به أحداً . قل إني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً) وهؤلاء المشركون عكسوا الأمر فخالفوا ما بلغ به الأمة وأخبر به عن نفسه ﷺ ، فعاملوه بما نهاهم عنه من الشرك بالله والتعلق على غير الله حتى قال قائلهم :

يا أكرم الخلق مالى من ألوذ به سواك عند حلول الحادث العمم
إن لم تكن في معادى آخذاً بيدي فضلا ، وإلا فقل : يازلة القدم
فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

فانظر إلى هذا الجهل العظيم حيث اعتقد أنه لا نجاة له إلا بعبادته وليأذه بغير الله ، وانظر إلى هذا الإطراء العظيم الذى تجاوز الحد فى الإطراء الذى نهى عنه ﷺ بقوله « لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » رواه مالك وغيره (١) ، وقد قال تعالى (٥٠ : ٦) قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك)

(١) رواه البخارى عن ابن عباس عن عمر فى باب قول الله تعالى (وادكر فى الكتاب مريم) من كتاب أحاديث الأنبياء وفى كتاب الحدود فى باب رجم الحبلى فى الزنا إذا أحصنت . قال الحافظ فى الفتح (ج ٦ ص ٣١٤) نقل : أطريت فلاناً . مدحته فأفرطت فى مدحه .

وقد تقدم الفرق بين ما يجوز وما لا يجوز من ذلك . وهذا إنما هو في الحى الحاضر الذى له قدرة وسبب في الشئ . وهو الذى يجرى في حقه مثل ذلك . وأما في حق الأموات الذين لا إحساس لهم بمن يدعوهم ولا قدرة لهم على نفع ولا ضرر . فلا يقال في حقهم شئ من ذلك . فلا يجوز التعلق عليه بشئ ما بوجه من الوجوه ؛ والقرآن يبين ذلك وينادى بأنه يجعلهم آلهة إذا سئلوها شيئاً من ذلك ؛ أو رغب اليهم أحد بقوله أو عمله الباطن أو الظاهر ، فمن تدبر القرآن ورزق فهمه صار على بصيرة من دينه وبالله التوفيق .

والعلم لا يؤخذ قسراً وإنما يؤخذ بأسباب ذكرها بعضهم في قوله :

أخى ، لن تنال العلم إلا بسة سأنبيك عن تفصيلها ببيان
ذكاء ، وحرص ، واجتهاد ، وبلغة وإرشاد أستاذ ، وطول زمان

وأعظم من هذه الستة من رزقه الله تعالى الفهم والحفظ ؛ وأتعب نفسه في تحصيله فهو الموفق لمن شاء من عباده . كما قال تعالى (٤ : ١١٣) وعلمناك ما لم تكن تعلم . وكان فضل الله عليك عظيماً)

ولقد أحسن العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى حيث قال :

والجهل داء قاتل وشفأؤه	أمران في التركيب متفقان
نص من القرآن ، أو من سنة	وطبيب ذاك العالم الربانى
والعلم أقسام ثلاث ، مالها	من رابع ، والحق ذو تبيان
علم بأوصاف الآله وفعله	وكذلك الأسماء للرحمن
والأمر والنهى الذى هو دينه	وجزاؤه يوم المعاد الثانى
والكل في القرآن والسنن التى	جاءت عن المبعوث بالقرآن
والله ما قال امرؤ متحذلق	بسواهما إلا من الهذيان

باب

﴿ ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله ﴾

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تحلفوا بأبائكم . من حلف له بالله فليصدق . ومن حلف له بالله فليعرض . ومن لم يرض فليس من الله » رواه ابن ماجه بسند حسن فيه مسائل :

الاولى : النهي عن الحلف بالأباء

الثانية : الأمر للمحلف له بالله أن يرضى

الثالثة . وعيد من لم يرض

قوله ﴿ باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله ﴾

﴿ عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « لا تحلفوا بأبائكم ، من حلف بالله فليصدق ، ومن حلف له بالله فليرض ، ومن لم يرض فليس من الله » رواه ابن ماجه بسند حسن قوله ﴿ لا تحلفوا بأبائكم ﴾ تقدم النهي عن الحلف بغير الله عموماً

قوله ﴿ من حلف بالله فليصدق ﴾ هذا ما أوجبه الله على عباده وحضهم عليه في كتابه . قال تعالى (٩ : ١١٩) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وقال (٣٣ : ٣٥) والصادقين والصادقات) وقال : (٤٧ : ٢١) فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم) وهو حال أهل البر ، كما قال تعالى (٢ : ١٧٧) واسكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين — إلى قوله — أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون)

وقوله ﴿ ومن حلف له فليرض ، ومن لم يرض فليس من الله ﴾ أما إذا لم يكن له بحكم الشريعة على خصمه إلا اليمين فأحلفه فلا ريب أنه يجب عليه الرضا . وأما إذا كان فيما يجري بين الناس مما قد يقع في الاعتذارات من بعضهم لبعض ونحو ذلك . فهذا من حق المسلم على

باب

قول « ما شاء الله وشئت »

عن قتيلة « أن يهودياً أتى النبي ﷺ . فقال : إنكم تشركون . تقولون : المسلم : أن يقبل منه إذا حلفه معتدراً أو متبرئاً من تهمة ، ومن حقه عليه : أن يحسن به الظن إذا لم يتبين خلافه ، كما في الأثر عن عمر رضي الله عنه « ولا آفتن بكمة خرجت من مسلم شراً دأبت تبهدها في الخير مثلاً »

وفيه : من التواضع والآلفة والمحبة وغير ذلك من المصالح التي يحبها الله ما لا يخفى على من له فهم . وذلك من أسباب اجتماع القلوب على داعة الله ، ثم انه يدخل في حسن الخلق الذي هو أثقل ما يوضع في ميزان العبد ، كما في الحديث (١) وهو من مكارم الأخلاق .

فتأمل أيها الناصح لنفسه ما يصلحك مع الله تعالى : من القيام بحقوقه وحقوق عباده ، وإدخال السرور على المسلمين ، وترك الانقباض عنهم والترفع عليهم . فان فيه من الضرر ما لا ينال بالبال ولا يدور بالخيال . وبسط هذه الأمور وذكر ما ورد فيها مذكور في كتب الأدب وغيرها . فمن رزق ذلك والعمل بما ينبغي العمل به منه وترك ما يجب تركه من ذلك ، دل على وفاء دينه ، وكمال عقله . والله الموفق والمعين لعبده الضعيف المسكين . والله أعلم

قوله ﴿ باب قول ما شاء الله وشئت ﴾

﴿ عن قتيلة « أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال : إنكم تشركون . تقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون : والسكبة . فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحملوا أن يقولوا : ورب السكبة وأن يقولوا : ما شاء الله ثم شئت » رداه النسائي وصححه ﴾

قوله ﴿ عن قتيلة ﴾ بمثناة مصغرة بنت صفي الأنصارية صحابية مهاجرة ، لها حديث في سنن النسائي ، وهو المذكور في الباب . ورواه عنها عبد الله بن يسار الجعفي

(١) روى الترمذي - وقال : حسن صحيح - وابن حبان ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي (ص) قال « ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن ، وإن الله ليبغض الفاحش البذيء » ورواه أبو داود مختصراً

ماشاء الله وشئت . وتقولون : والكعبة . فأمره النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحنفوا أن يقولوا : ورب الكعبة . وأن يقولوا : ماشاء الله ثم شئت ، رواه النسائي وصححه وله أيضاً عن ابن عباس « أن رجلاً قال للنبي ﷺ : ماشاء الله وشئت ،

وفيه : قبول الحق من جاء به كائناً من كان . وفيه : بيان النهي عن الحلف بالكعبة ، مع أنها بيت الله التي حجب وقصاها بليلج واعرة فريضة . وهذا بين أن النهي عن التمسك بالله عام لا يصاح منه شيء ، لا لك ولا لكنت ولا نبي مرسل . ولا للكعبة التي هي بيت الله في أرضه . وأنت ترى ما وقع من التمسك اليوم من الحلف بالكعبة وسؤالها ما لا يقدر عليه إلا الله . ومن المعلوم أن الكعبة لا تضر ولا تنفع . وإنما سري الله لعباده الطوفان بها والعبادة عندها وجعلها للأمة قبلة : فالأواف به مشرع والحلف به ودعها ممنوع . فليز أيها المكف بين ما يشرع وما يمنع ، وإن خالفك من خالفك من بدلة الناس الذين هم كالأعمه ، بل هم ظل سبيلاً قوله ﴿ إنكم لتسركون . تقولون ماشاء الله وشئت ﴾ والعباد وإن كانت له مشيئة فشيئته تابعة لمشيئة الله ، ولا قدرة له على أن يشاء شيئاً إلا إذا كان الله قد شاء ، كما قال تعالى (٢٨: ٨١) لمن شاء منكم أن يستقيم ٢٨ وما تشاءون إلا بأمر الله رب العالمين) وقوله (٢٩: ٧٦) إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً ٣٠ وما تشاءون إلا أن يشاء الله ، إن الله كان عليماً حكيماً

وفي هذه الآيات والحديث : الرد على قدرية المعتزلة ، نعمة القدر الذين يشبهون للعباد مشيئة تخالف ما أَرَادَ الله تعالى من العبد وشاءه ، وسبب ما يجرى قلوبهم في « باب ما جاء في منكرو القدر » إن شاء الله تعالى ، وأتمه بنور هذه الأمانة .

وأما أهل السنة والجماعة فتمسكوا بالكعبة والسنة في هذا الباب وغيره . واعتقدوا أن مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله تعالى في كل شيء ، مما وافق ما شرعه الله وما يخالفه من أعمال العباد وأقوالهم . فالكل بمشيئة الله وإرادته . فما وافق ما شرعه ربه وأحبه . وما خالفه كرهه من العبد ، كما قال تعالى (٢٨: ٨٤) إن تمكثوا إن يك مني منكم إلا رجل واحد العبد العبد) وفيه : بيان أن الحلف بالكعبة شرك . فإن النبي ﷺ أمر اليهود على ترك الحلف بالكرامات . وقوله ﴿ وله أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴾ « أن رجلاً قال للنبي ﷺ ماشاء الله وشئت ،

(١) قال ابن كثير ج : ١ ص ١٠٤ وقال سفيان بن سعيد الثوري عن الأجاج - عن يزيد

فقال : أ جعلتني لله نداً ، ماشاء الله وحده »

ولابن ماجه : عن الطفيل أخى عائشة لأمها قل « رأيت كافي أتيت على نفر من اليهود قلت : إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون عزيز ابن الله . قلوا : وإنكم لأنتم القوم . لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد . ثم مررت بنفر من النصارى

قال : أ جعلتني لله نداً ؟ بل ماشاء الله وحده »

هذا يقرر ماتقدم من أن هذا شرك ، لوجود التسوية في العلف بالواو

وقوله ﴿ أ جعلتني لله نداً ﴾ فيه بيان أن من سوى العبد بالله ولو في الشرك الأصغر فقد جعله نداً لله شاء أم أبى ، خلافا لما يقول الجاهلون ، مما يخص بالله تعالى من عبادة ، وما يجب النهي عنه من الشرك بنوعيه . ومن يرد الله به خيراً يفتقه في الدين .

قوله ^(١) ﴿ ولابن ماجه عن الطفيل أخى عائشة لأمها . قل « رأيت فيما يرى النائم كافي أتيت على نفر من اليهود ، فقلت : من أنتم ؟ قلوا : نحن اليهود ، قلت : إنكم لأنتم القوم ، لولا أنكم تقولون عزيز بن الله : قلوا : وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد ، ثم مررت بنفر من النصارى فقلت : من أنتم ؟ قلوا : نحن النصارى . قلت : إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله : قلوا : وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد ، فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت . ثم أتيت النبي ﷺ فخبرته بذلك : هل أخبرت بها أحداً ؟ قلت : نعم . قال : فحمد الله وأثنى عليه . ثم قل : أما ، فإنك لا تدري رأيت رذيا أخبر بها من أخبر منك ، وإنك قلت كذا كان ينبغي كذا وكذا أن أنبأك سبها . فلا تقولوا : ماشاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ماشاء الله وحده »

قوله ﴿ عن الطفيل أخى عائشة لأمها ﴾ هـ . الطفيل بن عبد الله بن سبخرة أخو عائشة لأمها ، صحابي له حديث عند ابن ماجه ، وهو ما ذكره المصنف في الباب .

ابن الأصم عن ابن عباس - وساقه . روى ابن سبخرة عن أبيه وأخيه النسيان وإن ما . من حديث عيسى بن يونس عن الأوزاعي عنه . وشما عن ابن سبخرة عن أبي النضر عن ابن عباس .
(١) قال ابن كثير في التفسير (ج ١ ص ١٠٠) روى حماد بن سلمة : حدثنا عبد الملك بن عمير عن رباعي عن خراش عن الطفيل بن سبخرة أخى عائشة لأمها - وساقه - ثم قال : هـ . هكذا رواه ابن مردويه في تفسير الآية . وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر عن عبد الملك بن عمير به بنحوه

فقلت : إنكم لآتم القوم لولا أنكم تقولون : المسيح ابن الله . قلوا : وإنكم لآتم القوم لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته . قل : هل أخبرت بها أحداً . قلت : نعم . قل : فحمد الله وأثنى عليه . ثم قل : أما بعد فإني رأيت رؤيا أخبر بها من أخبر منكم . وإنكم قاتم كلمة كان ينبغي كذا وكذا أن أنبأكم عنها . فلا تقولوا : ماشاء الله وشاء محمد . ولكن قولوا : ماشاء الله وحده .

وهذا الذي أحق أمرها رسول الله ﷺ وعمل بنصها . فمنهم من يقولوا : ماشاء الله وشاء محمد ، وأمرهم أن يقولوا : ماشاء الله وحده .

وهذا الحديث والذي قبله أمرهم أن يقولوا « ماشاء الله وحده » . ولا ريب أن هذا أكمل في الاخلاص وأبعد عن التبرك من أن يقولوا « ثم شاء فلان » لأن فيه التصريح بالتوحيد المنافي للتمديد من كل وجه . فالصير يختار لنفسه أعلى مراتب الكل في مقام التوحيد والاخلاص .

قوله : كان ينبغي كذا وكذا أن أنبأكم عنها . ورد في بعض الطرق « أنه كان ينبغي أنبأ » (١) وبعد هذا الحديث الذي حدث به القليل من رؤياه خطبه ﷺ فنهى عن ذلك نيباً بلغياً ، فما زال ﷺ يبلغهم حتى أكل الله له الدين وأتم له به النعمة ، وبلغ البلاغ المبين ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .

وفيه معنى قوله ﷺ « الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » (٢) قلت : وإن كانت رؤيا مناه فهي وحى ينبت بها ما ينبت بالوحى أمراً ونبياً . والله أعلم

(١) لعل الذي كان يعمه (ص) أنه لم يكن الله أوحى إليه فيها شيئاً . فلما أوحى إليه بالغة الحياء في تبليغ الأوامر والنواهي . فهذا ما لا يأتي برسول الله (ص) والله أعلم .
(٢) هذا الحديث إنما يجرى في النبي (ص) كما كان يرى في رؤياه النبوة . وتحدث في غير حراء من الرؤيا التي كانت تسمى وحى فائق الصبح . وحدث في رؤيا الذي كان يسميه الله فيه التلقى الوحي . وكان ذلك الدور ستة أشهر وهي بالنبوة إلى مدة النبوة المارثة والعشرين سنة جزء من ستة وأربعين جزءاً منها . والله أعلم

فيه مسائل :

الاولى : معرفة اليهود بالشرك الأصغر

الثانية : فهم الانسان إذا كان له هوى

الثالثة : قوله ﷺ « أجمعاني لله ندا » فكيف بين قال : « مالى من ألوذ به

سواله » والبيتين بعده

الرابعة : أن هذا ليس من الشرك الأكبر لقوله « يمنعني كذا وكذا »

الخامسة : أن الرؤيا الصالحة من أفساه الوحي

السادسة : أنها قد تكون سببا لشرع بعض الأحكام

باب

« من سب الدهر فقد آذى الله »

وقول الله تعالى (٤٥ : ٢٤) وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما

مُبيِّنًا كُنَّا إِلَّا الدَّهْرُ وما لهم بذلك من عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ

قوله ﴿ باب من سب الدهر فقد آذى الله ﴾

وقول الله تعالى ﴿ (٤٥ : ٢٤) وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا

إلا الدهر ﴾

قال العماد ابن كثير في تفسيره : يخبرنا الى عن دهرية الكفار ومن وافقهم من مشرك العرب في إنكار المعاد (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) ما ثم إلا هذه الدار ، يموت قوم ويعيش آخرون ، وما ثم معاد ولا بيان . وهذا بقوله مشرك العرب المنكرون للسعاد ، ويقول الفلاسفة الإلهيون منهم ، وهم ينكرون البدأ والرجعة . وتقول الفلاسفة الدهرية الدورية ، المنكرون للصانع ، المعتقدين أن في كل ستة وثلاثين ألف سنة يعود كل شيء إلى ما كان عليه . وزعموا أن هذا قد تكرر مرات لا تتناهى ، فكابروا المعقول وكذبوا المنقول ،

في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « قال الله تعالى : يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر . أقارب الليل والنهار »

ولهذا قالوا (وما يهلكنا إلا الدهر) قال الله تعالى (وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون) أي يتوهمون ويتخيلون . فأما الحديث الذي أخرجه صاحب الصحيح وأبو داود والنسائي من رواية سفیان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى : يؤذني ابن آدم ، يسب الدهر وأنا الدهر ، بيدي الأمر ، أقرب الليل والنهار ^(١) » . وفي رواية « لا نسبوا الدهر فاني أنا الدهر » وفي رواية « لا يقل ابن آدم : يا خيبة الدهر ، فاني أنا الدهر ، أرسل الليل والنهار ، فإذا شئت قبضتهما ^(٢) » اهـ .

قل في شرح السنة : حديث متفق على صحته أخرجه من طريق معمر من أوجه عن أبي هريرة قل : ومعناه أن العرب كان من شأنها ذم الدهر أي سبه عند النوازل ، لأنهم كانوا ينسبون إليه ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون : أصابتهم قوارع الدهر وأبادهم الدهر ، فإذا أضافوا إلى الدهر ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلموا فكان مرجع سبها إلى الله عز وجل إذ هو الفاعل في الحقيقة الأمور التي يصنعونها فتبوا عن سب الدهر . اهـ باختصار .

وقد أورده ابن جرير بسياق غريب جداً بهذا الطريق ^(٣) . قال « كان أهل الجاهلية يقولون : إنما يهلكنا الليل والنهار ، وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا ، فقال الله في كتابه (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) . ويسبون الدهر . فقال الله عز وجل « يؤذني ابن آدم ، يسب الدهر وأنا الدهر ، بيدي الأمر ، أقرب الليل والنهار » وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن منصور عن سريج بن النعمان عن ابن عيينة مثله . ثم روى عن يونس عن ابن وهب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقول الله تعالى : يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر ، بيدي الليل والنهار » وأخرجه صاحب الصحيح والنسائي من حديث يونس بن يزيد به

(١) في ابن كثير « أقرب ليله ونهاره »

(٢) هذه الرواية ليست في نسخ ابن كثير المطبوعة بأيدينا . وهي في تفسير البغوي

(٣) أي من طريق سفیان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي « ص » قال « كان أهل الجاهلية إلح »

وفي رواية « لاتسبوا الدهر . فان الله هو الدهر »

وقال محمد بن إسحاق عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « يقول الله عز وجل : استقرضت عبيدى فلم يعطنى ، ويسبنى عبيدى ، يقول : وادهره ، وأنا الدهر »

قال الشافعى وأبو عبيد وغيرهما من الأئمة فى تفسير قوله « لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر » كانت العرب فى جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة قلوا : ياخيبة الدهر فيسندون تلك الأفعال إلى الدهر ويسبونه ، وإنما فاعلها هو الله تعالى . فكأنما إنما سبوا الله سبحانه ، لأنه فاعل ذلك فى الحقيقة ، فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار لأن الله هو الدهر الذى يعنونه ويسندون إليه تلك الأفعال . هذا أحسن ما قيل فى تفسيره . وهو المراد . والله أعلم وقد غلط ابن حزم ومن نحوه من الظاهرية فى عدم « الدهر » من الأسماء الحسنى أحنأ من هذا الحديث . اهـ

وقد بين معناه فى الحديث بقوله « أَقْدَبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » وتقليبه تصرفه تعالى فيه بما يحبه الناس ويكرهونه .

وفى هذا الحديث زيادة لم يذكرها المصنف رحمه الله تعالى ، وهى قوله « بيدى الأمر »

قوله ﴿ وفى رواية « لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر » ﴾

معنى هذه الرواية : هو ما صرح به فى الحديث من قوله « وأنا الدهر ، أقارب الليل والنهار » يعنى أن ما يجرى فيه من خير وشر بإرادة الله وتدبيره ، بعلم منه تعالى وحكمة ، لا يشاركه فى ذلك غيره . ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فالواجب عند ذلك حمده فى الحالتين وحسن الظن به سبحانه وبحمده ، والرجوع إليه بالتوبة والانابة . كما قال تعالى (١٦٨ : ٧) ولوناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم بذلك (٢١ : ٣٥) ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون ونسبة الفعل إلى الدهر ومسبته كثيرة ، كما فى أشعار المولدين ، كابن المعتز والمتنب وغيرهما . وليس منه وصف السنين بالشدة ونحو ذلك كقوله تعالى (١٢ : ٤٨) ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد - الآية وقال بعض الشعراء :

إن الليالى من الزمان مهولة تطوى وتنشر بينها الأعمار
فقصارهن مع الهموم طويلة وظواهرهن مع السرور قصار

فيه مسائل :

الأولى : النهى عن سب الدهر

الثانية : تسميته أذى الله

الثالثة : التأمل في قوله « فان الله هو الدهر »

الرابعة : أنه قد يكون سائياً ولو لم يقصده بقلبه

باب

﴿ التسمى بقاضى القضاة ونحوه ﴾

في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « إن أخنعُ اسمٍ عند الله رجلٌ تسمى ملك الأُملاك ، لا مالك إلا الله »

وقال أبو تمام :

أعوام وصل كاد يُنسب طيها ذكر النوى ، فكأنها أيام
ثم انبرت أيام هجر أعقت نحوى أسى ، فكأنها أعوام
ثم انقضت تلك السنون وأهلها فكأنها وكأنهم أحلام

قوله ﴿ باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه ﴾

ذكر المصنف رحمه الله هذه الترجمة إشارة الى النهى عن التسمى بقاضى القضاة قياساً على ما في حديث الباب . لكونه شبهه في المعنى فينهى عنه .

قوله ﴿ في الصحيح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن أخنع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأُملاك ، لا مالك إلا الله » ﴾ (١)

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى . قال العزيزي في الشرح الكبير: وفي الباب غيره أيضاً . وفي قرّة العيون : لأن هذا اللفظ إنما يصدق على الله فهو ملك الأُملاك لأنه هو الملك في الحقيقة له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير يتصرف في الملوك وغيرهم

قال سفيان « مثل شاهان شاه »

لأن هذا اللفظ إنما يصدق على الله تعالى . فهو ملك الأملاك لا ملك أعظم ولا أكبر منه ، مالك الملك ذو الجلال والإكرام . قال مالك : يؤتيه الله من يشاء من عباده فهو مارية يسرع ردها إلى المعير . وهو الله تعالى ، ينزع الملك ممن يؤمر به وينزع الملك منه تارة^(١) فيصير لا حقيقة له سوى اسم زال مسحود . وأما رب العالمين فملكه دائم كامل لا انتهاء له بيد . القسط يخفضه ويرفعه ، ويحفظ على عباده أعمالهم بعلمه سبحانه وتعالى ، وما تكتبه الحفظة عليهم . فيجازى كل عامل بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر . كما ورد في الحديث « اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبيدك الخير كله . وإليك يرجع الأمر كله . أسألك من الخير كله ، وأعوذ بك من الشر كله »

قوله ﴿ قال سفيان ﴾ يعني ابن عيينة ﴿ مثل شاهنشاه ﴾^(٢) عند العجم عبارة عن ملك الأملاك . ولهذا مثل به سفيان لأنه عبارة عنه بلغة العجم

= بمشيئته وإرادته كما قال تعالى (٣ : ٢٦ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ، وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير) الآية . فلا ينبغي أن يعظم الخلق بما يشبه ما يعظم به الخالق جل وعلا ، وما كان مثل ذلك فينهي عنه كالذي ترجم به المصنف ؛ لأنه لا يصدق هذا المعنى إلا على الله ، فلا يصلح أن يسمى به الخلق ، لأن كل لفظ يقتضى التعظيم والكمال لا يكون إلا له تعالى وتقدس دون غيره

(١) قال تعالى (٣ : ٢٦ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ، وتعز من تشاء وتذل من تشاء)

(٢) قال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (ج ١٢ ص ٤٣) في حوادث سنة ٤٢٩ : وفي رمضان منها لقب جلال الدولة - السلجوق - شاهنشاه الأعظم ، ملك الملوك بأمر الخليفة القائم لله . وخطب له بذلك على المنابر ، فنشرت العامة من ذلك ، ورموا الخطباء بالآجر ، ووقعت فتنة شديدة بسبب ذلك . واستفتوا القضاة والفقهاء في ذلك ؛ فأفتى أبو عبد الله الصيمري - الشافعي - أن هذه الأسماء يعتبر فيها القصد والنية . وقد قال الله تعالى (إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا) وقال (وكان وراءهم ملك) وإذا كان في الأرض ملوك جاز أن يكون بعضهم فوق بعض وأعظم من بعض . وليس في ذلك ما يوجب النكير ، والمماثلة بين الخالق والخلقين وكتب القاضي أبو الطيب الطبري « أن إطلاق « ملك الملوك » جائز . ويكون معناه : ملك ملوك الأرض . وإذا جاز أن يقال : كافي الكفاة ، وقاضي القضاة ؛ جاز أن يقال ملك الملوك ،

= وإذا كان في اللفظ ما يدل على أن المراد به ملك ملوك الأرض زالت الشبهة . ومنه قولهم :
اللهم أصلح الملك ، فيصرف الكلام إلى المخلوقين »

وكتب التميمي الحنبلي نحو ذلك

وأما الماوردي صاحب الحادى الكبير فقد قل عنه أنه أجاز ذلك أيضاً . والمشهور عنه
ما نقله ابن الجوزي والشيخ أبو منصور بن الصلاح في أدب المفتي أنه منع من ذلك وأصر على
المنع منه ، مع صحبته لملك جلال الدولة ، وكثرة ترداده عليه ووجهته عنده ، وأنه امتنع من
الحضور في مجلسه حتى استدعاه جلال الدولة في يوم عيد ، فلما دخل عليه دخل وهو وجل
خائف أن يوقع به مكروهاً ، فلما واجهه قل لجلال الدولة : قد علمت أنه امامنا منك من موافقة
الذين جوزوا ذلك مع صحبتك إياي ووجهتك عندي : ديك واتباعك الحق وأن الحق آثر
عندك من كل أحد ، ولو حايت أحداً من الناس لحايتني ، وقد زادك ذلك عندي صحبة
ومحبة وعلو مكانة

قال ابن كثير والذي حمل القاضي الماوردي على ذلك المنع هو اتباع السنة التي وردت بها
الأحاديث الصحيحة من غير وجه . قال الامام أحمد حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي « ص » ، أنه قال « أئجع اسم عند الله يوم القيامة
رجل تسمى بملك الأملاك » قال الزهري سألت أبا عمرو الشيباني عن « أئجع اسم » قال
« أوضع » وقد رواه البخاري عن علي بن المديني عن ابن عيينة . وأخرجه مسلم من طريق همام
عن أبي هريرة عن النبي « ص » قال « أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخبره رجل تسمى ملك
الأملاك . لا ملك إلا لا شزوجل » وقال الامام أحمد حدثني محمد بن جعفر حدثنا عوف عن
جلال عن أبي هريرة قل قال رسول الله « ص » « اشتد غضب الله على من قتله نبي . واشتد
غضب الله على رجل تسمى بملك الأملاك ، لا ملك إلا لا عز وجل » اهـ

وقال العزيزي في الشرح الكبير أى سمي نفسه ، أو سماه غيره فرضى به وأقره ونحوه وما
في معناه شاد شاهان ، والعجم تقدم المضاف اليه على المضاف ، وألحق به ملك شاد . قيل وإذا
امتنع التسمي بما ذكر فباسم من له هذا الوصف كالله والجبار والرحمن أولى .

قال القرطبي : وحاصل الحديث ان من تسمى بهذا الاسم انتهى من التكبر إلى الغاية التي
لا تنبغي للمخلوق ، وأنه قد تعاطى ما هو خاص بالاله الحق لما ثبت في الفطرة أنه لا مالك لجمع
الخلائق إلا الله ، فلا يصدق هذا الاسم بالحقيقة إلا عليه سبحانه ونال فحرق على ذلك
من الاذلال والاستزدال بما لم يعاقب به مخسرق ، والمالك من له القوة ، والمالك أمسح ،
والمالك أخص . وكلاهما واجب لله تعالى

وقال الطبري : قوله « لا مالك إلا الله » استئناف لبيان تباين التسمي ، من باب
الملاك بالكلية ، لأن المالك الحقيقي ليس الا هو ، ومالكية الغير مستردة إلى مالك المالك ،
فن تسمى بذلك نازع الله سبحانه وتعالى في رداء كبريائه ، واستسكف أن يكون عبده ، لأن

وفى رواية « أغیظُ رجل على الله يوم القيامة وأخبته »
قوله « أخنع » یعنی أوضع

قوله ﴿ وفى رواية « أغیظ رجل على الله وأخبته » ﴾

قوله ﴿ أغیظ ﴾ من الغیظ وهو مثل الغضب والبغض . فیکون بغیضاً إلى الله مغضوباً

= وصف المالكیة مختص بالله عز وجل لا یتجاوزہ ، والمملوكیة بالعبد لا یتجاوزہ . فمن تعدى طوره فله الخزی فی الدنيا والعار ؛ وفى الآخرة الالقاء فی النار اه

ومن العجائب التى لا تحظر بالبال ما نقله ابن بزیزة عن بعض شیوخه أن أبا العتاهیة - الشاعر المشهور كان له ابنتان سمى إحداهما الله ، وسمى الاخرى الرحمن . وهذا من أعظم القبائح ؛ وأشد الجرائم والقضائح . وقيل انه تاب

والحق بعض المتأخرین بملك الاملاك : حاكم الحکام . وقد شدد الزنجشیرى النكبر عليه فقال فی تفسیر قوله تعالى (وأنت أحكم الحاكمین) رب غریق فی الجهل والجور من متقلدى الحکومة فی زمننا قد لقب أفضى القضاة ومعناد أحكم الحكامین . فاعتبر واستعبر اه . واعترضه ابن المنیر بأن خبر « أقضاكم على » یؤخذ منه جواز أن یقال لأعدل القضاة وأعلمهم فی زمنه « فاضى القضاة » ورد علیه وشنع العلم العراقى منتصراً للزنجشیرى . ومن النوادر : أن العز بن جماعة رأى أباه فی النوم ، فسأله عن حاله فقال : ما كان على أضر من هذا الاسم . فنهى الموثقین أن یکتبوا له فی الأسجnal : قاضى القضاة . بل قاضى المسامین وقال ابن القيم : وتحرم التسمیة بسید الناس ؛ وسیده الكل ، كما تحرم بسید ولد آدم ، فان ذا لیس لأحد الا للرسول « ص » اه

قال أبو طاهر - غفر الله له - ولعله یلحق بذلك ما تعارف علیه الناس فی بعض البلدان الاسلامیة : كصاحب العزة ؛ وصاحب الجلالة ؛ ونحو ذلك ، وكل هذه الألقاب انما شاعت فی الناس من وقت دخول الاعاجیب وتمکن دلتهم فی البلاد الاسلامیة ، وأنهم لم یکن لهم من العدل والدين والاستقامة والعلم والفضل ما یتربنون به عند الله والناس ، بل لعله كان لهم ضد ذلك فنفشوا أن یسقطوا من أعین العامة فاخترعوا لهم من تلك الاسماء والألقاب ما یلقى فی نفوسهم الوهم والتعظیم المتكلف والتبجیل المصطنع . ولقد كان الساف الصالح مرضى الله عنهم یدعون بعضهم بعضاً بأسمائهم أو بوظائفهم ، وقلوبهم مملوءة من المحبة والتوقیر والاحلال لعلمائهم وأمرائهم ، لما لهم من العلم والفضل والعند والبر والاحسان حتى جملهم الله بها . نسأل الله أن یعید للناس هذا فهو أنفع وأصلح مما هم علیه الیوم من هذه المدهانات والتملقات المتكلفة بالباطل

فيه مسائل :

الاولى : النهى عن التسمى بملك الأملاك

عليه (١) . والله أعلم

قوله (وأخبرته) وهو يدل أيضاً على أن هذا خبيث عند الله فاجتمعت في حقه هذه الأمور لتعظيمه في نفسه وتعظيم الناس له بهذه الحكامة التي هي من أعظم التعظيم ، فتعظيمه في نفسه وتعظيم الناس له بما ليس له بأهل ، وضعه عند الله يوم القيامة . فصار أخبث الخلق وأبغضهم إلى الله وأحقهم ، لأن الخبيث البغيض عند الله يكون يوم القيامة أحقر الخلق وأخبثهم ، لتعظيمه في نفسه على خلق الله بنعم الله .

قوله ﴿ أخنع ﴾ ؛ يعني أوضع (٢) ﴿ هذا هو معنى « أخنع » فيفيد ما ذكرنا في معنى « أغيط » أنه يكون حقيراً بغيضاً عند الله .

وفيه التحذير من كل مافيه تعظيم . كما أخرج أبو داود عن أبي مجلز قال « خرج معاوية رضى الله عنه على ابن الزبير وابن عامر . فقال ابن عامر وجلس ابن الزبير . فقال معاوية لابن عامر : اجلس ؛ فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أحب أن يتمثل به الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » وأخرجه الترمذى أيضاً ، وقال حسن . وعن أبي أمامة رضى الله عنه قال « خرج علينا رسول الله ﷺ متكئاً على عصا ، فقمنا اليه . فقال : لا تقوموا كما تقوم الأعاجم ، يعظم بعضهم بعضاً » رواه أبو داود .

قوله ﴿ أغيط رجل ﴾ هذا من الصفات التي تُمَرُّ ككلمات ، وليس شيء مما ورد في الكتاب والسنة إلا ويجب اتباع الكتاب والسنة في ذلك وإثباته على وجه يليق بجلال الله وعظمته تعالى ،

« ١ » ويؤيده « اشتد غضب الله على من زعم أنه ملك الأملاك » أخرجه الطبراني (٢) « أخنع » بفتح الهمزة والنون بينهما معجمة ساكنة أى أدخلها في الخنوع ؛ وهو الذل والضعف والهوان . ذكره الرخشى . وفي رواية « أخنى » من الخنا بمعنى الفحش في القول ويحتمل أن يكون من قولهم : أخنى عليه الدهر أى أهلكه . وذكر أبو عبيد أنه ورد بلفظ « أنخع » بنقيد النون على الخاء المعجمة وهو بمعنى أهلك . قال ابن بطال : وإذا كان الاسم أذل الأسماء كان من تسمى به أشد ذلاً يوم القيامة أى أشد ذلاً وصغاراً . وفي قرعة العيون : وهذا من الصفات التي تُمَرُّ ككلمات من غير تحريف ولا تأويل ، ولا تشبيه ولا تمثيل ؛ والله أعلم

الثانية : إن مافى معناه مثله كما قال سفيان
الثالثة : التفطن للتغليظ فى هذا ونحوه ، مع القطع بأن القلب لم يقصد معناه
الرابعة : التفطن أن هذا لأجل الله سبحانه

باب

﴿ احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك ﴾

عن أبى شريح « أنه كان يُكنى أبا الحكم ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم :

إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل كما تقدم ، والباب كله واحد . وهذا هو قول أهل السنة
والجماعة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفرق الناجية من الثلاث والسبعين فرقة .
وهذا التفرق والاختلاف إنما حدث فى أواخر القرن الثالث وما بعده كما لا يخفى على من له معرفة
بما وقع فى الأمة من التفرق والاختلاف والخروج عن الصراط المستقيم ، والله المستعان .

قوله ﴿ باب احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك ﴾

﴿ عن أبى شريح أنه كان يكنى أبا الحكم . فقال له النبى ﷺ « إن الله هو الحكم واليه
الحكم ، فقال : إن قومي إذا اختلفوا فى شيء اتوفى حكمهم بينهم فرضى كلا الفريقين . فقال :
ما أحسن هذا . فما لك من الولد ؟ قلت شريح ومسلم وعبد الله . قال : فنأكبرهم ؟ قلت :
شريح . قال : فأنت أبو شريح » رواه أبو دأود وغيره .

قوله ﴿ عن أبى شريح ﴾ قال فى خلاصة التذهيب : هو أبو شريح الخزاعى ، اسمه خويلد بن
عمرو^(١) أسلم يوم الفتح ، له عشرون حديثاً ، اتفقوا على حديثين وانفرد البخارى بحديث ، وروى
عنه أبو سعيد المقبرى ونافع بن جببر وطائفة . قال ابن سعد : مات بالمدينة سنة ثمان وستين .
وقال الشارح : اسمه هانىء بن يزيد السكندى قاله الحافظ ، وقيل : الحارث الضبانى قاله المزنى
قوله ﴿ يكنى ﴾ الكنية ماصيدراً بأب أو أم ونحو ذلك واللقب ما ليس كذلك^(٢) ؛

(١) وبهامش الخلاصة : وقيل ، عمرو بن خويلد . وقيل هانىء ابن عمرو ، وقيل خويلد
ابن شريح بن عمرو ، كذا فى الكنى من كتاب ابن الملقن وجامع الأصول
(٢) فى كتب العربية : اللقب . ما أشعر بمدح أو ذم ، كزبن العابدين ونحوه

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ . وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ .

كزین العابدین ونحوه .

وقول النبي ﷺ ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ ﴾ فهو سبحانه الحكم في الدنيا والآخرة ، يحكم بين خلقه في الدنيا بوحيه الذي أنزل على أنبيائه ورسله ، وما من قضية إلا والله فيها حكم بما أنزل على نبيه من الكتاب والحكمة ، وقد يسر الله معرفة أكثر ذلك لأكثر العلماء ، من هذه الأمة ، فانها لا تجتمع على ضلالة ، فان العلماء وإن اختلفوا في بعض الأحكام فلا بد أن يكون المصيب فيهم واجداً ، فمن رزقه الله تعالى قوة الفهم وأعطاه ملكة يقتدر بها على فهم الصواب من أقوال العلماء يسر له ذلك بفضلهم ومنه عليه وإحسانه إليه ، فما أجدها من عطية ، فنسأل الله من فضله .

قوله ﴿ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ كما قال تعالى (١٠:٤٢) وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله) يقال (٤:٥٩) فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً) فالحكم إلى الله هو الحكم إلى كتابه ، والحكم إلى رسوله هو الحكم إليه في حياته وإلى سنته بعد وفاته (١) .

وقد قال ﷺ لمعاذ لما بعثه إلى اليمن « بِمَ تحكم ؟ قال : بكتاب الله . قال : فان لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله ﷺ . قال : فان لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي . فقال : الحمد لله الذي وفق رسول الله إلى ما يرضى رسول الله » فعاذ من أجل علماء الصحابة بالأحكام ومعرفة الحلال من الحرام ، ومعرفة أحكام الكتاب والسنة . ولهذا ساع له الاجتهاد إذا لم يجد للقضية حكماً في كتاب الله ، ولا في سنة رسوله ﷺ ، بخلاف ما يقع اليوم وقبله من أهل التفريط في الأحكام ممن يجهل حكم الله في كتابه وسنة رسوله ، فيظن أن الاجتهاد يسوغ له مع الجهل بأحكام الكتاب والسنة وهيئات (٢) .

(١) يعني رد الحكم إلى الله : رد الحكم إلى كتابه ، ورد الحكم إلى الرسول (ص) رد الحكم إليه في حياته ، ثم رده إلى سنته بعد وفاته (ص)

(٢) وبخلاف الصنف الآخر : الذين يعنون بأقوال الناس وآرائهم فيحفظونها متوناً وشروحات مهما كانت معقدة وطويلة ، ثم يقدمونها في العبادات والأحكام بين يدي الله ورسوله ، فانا لله وانا اليه راجعون . ماذا حرم الناس من خير وهدى وعز وسلطان بهذا العزل لكتاب الله وسنة رسوله عن وظيفتهما

فقال : إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم ، فرضى كلا الفريقين .
فقال : ما أحسن هذا . فمالك من الولد ؟ قال : شريح ، ومسلم ، وعبد الله . قال : فمن أكبرهم ؟ قلت شريح . قال : فأنت أبو شريح « رواه أبو داود وغيره .

وأما يوم القيامة فلا يحكم بين الخلق إلا الله عز وجل إذا نزل لفصل القضاء بين العباد ، فيحكم بين خلقه بعلمه . وهو الذي لا يخفى عليه خافية من أعمال خلقه (٤ : ٤٠) إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً والحكم يوم القيامة إنما هو بالحسنات والسيئات ، فيؤخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر ظلامته إن كان له حسنات ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم ، فطرح على سيئات الظالم لا يزيد على هذا مثقال ذرة ولا ينقص هذا عن حقه بمثقال ذرة .

قوله ﴿ فان قومي اذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضى كلا الفريقين فقال : ما أحسن هذا ﴾ فالعنى — والله أعلم — أن أبا شريح لما عرف منه قومه أنه صاحب إنصاف وتحرر للعدل بينهم ومعرفة ما يرضيهم من الجانبين ، صار عندهم مرضياً وهذا هو الصلح ؛ لأن مدارؤ على الرضى لا على الإلزام . ولا على الكهان وأهل الكتاب من اليهود والنصارى ، ولا على الاستناد الى أوضاع أهل الجاهلية من أحكام كبرائهم وأسلافهم التى تخالف حكم الكتاب والسنة . كما قد يقع اليوم كثيراً ؛ كحال الطواغيت الذين لا يلتفتون إلى حكم الله ولا إلى حكم رسوله . وإنما المعتمد عندهم ما حكموا به بأهوائهم وآرائهم (١)

(١) فى قرعة العيون : وأما ما يحكم به الجبهة من الاعراب ونحوهم من سؤال آباءهم وأهوائهم فليس من هذا الباب لما فيه من النهى الشديد والخروج عن حكم الله ورسوله الى ما يخالفه ، كما قال تعالى (٥ : ٤٤) ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) وهذا كثير ، فمن الناس من يحكم بين الخصمين برأيه وهوواه ، ومنهم من يتبع فى ذلك سلفه ويحكم بما كانوا يحكمون به ، وهذا كفر اذا استقر وغلب على من تصدى لذلك ممن يرجع الناس اليه اذا اختلفوا . اهـ
والنص الصريح فى ابطال حكم السؤال من حكام البدو غير المتدينين هو قوله تعالى (أحكم الجاهلية يبغون ؟ ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) وأبو شريح كان من قضاة الجاهلية قبل الاسلام ، ولذلك كنوه « بابي الحكم » فانكرها عليه النبي (ص) وغيرها ، ولفظ « الحكم » بفتح الحين لا ينهى عنه فى الاسلام لقوله تعالى (فابيعوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها) وذلك لانه يحكم بما شرعه الله من صلح واصلاح ، وقد أذن الله للمؤمنين بأن يحكموا بين الناس بالعدل

فيه مسائل :

الأولى : احترام أسماء الله وصفاته ، ولولم يقصد معناه

الثانية : تغيير الاسم لأجل ذلك

الثالثة : اختيار أكبر الأبناء للكنية

باب

من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

وقول الله تعالى (٩ : ٦٥) ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب ،

قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟

عن ابن عمر ومحمد بن كعب ، وزيد بن أسلم وقتادة - دخل حديث بعضهم في
يعض - أنه قال رجل في غزوة تبوك « مارأينا مثل قرأنا هؤلاء أرغب بطونا »

وقد يلتحق بهذا بعض المتألمة لمن لم يسع تقليده فيعتمد على قول من قلده ويترك ماهو
الصواب الموافق لأصول الكتاب والسنة . والله المستعان

وقول رسول الله ﷺ (فما لك من الولد ؟ قال : شريح ، ومسلم ، وعبد الله . قال فن
أكبرهم ؟ قلت : شريح . قال : فأنت أبو شريح) فيه تقديم الأكبر في الكنية وغيرها
غالباً . وجاء هذا المعنى في غير ما حديث والله أعلم .

قوله ﴿ باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول ﴾ أى فقد كفر

قوله ﴿ وقول الله تعالى (٩ : ٦٥) ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب . قل أبالله

وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ ﴾

قال العماد ابن كثير رحمه الله في تفسيره : قال أبو معشر المدني عن محمد بن كعب القرظي

وغیره « قالوا : قال رجل من المنافقين : ما أرى مثل قرأنا هؤلاء أرغبنا بطونا » (١) ،

(١) في تفسير ابن كثير وتفسير ابن جرير « ما أرى قراءنا هؤلاء الا أرغبنا بطونا »

ولا أكذب ألسناً. ولا أجبئ عند اللقاء. يعني رسول الله ﷺ وأصحابه القراء .
 فقال له عوف بن مالك : كذبت ، والكنك منافق ، لا خبرن رسول الله ﷺ .
 فذهب عوف الى رسول الله ﷺ ليخبره ، فوجد القرآن قد سبقه . فجاء ذلك الرجل
 الى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته . فقال يا رسول الله . إنما كنا نخوض
 ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا الطريق . قال ابن عمر : كأني أنظر إليه متعلقاً
 بنسعة ناقة رسول الله ﷺ وإن الحجارة تنكب رجليه ، وهو يقول : إنما كنا
 نخوض ونلعب . فيقول له رسول الله ﷺ (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟
 وأكذب ألسناً ، وأجبئنا عند اللقاء ، فرفع ذلك الى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته ،
 فقال : يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب ، ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا الطريق ،
 فقال (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ، إن نعف
 عن طائفة منكم نغذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين) وإن رجليه ليسفعا (١) الحجارة ،
 وما يلتفت اليه رسول الله ﷺ وهو متعلق بنسعة ناقة رسول الله ﷺ (٢) « وقال عبدالله
 ابن وهب : أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبدالله بن عمر قال « قال رجل في
 غزوة تبوك في مجلس : ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ، ولا أكذب ألسناً ، ولا أجبئ
 عند اللقاء . فقال رجل في المجلس : كذبت ، والكنك منافق ، لا خبرن رسول الله ﷺ .
 فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ونزل القرآن . قال عبدالله بن عمر : وأنا رأيته متعلقاً بحقة ناقة
 رسول الله ﷺ تنكب به الحجارة ، وهو يقول يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب ، ورسول الله
 ﷺ يقول (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) .
 وقد رواه الألبان عن هشام بن سعد بنحو هذا .

وقال ابن إسحاق « وقد كان جماعة من المنافقين منهم وديعلة بن ثابت أخو بني أمية
 ابن زيد بن عمرو بن عوف ، ورجل من أشجع حليف لبني سامة يقال له نخشري بن حمير ،

(١) سفع الطائر ضربته - كنع - لطمها بجناحيه ، وسفع فلان فلانا لطمه وضربه ، والمعنى
 أن الحجارة تضرب رجليه من سرعة المسير وأنه مشغول عن ذلك
 (٢) النسعة - بكسر النون وسكون المهملة ، سير مضفور يجعل زماماً للبعير وغيره

لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) ما يلتفت إليه وما يزيده عليه»

يشيرون إلى رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك، فقال بعضهم لبعض: أحسبون جلاد بني الأصفر كتمثال العرب بعضهم بعضاً؟ والله لكأننا بكم عدداً مقررّين في الجبال؛ إرجافاً وترهيباً للمؤمنين. فقال مخشى بن حمير: والله لو ددت أني أقاضي على أن يضرب كل رجل منا مائة جلدة؛ وأنا نتفلت أن ينزل فينا قرآن لمقاتلكم هذه، وقال رسول الله ﷺ فيما بلغني لعمار بن ياسر: أدرك القوم فانهم قد احترقوا، فسأهم عما قالوا، فان أنكروا قتل: بلى قاتم كذا وكذا وكذا، فانطلق اليهم عمار، فقال ذلك لهم، فأتوا رسول الله ﷺ يعتذرون إليه. فقال وديعة بن ثابت - ورسول الله واقف على راحلته - فجعل يقول وهو آخذ بحقيها: يا رسول الله إنما كننا نخوض ونلعب، فقال مخشى بن حمير: يا رسول الله قعد بي اسمي واسم أبي، فكان الذي عناءه أي بقوله تعالى (إن نغف عن طائفة منكم نغذب طائفة) في هذه الآية: مخشى بن حمير فسُمّي عبد الرحمن، وسأل الله أن يُقتل شهيداً لا يُعلم بمكانه، فقتل يوم اليمامة فلم يوجد له أثر.

وقال عكرمة في تفسير هذه الآية: «كان رجل ممن إن شاء الله عفا عنه يقول: اللهم اني أسمع آية أنا أعى بها تقشعرُّ منها الجلود، وتجبُّلُ منها القلوب. اللهم فاجعل وداي قتلا في سبيلك، لا يقول أحد أنا غسّلت، أنا كفنت، أنا دفنت. قال: فأصيب يوم اليمامة، فما أحد من المسلمين إلا وقد وجدَّ غيرُه».

وقوله ﴿لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم﴾ أي بهند المثلة التي استهنّ أتم بها (إن نغف عن طائفة منكم) أي مخشى بن حمير (نغذب طائفة) أي لا يغف عن جميعكم؛ ولا بد من عذاب بعضهم (إنهم كانوا مجرمين) أي بهند المثلة الفاجرة الخاضعة. انتهى

قل شيخ الاسلام: وقد أمره الله تعالى أن يقول لهم (قد كفرتم بعد إيمانكم) وقول من يقول: إنهم كفروا بعد إيمانهم بلسانهم مع كفرهم أولاً بقلوبهم: لا يصح لأن الإيمان باللسان مع كفر القلب قد قرنه الكفر، فلا يقال: قد كفرتم بعد إيمانكم؛ فانهم لم يزالوا كافرين في نفس الأمر، وإن أريد انكم أظهرتم الكفر بعد إظهاركم الإيمان، فهم لم يظهروا للناس إلا خواصهم؛ وهم مع خواصهم مارأوا كذلك. ولا يدل اللفظ على أنهم مازالوا منافقين.

فيه مسائل :

الاولى : وهي العظيمة - أن من هزل بهذا إنه كافر

الثانية : أن هذا هو تفسير الآية فيمن فعل ذلك كائناً من كان

الثالثة : الفرق بين النيمة وبين النصيحة لله ولرسوله

الرابعة : الفرق بين العفو الذي يُحبّه الله وبين الغِلظة على أعداء الله

الخامسة : أن من الاعتذار مالا ينبغي أن يُقبل

وقال رحمه الله في موضع آخر : فقد أخبر أنهم كفروا بعد إيمانهم مع قولهم : إنما تكلمنا بالكفر من غير اعتقاد له ؛ بل إنما كنّا نخوض ونلعب . وبين أن الاستهزاء بآيات الله كفر . ولا يكون هذا إلا من شرح صدرًا بهذا الكلام ؛ ولو كان الإيمان في قلبه لمنعه أن يتكلم بهذا الكلام ؛ والقرآن يبين أن إيمان القلب يستلزم العمل الظاهر بحسبه . كقوله تعالى (٤٧: ٥٢) ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك — إلى قوله : إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) فنفي الإيمان عن تولي عن طاعة الرسول ، وأخبر أن المؤمنين إذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم سمعوا وأطعوا . فبين أن هذا من لوازم الإيمان . انتهى

وفيه : بيان أن الانسان قد يكفر بكلمة يتكلم بها أو عمل يعمل به ^(١) . وأشدّها خطراً إرادات القلوب . فهي كالبحر الذي لا ساحل له . ويفيد الخوف من النفاق الأكبر . فان الله تعالى أثبت لهؤلاء إيماناً قبل أن يقولوا ما قالوه ، كما قال ابن أبي مليكة « أدركت ثلاثين من أصحاب رسول الله ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه » . نسأل الله السلامة والعفو والعافية في الدنيا والآخرة .

(١) ومن هذا الباب الاستهزاء بالعلم وأهله ؛ وعدم احترامهم لأجله

باب

قول الله تعالى (٤١: ٥٠) وَلَنْ أَذُقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْأٍ مَسَّتَهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي ، وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَنْ رُدَّتْ إِلَى رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى .
فَلَنَنْبِئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمَلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ)
قال مجاهد « هذا بعملى وأنا محقوق به »

وقال ابن عباس « يريد من عندى »

وقوله (قال إنما أوتيته على علم عندى) قال قتادة « على علم منى بوجوه المكاسب »
وقال آخرون « على علم من الله أنى له أهل » وهذا معنى قول مجاهد « أوتيته على شرف »

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٤١ : ٥٠) وَلَنْ أَذُقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْأٍ مَسَّتَهُ ﴾ الآية ذكر المصنف رحمه الله تعالى عن ابن عباس وغيره من المفسرين فى معنى هذه الآية وما بعدها ما يكفى فى المعنى ويشفى

قوله ﴿ قال مجاهد : هذا بعملى وأنا محقوق به . وقال ابن عباس : يريد من عندى . وقوله (قال إنما أوتيته على علم عندى) قال قتادة « على علم منى بوجوه المكاسب » وقال آخرون « على علم من الله أنى له أهل » وهذا معنى قول مجاهد : أوتيته على شرف ﴿ وليس فيما ذكره اختلاف وإنما هى أفراد المعنى

قال العماد ابن كثير رحمه الله فى معنى قوله تعالى (٣٩ : ٤٩) وَإِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ : إِنَّمَا أُوْتِيْتَهُ عَلَى عِلْمٍ ، بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ) يخبر أن الانسان فى حال الضر يضرب إلى الله تعالى وينيب إليه ويدعوه ، ثم إذا خوّله نعمة منه طغى وبغى و (قال إنما أوتيته على علم) أى لما يعلم الله من استحقاق له ، ولولا أنى عند الله حظيظ لما خولنى هذا ^(١) . قال تعالى (بل هى فتنه) أى ليس الأمر كما زعم

(١) فى تفسير ابن كثير زيادة : قال قتادة « على علم عندى : على خير عندى »

وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول «إن ثلاثة من بني إسرائيل : أبرص ، وأقرع . وأعمى . فأراد الله أن يبتليهم ، فبعث إليهم ملكاً . فأتى الأبرص ، فقال : أى شئ أحب إليك ؟ قال : لونٌ حسن ، وجلدٌ حسن ، ويذهبُ عني الذى قد قدرنى الناسُ به . قال : فسحه فذهب عنه قدره ، فأعطى لوناً حسناً وجلداً حسناً . قال : فأى المال أحب إليك ؟ قال : الإبل أو البقر - شك إسحاق - فأعطى ناقه عُشراء ، وقال : بارك الله لك فيها . قال فأتى الأقرع ، فقال أى شئ أحب إليك ؟ قال : شعرٌ حسن ، ويذهب عني الذى قد قدرنى الناسُ به . فسحه ، فذهب عنه . وأعطى شعراً حسناً . فقال : أى المال أحب إليك ؟ قال : البقر أو الإبل . فأعطى بقرة حاملاً . قال : بارك الله لك فيها . فأتى الأعمى . فقال : أى شئ أحب إليك ؟ قال : أن يردَّ الله إلىَّ بصري فأبصر به الناس . فسحه . فردَّ الله إليه

بل إنما أنعمنا عليه بهذه النعمة لنتخبره فيما أنعمنا عليه أيطيع أم يعصى ؟ مع علمنا المتقدم بذلك (بل هي فتنة ^(١)) أى اختبار (ولكن أكثرهم لا يعلمون) فلماذا يقولون ما يقولون ؟ ويدعون ما يدعون (قد قالوا الذين من قبلكم) أى قد قال هذه المقالة وزعم هذا الزعم وادعى هذه الدعوى كثير من سلف من الأمم (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فما صح قولهم ، ولا نفعهم جمعهم ، وما كانوا يكسبون . كما قال تعالى مخبراً عن قارون اذ (٢٨ : ٢٦) قل له قومه لا تفرح بـ إن الله لا يحب الفرحين ٢٧ واتبع فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تبغ النسب في الأرض ، إن الله لا يحب المفسدين ٢٨ قال : إنما أوتيته على علم عندي ، أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً ؟ ولا يُسئل عن ذنوبهم الجحرون) وقال تعالى (٢٦ : ١٣٨) وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين) اهـ

قوله ﴿ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن ثلاثة - الحديث ^(٢) ﴾

(١) في ابن كثير « مع علمنا بذلك فهي فتنة »

(٢) وقد حذفناه من الشرح منعاً للتكرار

بصره . قال : فأى المال أحب إليك : قال : الغنم . فأعطى شاة والدأ . فأنتج هذان وولد هذا . فكان لهذا وادٍ من الإبل . ولهذا وادٍ من البقر . ولهذا وادٍ من الغنم . قال : ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته . فقال : رجلٌ مسكين قد انقطعت بنى الحبال في سفرى . فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك . أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال - بغيراً أتباع به في سفرى . فقال الحقوق كثيرة . فقال : كأنى أعرفك . ألم تكن أبرص يقذرُك الناس فقيراً . فأعطاك الله عز وجل المال . فقال : إنما ورثت هذا المال كبراً عن كبر . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت . وأتى الأقرع في صورته ، فقال له مثل ما قال لهذا ، وردَّ عليه مثل ما ردَّ عليه هذا . فقال إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت . قال : وأتى الأعمى في صورته . فقال : رجلٌ مسكين وابنٌ سبيل . قد انقطعت بنى الحبال في سفرى . فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك . أسألك بالذى ردَّ عليك بصرك شاةً أتباع بها في سفرى . فقال : قد كنت أعمى فردَّ الله إلى بصرى ، فخذ ماشئت ودع ماشئت ، فوالله لا أجهدك اليوم بشيءٍ أخذته لله . فقال : أُمسيك مالك . فإنا ابتليتم . فقد رضى الله عنك وسخط على صاحبيك » أخرجاه

﴿ أخرجاه ﴾ أى البخارى ومسلم . والناقاة العشاء - بضم العين وفتح الشين وبالمد هي الحامل

قوله (أنتج) وفي رواية (فتج) معناه تولى نتاجها ، والناج للناقاة كالقابلة للمرأة

قوله (ولد هذا) هو بقشايد اللام ، أى تولى ولادتها ، وهو بمعنى (أنتج) في الناقاة ، فالولد

والناج والقابلة بمعنى واحد ، لكن هذا للحيوان ، وذلك لغيره

وقوله (انقطعت بنى الحبال) هو بالحاء المهملة والباء الموحدة : هي الأسباب

قوله (لا أجهدك) معناه : لا أشق عليك في رد شيء تأخذ ، أو تطلبه من مالى . ذكره النووى

وهذا حديث عظيم ، وفيه معتبر : فإن الأولين جحدا نعمة الله ، فما أقر الله بنعمة ،

ولا نسب النعمة إلى المنعم بها ، ولا أديا حق الله فيها ، فخلَّ عليها السخط . وأما الأعمى

فاعترف بنعمة الله ، ونسبها إلى من أنعم عليه بها ، وأدى حق الله فيها ، فاستحق الرضا من الله

فيه مسائل :

الأولى : تفسير الآية

الثانية : مامعنى (ليقولن هذا لى)

الثالثة : مامعنى قوله (إنما أوتيته على علم عندى)

الرابعة : مافى هذه القصة العجيبة من العبر العظيمة

باب

قول الله تعالى (٧ : ١٩٠) فلما آتاها صالحا جعلنا له شركاء فيما آتاها . فتعالى الله عما يشركون)

بقيامه بشكر النعمة لما أتى بآثار الشكر الثلاثة التى لا يقوم الشكر إلا بها : وهى الإقرار بالنعمة ونسبتها إلى المنعم ، وبذلها فيما يحب

قال العلامة ابن القيم رحمه الله ^١ : أصل الشكر هو الاعتراف بإنعام المنعم على وجه الخضوع له ، والذل والمحبة ، فمن لم يعرف النعمة بل كان جاهلا بها لم يشكرها ، ومن عرفها ولم يعرف المنعم بها لم يشكرها أيضا ، ومن عرف النعمة والمنعم لكن جحدها كما يجحد المنكر لنعمة المنعم عليه بها فقد كفرها ، ومن عرف النعمة والمنعم بها ، وأقر بها ولم يجدها ، ولكن لم يخضع له ولم يحبه وبرز به وعنه ، لم يشكره أيضا ، ومن عرفها وعرف المنعم بها وأقر بها ، وخضع للمنعم بها ، وأحبه ورضى به وعنه ، واستعملها فى محابه وطاعته ، فهذا هو الشاكر لها ، فلا بد فى الشكر من علم القلب ، وعمل يتبع العلم ، وهو الميل إلى المنعم ومحبه والخضوع له

قوله (قدرنى الناس) بكراهة رؤيته وقر به منهم

قوله ﴿ باب قول الله (٧ : ١٩٠) فلما آتاها صالحا جعلنا له شركاء فيما آتاها ، فتعالى الله عما يشركون ﴾

قال الامام أحمد رحمه الله فى معنى هذه الآية : حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن ابراهيم حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبى ﷺ قال « لما ولدت حواء طاف بها إبليس

وكان لا يعيش لها ولد فقال : سَمِّيه عبد الحارث . فأنه يعيش ، فسمته عبد الحارث فعاش . وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره . » وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار بُندار عن عبد الصمد بن عبد الوارث به . ورواه الترمذی في تفسير هذه الآية عن محمد بن المثني عن عبد الصمد به ، وقال : هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم ، ورواه بعضهم عن عبد الصمد ولم يرفعه . ورواه الحاكم في مستدرکه من حديث عبد الصمد مرفوعا ، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . ورواه الامام أبو عبد بن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة الرازي عن هلال بن فياض عن عمر بن إبراهيم به مرفوعا ^(١) .

وقال ابن جرير : حدثنا ابن وكيع ، حدثنا سهيل بن يوسف عن عمرو عن الحسن (جعلناه شركاء فيما آتاهما) قال « كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن بآدم » . وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثني يزيد ، حدثنا سعيد عن قتادة قال : كان الحسن يقول « هم اليهود والنصارى ، رزقهم الله أولاداً فهودوا ونصّروا » وهذا إسناد صحيح عن الحسن رحمه الله .

قال العماد ابن كثير في تفسيره : وأما الآثار : فقال محمد بن إسحاق عن داود بن الحصين

(١) قال الحافظ ابن كثير : والغرض أن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه : أحدها : أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصري . وقد وثقه ابن معين . ولكن قال أبو حاتم الرازي : لا يحتج به . ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعا . فالله أعلم .

الثاني : أنه قد روى من قول سمرة نفسه ، وليس مرفوعا . كما قال ابن جرير . الثالث : أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا . فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعا لما عدل عنه . ثم ساق ابن كثير الروايات عن الحسن ، بمثل ما روى ابن جرير عنه ثم قال : هذه أسانيد صحيحة عن الحسن : أنه فسر الآية بذلك ، وهو من أحسن التفابير وأولى ما حملت عليه الآية . ولو كان هذا الحديث عنده محفوظا عن رسول الله (ص) لما عدل عنه هو ولا غيره ، ولا سيما مع تقواه وورعه . فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي ، ويحتمل أنه تلقاه عن بعض أهل الكتاب من آمن منهم ، مثل كعب أو وهب بن منبه أو غيرهما كما سيأتي بيانه أن شاء الله ، إلا أننا برئنا من عهد المرفوع . والله أعلم اه . وقال الامام أبو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل وهذا الذي نسبوه الى آدم من أنه سمي ابنه عبد الحارث خرافة موضوعة مكذوبة من تأليف من لا دين له ولا حياء ، لم يصح سندها قط وإنما نزلت الآية في المشركين ليظهرها اه .

قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم مُعْبَد لغير الله . كعبد عمرو وعبد الكعبة ، وما أشبه ذلك ،

عن عكرمة عن ابن عباس قال « كانت حواء تلد لآدم عليه السلام أولاداً فتعبد لهم لله وتسميهم عبد الله وعبيد الله ونحو ذلك ، فيصيبهم الموت ، فأتاها إبليس فقال : أما إنكما لو تسميانه بغير الذي تسميانه به لعاش ، فولدت له رجلاً فسماه عبد الحارث ، ففيه أنزل الله (هو الذي خلقكم من نفس واحدة - الآية) وقال العوفي عن ابن عباس : « فأتاها الشيطان فقال : هل تدري أن ما يولد لكما ؟ أم هل تدري أن ما يكون ، أبهيم أم لا ؟ وزين لها الباطل ، إنه لغوى مبين ، وقد كانت قبل ذلك ولدت ولدين فماتا ، فقال لها الشيطان : إنكما إن لم تسمياه بى لم يخرج سوياً ، ومات كما مات الأول . فسميا ولداهما عبد الحارث ، فذلك قوله تعالى (فلما آتاها صالحا جعلها له شركاء فيما آتاها ، فتعالى الله عما يشركون) »

وذكر مثله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . ورواه ابن أبي حاتم . وقد تلقى هذا الأثر عن ابن عباس جماعة من أصحابه كجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ، ومن الطبقة الثانية : قتادة والسدى وجماعة من الخلف ، ومن المفسرين والمتأخرين جماعات لا يحصون كثرة . قال العماد ابن كثير : وكأن أصله - والله أعلم - مأخوذ من أهل الكتاب ^(١) . قلت : وهذا بعيد جداً .

قوله ﴿ قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد عمرو وعبد الكعبة ، وما أشبه ذلك ، حاشى عبد المطلب ﴾

(١) قال ابن كثير : وهذه الآثار يظهر عليها والله أعلم أنها من آثار أهل الكتاب ، أما نحن فعلى مذهب الحسن البصرى فى هذا ، وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء ، وإنما المشركون من ذريته ؛ ولهذا قال (فتعالى الله عما يشركون)

(*) فائدة : قال شيخنا العلامة الشيخ عبد الله بن حسن آل الشيخ - أطال الله حياته لنفع المسلمين - أما قوله تعالى فى آخر الآية (فتعالى الله عما يشركون) فليس المراد به آدم وحواء ، لأن الكلام قد تم قبله ، وهذا ابتداء كلام مستأنف ، وإنما المراد به المشركون ؛ وما ساقه الشارح رحمه الله فى قوله (فلما آتاها صالحا جعلها له شركاء فيما آتاها) هو القول المعتمد الذى يدل عليه ظاهر القرآن اهـ

حاتي عبد المطلب

ابن حزم : هو عالم الاندلس ، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم القرطبي الظاهري . صاحب التصانيف ، توفي سنة ست وخمسين وأربعمائة . وله اثنتان وسبعون سنة .
وعبد المطلب هذا هو جد رسول الله ﷺ . وهو ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وما فوق عدنان مختلف فيه . ولا ريب أنهم من ذرية إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام

حكى رحمه الله اتفاق العلماء على تحريم كل ما عُبدَ لغير الله ، لأنه شرك في الربوبية والإلهية . لأن الخلق كلهم ملك لله وعبيد له ، استعبدتهم لعبادته وحده ، وتوحيده في ربوبيته وإلهيته ، فمنهم من عبد الله ووحده في ربوبيته وإلهيته ، ومنهم من أشرك به في إلهيته وأقر له بربوبيته وأسمائه وصفاته ، وأحكامه القدرية جارية عليهم ولا بد ، كما قال تعالى (١٩ : ٩٣)
إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا (فهذه هي العبودية العامة . وأما العبودية الخاصة فانها تختص بأهل الاخلاص والطاعة ، كما قال تعالى (أليس الله بكاف عبده ؟) ونحوها

قوله ﴿ حاتى عبد المطلب ﴾ هذا استثناء من العموم المستفاد من « كل » ، وذلك أن تسميته بهذا الاسم لا محذور فيها ، لأن أصله من عبودية الرق ، وذلك أن المطلب أخو هاشم قدم المدينة ، وكان ابن أخيه « شيبة » هذا قد نشأ في أخواله بنى النجار من الخزرج ، لأن هاشما تزوج فيهم امرأة ، فجاءت منه بهذا الابن ، فلما شب في أخواله ، وبلغ سن التمييز سافر به عمه المطلب إلى مكة بلد أبيه وعشيرته ^(١) فقدم به مكة وهو دفين ، فراه أهل مكة وقد تغير لونه بالسفر ، فحسبوه عبداً للمطلب ، فقالوا : هذا عبد المطلب ، فعرق به هذا الاسم وركبه ، وصار لا يذكر ولا يدعى إلا به ^(٢) ، فلم يبق الأصل معنى مقصود . وقد قال النبي ﷺ « أنا ابن

(١) وكانت أمه سلمى قد شرط أبوها عمرو بن زيد أن يخرجني النجارى على هاشم بن عبد الله عنده بالمدينة . فولدت له شيبة . ومات هاشم في الشام وبقي شيبة بالمدينة عند أخواله بنى عدي بن النجار سبع سنين حتى ذهب عمه المطلب اليه واحضره الى مكة

(٢) واسمه العلم : شيبة الحمد

وعن ابن عباس في الآية « قال لما تَفَشَّاهَا آدَمَ حملت ، فَأَتَاهُمَا إِبْلِيسُ . فقال : إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة أَتُطِيعُنِي أَوْ لَا جَعَلَنِّي لَهُ قَرْنِي أَتَيْلٍ . فيخرج من بطنك فَيَشْقِيهِ . وَلَا فَعَلَنِّي وَلَا فَعَلَنِّي ، يُخَوِّفُهُمَا . سَمِيَاهُ عَبْدُ الْحَارِثِ . فَأَيُّمَا أَنْ يَطِيعَاهُ . نَخْرُجُ مَيْتًا . ثُمَّ حَمَلَتْ ، فَأَتَاهُمَا . فقال مثل قوله . فَأَيُّمَا أَنْ يَطِيعَاهُ . نَخْرُجُ مَيْتًا . ثُمَّ حَمَلَتْ فَأَتَاهُمَا . فذكر لهما . فَأَدْرَكُهُمَا حُبُّ الْوَلَدِ ، فَسَمِيَاهُ عَبْدُ الْحَارِثِ

عبد المطلب^(١) وقد صار معظم في قريش والعرب ، فهو سيد قريش وأشرفهم في جاهليته ، وهو الذي حفر زمزم وصارت له السقاية وفي ذريته من بعده . و«عبد الله» والد رسول الله ﷺ أحد بني عبد المطلب ، وتوفي في حيدة أبيه . قال الحافظ صلاح الدين العلائي في كتاب الدرر السنية في مولد خير البرية : كان سن أبيه عبد الله حين حملت منه أُمّة برسول الله ﷺ نحو ثمانية عشر عاماً ، ثم ذهب إلى المدينة ليمتار منها تماًراً لأهله فمات بها عند أخواله بني عدى بن النجار ، والنبي ﷺ حمل على الصحيح . انتهى

قلت : وصار النبي ﷺ لما وضعته أمه في كفالة جده عبد المطلب . قال الحافظ الذهبي : وتوفي أبوه عبد الله والنبي ﷺ ثمانية وعشرون شهراً ، وقيل : أقل من ذلك ، وقيل : وهو حمل . توفي بالمدينة ، وكان قد قدمها ليمتار تماًراً ، وقيل : بل مرّ بها راجعاً من الشام ، وعاش خمسة وعشرين سنة . قال الواقدي : وذلك أنبت الأقويال في سنه ووفاته . وتوفيت أمه أُمّة بالأبواء ، وهي راجعة به ﷺ إلى مكة من زيارة أخوال أبيه بني عدى بن النجار ، وهو يومئذ ابن ست سنين ومائة يوم ، وقيل : ابن أربع سنين . فلما ماتت أمه حملته أم أيمن مولاته إلى جده ، فكان في كفالته إلى أن توفي جده ، وللتب ﷺ ثمان سنين فأوصى به إلى عمه أبي طالب . اهـ قوله ﴿ وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية ﴾ قد قدمنا نظيره عن ابن عباس في المعنى

(١) روى البخاري ومسلم عن البراء بن عازب - وسأله رجل من قيس : أفررتم عن رسول الله يوم حنين ؟ فقال « لكن رسول الله لم يفر . كانت هوازن رماة وإنما لما حملنا عليهم انكشفوا » وأكبننا على الغنائم فاستقبلتنا بالسهام . ولقد رأيت رسول الله «ص» على بغلته البيضاء وإن أبا سفيان أخذ بزمامها يقول : أنا النبي لا كذب . أنا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرك » وكنا إذا حمى البأس اتقيننا برسول الله . وإن الشجاع الذي يحاذي به »

فذلك قوله (جعلناه شركاء فيما آتاهما) « رواه ابن أبي حاتم
وله بسند صحيح عن قتادة قال « شركاء في طاعته ، ولم يكن في عبادته »
وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله (لئن آتيتنا صالحا) قال « أشفقنا أن لا يكون
إنسانا » وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما
فيه مسائل :

الأولى : تحريم كل اسم معبد لغير الله ^(١)
الثانية : تفسير الآية

الثالثة : أن هذا الشرك في مجرد تسمية لم يقصد حقيقتها
الرابعة : إن هبة الله للرجل البنت السوية من النعم
الخامسة : ذكر السالف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة

باب

قول الله تعالى (٧ : ١٨٠) ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون
في أسمائه (الآية)

قوله ﴿ وله بسند صحيح عن قتادة قال « شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته » ﴾ قال شيخنا
رحمه الله : إن هذا الشرك في مجرد تسمية ، لم يقصد حقيقته التي يريد بها إبليس ، وهو محمل حسن
يبين أن ما وقع من الأيوبيين تسميتها ابنهما عبد الحارث إنما هو مجرد تسمية لم يقصد تعبيده
لغير الله . وهذا معنى قول قتادة : شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٧ : ١٨٠) ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، وذروا الذين
يلحدون في أسمائه ﴾ (الآية ^(٢))

(١) كتسمية عبد علي وعبد الحسين و غلام الحسين ، وعبد النبي وعبد الرسول
(٢) في قرّة عيون الموحدين : أراد رحمه الله بهذه الترجمة الرد على من يتوسل بالأموات
وأن المشروع هو التوسل بالأسماء الحسنى والصفات العليا والأعمال الصالحة

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً ، من أحصاها دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر » أخرجه في الصحيحين من حديث سفيان ابن عيينة . ورواه البخارى عن أبي اليمان عن أبي الزناد عن الأعرج عنه . وأخرجه الجوزجاني عن صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن شعيب بسنده مثله . وزاد بعد قوله « يحب الوتر » : هو الله الذى لا إله إلا هو ، الرحمن ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق البارئ ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، السميع ، البصير ، الحكيم ، العدل ، اللطيف ، الخبير ، الحليم ، العظيم ، التفور ، الشكور ، العلى ، الكبير ، الحفيظ ، المقيت ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ، الواسع ، الحكيم ، الودود ، الحميد ، الباعث ، الشهيد ، الحق ، الوكيل ، القوى ، المتين ، الولي الحميد ، المحصى ، المبدى ، المعيد ، الحى ، المهيمن ، الحى ، القيوم ، الواجد الماجد ، الواحد ، الأحد ، الفرد ، الصمد ، القادر ، المقدر ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالى ، المتعالى ، البر ، التواب ، المنتقم ، العفو ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، المقسط ، الجامع ، الغنى ، المغنى ، المعطى ، المانع ، الضار ، النافع ، النور ، الهادى ، البديع ، الباقي . الوارث . الرشيد . الصبور .

ثم قال الترمذى : هذا حديث غريب . وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ، ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث . والذى عول عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء فى هذا الحديث مدرج فيه . وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم وعبد الملك بن محمد الصنعانى عن زهير بن محمد أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك . أى أنهم جمعوها من القرآن : كما روى عن جعفر بن محمد وسفيان وأبي زيد اللغوى والله أعلم

هذا ما ذكره العماد ابن كثير فى تفسيره . ثم قال : ايعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة فى تسعة وتسعين . بدليل ما رواه أحمد عن يزيد بن هارون عن فضيل بن مرزوق عن أبي سلمة الجهمى عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال « ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال : اللهم انى عبدك بن عبدك ، ابن أمتك ، ناصيتى بيدك . ماض فى حكمك . عدل فى قضاؤك . أسألك اللهم بكل اسم هو لك . سميت به نفسك . أو أنزلته فى كتابك . أو علمته أحداً من خلقك . أو استأثرت به فى علم الغيب

ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس « (يلحدون في أسمائه) يشركون »
وعنه سمّوا اللات من الإله ، والعزى من العزيز
وعن الأعمش « يدخلون فيها ما ليس منها »

عندك . أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري . وجلاء حزني . وذهاب همي ونغي .
إلا أذهب الله همه وحزنه . وأبدله مكانه فرحاً . فقيل : يا رسول الله : ألا تتعلمها ؟ فقال : بلى .
ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها » وقد أخرجه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه

وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) قال « إلحاد
الملحدين : أن دعوا اللات في أسماء الله » وقال ابن جريج عن مجاهد (وذروا الذين يلحدون
في أسمائه) قال : « اشتقوا اللات من الله . واشتقوا العزى من العزيز »

وقال قتادة « يلحدون : يشركون » وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس « الإلحاد التكذيب »
وأصل الإلحاد في كلام العرب : العدول عن القصد . والميل والجور والانحراف . ومنه اللحد
في القبر . لانحرافه إلى جهة القبلة عن سمت الحفر . قال ابن القيم رحمه الله تعالى :

وحقيقة الإلحاد فيها الميل بالآثراك والتعطيل والنكران
وأسماء الرب تعالى كلها أسماء وأوصاف تعرف بها تعالى إلى عباده ودلت على كماله جل وعلا .
وقل رحمه الله : فالإلحاد إما بيجدها وإنكارها . وإما بيجدها معانيها وتعطيلها وإما
بتحريفها عن الصواب وإخراجها عن الحق بالتأويلات . وإما أن يجعلها أسماء لهذه المخلوقات
كالإلحاد أهل الاتحاد . فانهم جعلوها أسماء هذا الكون محمودها ومذمومها . حتى قال زعيمهم :
هو المسمى بمعنى كل اسم ممدوح عقلاً وشرعاً وعرفاً . وبكل اسم مذموم عقلاً وشرعاً وعرفاً .
تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً . انتهى

قلت : والذي عليه أهل السنة والجماعة قاطبة . متقدمهم ومتأخرهم : إثبات الصفات التي
وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله ﷺ على ما يليق بجلال الله وعظمته . إثباتاً بلا
تمثيل . وتنزيهاً بلا تعطيل . كما قال تعالى (٤٢ : ١١) ليس كمثله شيء وهو السميع البصير)
وان الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات . يحتذى حذوه ومثاله . فكما أنه يجب العلم
بأن لله ذاتاً حقيقة لا تشبه شيئاً من ذوات المخلوقين ، فله صفات حقيقة لا تشبه شيئاً من صفات

الْمَخْلُوقِينَ ، فَمَنْ جَعَدَ شَيْئاً مِمَّا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ ، أَوْ تَأَوَّلَهُ عَلَى غَيْرِ مَا ظَهَرَ مِنْ مَعْنَاهُ فَهُوَ جَهْمِي قَدْ اتَّبَعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ . كَمَا قَالَ تَعَالَى (٤: ١٥١) وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ؛ نَوَّلَهُ مَا تَوَلَّى وَفَصَلَهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا)
وقال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى أيضاً :

❦ فائدة جليلة ❦

ما يجري صفة أو خبراً على الرب تبارك وتعالى أقسام :
أحدها : ما يرجع إلى نفس الذات ، كقولك : ذات وموجود
الثاني : ما يرجع إلى صفاته ونعوته ؛ كالعليم والقدير ، والسميع والبصير
الثالث : ما يرجع إلى أفعاله . كالخالق والرازق
الرابع : التنزيه المحض . ولا بد من تضمنه ثبوتاً ؛ إذ لا كمال في العدم المحض ،
كالقدوس والسلام .

الخامس : - ولم يذكره أكثر الناس - وهو الاسم الدال على جملة أوصاف عديدة لا تختص
بصفة معينة ، بل دال على معان ، نحو المجيد العظيم الصمد . فان المجيد من اتصف بصفات
متعددة ، من صفات الكمال ؛ ولفظه يدل على هذا . فانه موضوع للسعة والزيادة والكثرة ، فنه
« استمجد المرخ والعفار ^(١) » وأمجد الناقة ، علفها . ومنه (رب العرش المجيد) صفة للعرش
لسعته وعظمته وشرفه . وتأمل كيف جاء هذا الاسم مقترناً بطلب الصلاة من الله على رسوله
كما علمناه ﷺ لأنه في مقام طلب المزيد والتعرض لسعة العطاء ، وكثرته ودوامه . فأتى في
هذا المطلوب باسم يقتضيه ؛ كما تقول : اغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم ، فهو راجع
إلى التوسل إليه بأسمائه وصفاته . وهو من أقرب الوسائل وأحبها إليه . ومنه الحديث الذي في
الترمذي « أَلْظُّوْا بِيَاذَا الْجَلَالُ وَالْإِكْرَامُ » ومنه « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا
أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام » فهذا سؤال له وتوسل إليه بحمده

(١) المرخ - شجر سريع الوري والاشتعال . والعفار - كسحاب - شجر يتخذ منه
الزناد ، والمراد : كثرت النار ؛ ويضرب المثل للكثرة

فيه مسائل :

الأولى : إثبات الأسماء

الثانية : كونها حسنى

الثالثة : الأمر بدعائه بها

الرابعة : ترك من عارض من الجاهلين الملحدین

الخامسة : تفسير الالحاد فيها

السادسة : وعيد من ألحد

باب

لا يقال « السلام على الله »

في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قل « كنا إذا كنا مع النبي ﷺ في الصلاة قلنا: السلام على الله من عباده . السلام على فلان وفلان . فقال النبي ﷺ لا تقولوا وأنه لا إله إلا هو المنان . فهو توسل إليه بأسمائه وصفاته . وما أحق ذلك بالاجابة وأعظمه موقعاً عند المستؤل . وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد .

السادس : صفة تحصل من اقتران أحد الاسمين والوصفين بالآخر . وذلك قدر زائد على مفرديهما نحو الغنى الحميد ، الغفور القدير ، الحميد المجيد ، وهذا عامة الصفات المقترنة بالأسماء المزدوجة في القرآن . فان « الغنى » صفة كمال و « الحمد » كذلك ، واجتماع « الغنى » مع « الحمد » كمال آخر ، فله ثناء من غناه ، وثناء من حمده ، وثناء من اجتماعهما ، وكذلك الغفور القدير ، والحميد المجيد ، والعزیز الحكيم ، فتأمل فانه من أشرف المعارف .

قوله ﴿ باب لا يقال : السلام على الله ﴾

قوله ﴿ في الصحيح عن ابن مسعود — الخ ﴾ هذا الحديث رواد البخارى ومسلم وأبو داود

السلامُ على الله . فإن الله هو السلام

والنسائي وابن ماجه من حديث شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال « كُنَّا إِذَا جَلَسْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّلَاةِ قُلْنَا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ ؛ السَّلَامُ عَلَى فَلَانٍ وَفُلَانٍ - الْحَدِيثُ » وَفِي آخِرِهِ ذِكْرُ التَّشْهَدِ الْآخِرِ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ سَبَبَ النِّهْيِ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَمِنْهُ السَّلَامُ » وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَسْكُوتَةِ يَسْتَغْفِرُ ثَلَاثًا وَيَقُولُ « اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وَفِي الْحَدِيثِ « إِنَّ هَذَا هُوَ تَحِيَّةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِرَبِّهِمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى » وَفِي التَّنْزِيلِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرَّبَّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَسْلِمُ عَلَيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ . كَمَا قَالَ تَعَالَى (٣٦ : ٥٨) سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ

وَمَعْنَى قَوْلِهِ « إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ » إِنَّ اللَّهَ سَلِمَ مِنْ كُلِّ نَقْصٍ وَمِنْ كُلِّ تَمْنِيلٍ . فَهُوَ الْمَوْصُوفُ بِكُلِّ كَمَالٍ ؛ الْمُنْزَعُ عَنْ كُلِّ عَيْبٍ وَنَقْصٍ

قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي بَدَائِعِ الْفَوَائِدِ : السَّلَامُ اسْمٌ مُصَدَّرٌ . وَهُوَ مِنْ أَلْفَاظِ الدُّعَاءِ . يَتَضَمَّنُ الْإِنْشَاءَ وَالْإِخْبَارَ ، فَجِهَةٌ إِبْخَرِيَّةٌ فِيهِ لَا تَتَنَاقَضُ الْجِهَةُ الْإِنْشَائِيَّةُ . وَهُوَ مَعْنَى السَّلَامِ الْمَطْلُوبِ عِنْدَ التَّحِيَّةِ . وَفِيهِ قَوْلَانِ مَشْهُورَانِ :

الْأَوَّلُ : أَنَّ السَّلَامَ هُنَا هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ : نَزَلَتْ بَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ وَنَحْوُ ذَلِكَ . فَاخْتِيرَ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنْ أَسْمَائِهِ عَزَّ وَجَلَّ اسْمُ « السَّلَامِ » دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ

الثَّانِي : أَنَّ السَّلَامَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى السَّلَامَةِ . وَهُوَ الْمَطْلُوبُ الْمَسْعُوبُ بِهِ عِنْدَ التَّحِيَّةِ . وَمِنْ حُجَّةِ أَصْحَابِ هَذَا الْقَوْلِ : أَنَّهُ يَأْتِي مُتَكَرِّرًا ، فَيَقُولُ الْمُسْلِمُ « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » وَلَوْ كَانَ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ لَمْ يَسْتَعْمَلْ كَذَلِكَ . وَمِنْ حُجَّتِهِمْ : أَنَّهُ لَيْسَ الْمَقْصُودُ مِنَ السَّلَامِ هَذَا الْمَعْنَى ؛ وَإِنَّمَا الْمَقْصُودُ مِنْهُ الْإِذْنَانِ بِالسَّلَامَةِ خَيْرًا وَدُعَاءً

قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ : وَفَصَلَ الْخَطَابُ أَنَّ يُقَالَ : الْحَقُّ فِي مَجْمُوعِ الْقَوْلَيْنِ ؛ فَكُلُّ مِنْهُمَا بَعْضُ الْحَقِّ ؛ وَالصَّوَابُ فِي مَجْمُوعِهِمَا . وَإِنَّمَا يَتَبَيَّنُ ذَلِكَ بِقَاعِدَةٍ . وَهِيَ : أَنَّ حَقَّ مَنْ دَعَا اللَّهَ بِأَسْمَائِهِ الْحَسَنَى أَنْ يُسَأَلَ فِي كُلِّ مَطْلُوبٍ وَيَتَوَسَّلَ بِالْإِسْمِ الْمَقْتَضِي لِذَلِكَ الْمَطْلُوبِ ، الْمُنَاسِبِ لِحَصُولِهِ ، حَتَّى إِنْ الدَّاعِيَ مَتَشَفَّعٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مُتَوَسِّلًا بِهِ إِلَيْهِ . فَإِذَا قَالَ : رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ

فيه مسائل :

الاولى : تفسير السلام

الثانية : أنه تحية

الثالثة : أنها لاتصلح لله

الرابعة : العلة في ذلك

الخامسة : تعليمهم التحية التي تصلح لله

إنك أنت التواب الغفور . فقد سأله أمرين وتوسل اليه باسمين من أسمائه ؛ مقتضيين لحصول مطلوبه . وقال ﷺ لأبي بكر رضي الله عنه وقد سأله ما يدعو به « قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ؛ ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك ؛ وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم » فالقيام لما كان مقام طلب السلامة التي هي أهم عند الرجل ، أتى في طلبها بصيغة اسم من أسماء الله تعالى وهو « السلام » الذي تطلب منه السلامة . فتضمن لفظ السلام معنيين : أحدهما : ذكر الله ، والثاني : طلب السلامة وهو مقصود المسلم . فقد تضمن « سلام عليكم » اسماً من أسماء الله وطلب السلامة منه . فتأمل هذه الفائدة . وحقيقته : البراءة والخلاص والنجاة من الشر والعيوب . وعلى هذا المعنى تدور تصاريفه ، فمن ذلك قولهم : سلامك الله ، ومنه دعاء المؤمنين على الصراط « رب سلم سلم » ومنه سلم الشيء لفلان ، أى خاص له وحده . قال تعالى (٣٩ : ٢٩) ضرب الله مثلا رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سَلَمًا لرجل (أى خالصاً له وحده لا يملكه معه غيره . ومنه السَّلم ضد الحرب : لأن كل واحد من المتحاربين يخلص ويسلم من أذى الآخر ، ولهذا بنى فيه على المفاعلة ، فتبيل : المسألة مثل المشاركة . ومنه : القلب السليم وهو النقي من الدغل والعيب . وحقيقته : الذي قد سلم لله وحده ، فخلص من دغل الشرك وغله ، ودغل الذنوب والمخالفات ، فهو مستقيم على صدق حبه وحسن معاملته . وهذا هو الذي ضمن له النجاة من عذاب الله والفوز بكرامته . ومنه أخذ الاسلام ، فانه من هذه المادة ، لأنه الاستسلام والاعتقاد لله ، والتخلص من شوائب الشرك ؛ فسلم لربه وخلص له ، كالعبد الذي سلم لمولاه ليس له فيه شركاء متشاكسون . ولهذا ضرب سبحانه هذين المثلين للمسلم الخالص لربه ولمشرك به

باب

قول « اللهم اغفر لي إن شئت »

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « لا يقل أحدكم : اللهم اغفر لي إن شئت. اللهم ارحمني إن شئت. ليَعْزِمَ المسألة فإن الله لا مُكْرَهَ له »

قوله ﴿ باب قول : اللهم اغفر لي إن شئت ﴾

يعنى أن ذلك لا يجوز لورود النهى عنه في حديث الباب

قوله ﴿ في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: « لا يقل أحدكم : اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت. ليَعْزِمَ المسألة فإن الله لا مُكْرَهَ له ﴾ ﴾ بخلاف العبد، فإنه قد يعطى السائل مسألته، لحاجته إليه، أو لخوفه أو رجائه، فيعطيه مسألته وهو كاره. فاللائق بالسائل للمخلوق أن يعلّق حصول حاجته على مشيئة المسئول، خوفاً أن يعطيه وهو كاره، بخلاف رب العالمين، فإنه تعالى لا يليق به ذلك لكمال غنائه عن جميع خلقه، وكمال جوده وكرمه، وكلهم فقير إليه، محتاج لا يستغنى عن ربه طرفة عين، وعطاؤه كلام. وفي الحديث « يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ، سَحَابُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ؟ فَانْهَ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ، وَفِي يَدِهِ الْآخِرَى الْقَبَسُطُ يُخَفِّضُهُ وَيَرْفَعُهُ ^(١) » يعطى تعالى الحكمة ويمنع الحكمة وهو الحكيم الخبير. فاللائق بمن سأل الله أن يعزم المسألة، فإنه لا يعطى عبده شيئاً عن كراهة ولا عن عظم مسألة. وقد قال بعض الشعراء فيمن يمدحه:

ويعظم في عين الصغير صغارها ويصغر في عين العظيم العظام

(١) رواه البخاري في عدة مواضع من الجامع ومسلم عن أبي هريرة وفيه زيادة « وكان عرشه على الماء » بعد « خلق السموات والأرض » وفي تفسير سورة هود من البخاري أول الحديث « أنفق أنفق عليك » وقال « يد الله ملأى - الحديث » قال الحافظ في الفتح: وترد رواية « يمين الله » على من فسر اليد هنا بالنعمة، وأبعد منه من فسرها بالخزائن اهـ. ومعنى « يغيضها » ينقصها، يقال: غاض الماء إذا نقص، ومعنى « سحابة » أى دائمة الصب والعطاء الكبير

ولمسلم « وليُعْظِمِ الرغبةَ فان الله لا يتعاضمه شيء أعطاه »
فيه مسائل :

الاولى : النهي عن الاستثناء في الدعاء

الثانية : بيان العلة في ذاك

الثالثة : قوله « ليعزم المسألة »

الرابعة : إعظام الرغبة

الخامسة : التعليل لهذا الأمر

وهذا بالنسبة إلى ما في نفوس أرباب الدنيا ، وإلا فان العبد يعطى تارة ويتمنع أكثر ،
ويعطى كرهاً ، والبخل عليه أغلب . وبالنسبة إلى حاله ههنا فليس عطائوه بعظيم ، وأما ما
يعطيه الله تعالى لعباده فهو دائم مستمر ، يجود بالنوال قبل السؤال من حين وضعت النطفة
في الرحم . فنعمة على الجنين في بطن أمه دارة ، يربيه أحسن تربية ، فإذا وضعت أمه عطف عليه
والديه ورعاية بنعمته حتى يبلغ أشده ، يتقلب في نعم الله مدة حياته ، فان كانت حياته على
الآيمان والتقوى ازدادت نعم الله تعالى عليه إذا توفاه أضعاف أضعاف ما كان عليه في الدنيا
من النعم التي لا يقدر قدرها إلا الله ، مما أعده الله تعالى لعباده المؤمنين المتقين . وكل ما يناله
العبد في الدنيا من النعم وإن كان بعضها على يد مخلوق فهو بإذن الله وإرادته وإحسانه إلى عبده ،
فله تعالى هو الحمود على النعم كلها ، فهو الذي شاءها وقدرها وأجرها عن كرمه وجوده وفضله .
فإن النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن . قال تعالى (١٦ : ٥٣) وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا
مسكم الضر فإليه تجأرون) وقد يتمتع سبحانه عبده إذا سأله لحكمة وعلم بما يصلح عبده من
العطاء والمنع ، وقد يؤخر ما سأله عبده لوقته المقدر ، أو ليعطيه أكثر . فتبارك الله رب العالمين .
وقوله ﴿ ولمسلم : وليعظم الرغبة ﴾ أي في سؤاله ربه حاجته ، فانه يعطى العظام كرمًا
وجهًا وإحسانًا . والله تعالى لا يتعاضمه شيء ، أعطاه ، أي ليس شيء عنده بعظيم ، وإن عظم في
نفس المخلوق . لأن سائق المخلوق لا يسأله إلا ما يرون عليه بذله بخلاف رب العالمين ، فان عطائه
كلام (٣٦ : ٨٢) ، أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) فسبحان من لا يقدر الخلق
قدره ، لا إله غيره ولا رب سواه .

باب

﴿ لا يقول : عبدى وأمتى ﴾

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « لا يقل أحدكم أطمع ربك وصّى ربك ، وليقل سيدي ومولاي ، ولا يقل أحدكم : عبدى وأمتى ، وليقل فتاى وفتاى وغلامى »

قوله ﴿ باب لا يقول : عبدى وأمتى ﴾

ذكر الحديث الذى فى الصحيح ﴿ عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا يقول أحدكم : أطمع ربك ، وصّى ربك ، وليقل : سيدي ومولاي . ولا يقل أحدكم : عبدى وأمتى ، وليقل : فتاى وفتاى وغلامى » ﴾

هذه الألفاظ المنهى عنها . وإن كانت تطلق لغة . فالنبي ﷺ نهى عنها تحقيقاً للتوحيد وسداً لذرائع الشرك لما فيها من التشريك فى اللفظ . لأن الله تعالى هو رب العباد جميعهم . فاذا أطلق على غيره شراكه فى الاسم . فینهى عنه لذلك . وإن لم يقصد بذلك التشريك فى الربوبية التى هى وصف الله تعالى . وإنما المعنى أن هذا مالك له . فيطلق عليه هذا اللفظ بهذا الاعتبار . فالنهي عنه حسماً لمادة التشريك بين الخالق والمخلوق . وتحقيقاً للتوحيد وبعداً عن الشرك حتى فى اللفظ . وهذا من أحسن مقاصد الشريعة ، لما فيه من تعظيم الرب تعالى ، وبعده عن مشابهة المخلوقين ، فأرشدهم ﷺ إلى ما يقوم مقام هذه الألفاظ . وهو قوله « سيدي ومولاي » وكذا قوله « لا يقل أحدكم عبدى وأمتى » لأن العبيد عبيد الله . والاماء إماء الله . قال الله تعالى (١٩ : ٩٣) إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً (فى إطلاق هاتين الكلمتين على غير الله تشريك فى اللفظ ، فنهى عن ذلك تعظيماً لله تعالى وأدباً وبعداً عن الشرك وتحقيقاً للتوحيد ، وأرشدهم إلى أن يقولوا « فتاى وفتاى وغلامى » وهذا من باب حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد ، فقد بلغ ﷺ أمته كل ما فيه لهم نفع ، ونهاهم عن كل ما فيه نقص فى الدين . فلا خير إلا دلهم عليه ، خصوصاً فى تحقيق التوحيد ، ولا شر إلا حذرهم منه ، خصوصاً ما يقرب من الشرك لفظاً وإن لم يقصد به . وبالله التوفيق .

فيه مسائل :

الأولى : النهي عن قول : عبدى وأمتى

الثانية : لا يقول العبد : ربّى ، ولا يقال له : أطمع ربك

الثالثة : تعليم الأول قول : فتى ، وفتاتى ، وغلامى

الرابعة : تعليم الثانى قول : سيدى ومولائى

الخامسة : التنبيه للمراد ، وهو تحقيق التوحيد حتى فى الألفاظ

باب

﴿ لا يردُّ من سألَ بالله ﴾

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ سألَ بالله فأعطوه ،

قوله ﴿ باب لا يردُّ من سألَ بالله ﴾

ظاهر الحديث النهى عن رد السائل إذا سأل بالله . لكن هذا العموم يحتاج إلى تفصيل بحسب ماورد فى الكتاب والسنة ، فيجب إذا سأل السائل ماله فيه حق كبيت المال أن يجاب فيعطى منه على قدر حاجته وما يستحقه وجوباً ، وكذلك إذا سأل المحتاج من فى ماله فضل فيجب أن يعطيه على حسب حاله ومسالته ، خصوصاً إذا سأل من لا فضل عنده ، فيستحب أن يعطيه على قدر حال المستول ما لا يضر به ولا يضر عائلته ، وإن كان مضطراً وجب أن يعطيه ما يدفع ضرورته ومقام الانفاق من أشرف مقامات الدين ، وتفاوت الناس فيه بحسب ما جبلوا عليه من الكرم والجود وضدهما من البخل والشح . فالأول محمود فى الكتاب والسنة . والثانى مذموم فيها . وقد حث الله تعالى عباده على الانفاق لعظم نفعه وتعميده وكثرة ثوابه . قال الله تعالى (٢٦٧: ٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ، وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنَمُوا فِيهِ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ٢٦٨ الشيطان يَعِدُكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ، وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ وقال تعالى (٧: ٥٥) وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ) وذلك الانفاق من خصال البر المذكورة فى قوله

ومن استعاذ بالله فأعيذوه ، ومن دعاكم فأجيبوه . ومن صنع إليكم معروفا فكافئوه .

(١٧٧:٢) ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ، وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين - الآية) فذكره بعد ذكر أصول الايمان وقبل ذكر الصلاة . وذلك - والله أعلم - لتعدي نفعه . وذكره تعالى فى الأعمال التى أمر بها عباده . وتعبد بهم بها ووعدهم عليها الأجر العظيم . قال تعالى (٣٣ : ٣٥) إن المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، والقانتين والقانتات ، والصادقين والصادقات ، والصابرين والصابرات ، والخاشعين والخاشعات ، والمتصدقين والمتصدقات ، والصائمين والصائمات ، والحافظين فروجهن والحافظات . والذاكرين الله كثيراً والذاكرات . أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً)

وكان النبى ﷺ يبحث أصحابه على الصدقة حتى النساء ، نصحاً للأمة وحثاً لهم على ما ينفعهم عاجلاً وآجلاً . وقد أثنى الله سبحانه على الأنصار رضى الله عنهم بالإشارة ، فقال تعالى (٥٩ : ٩) ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) والإشارة من أفضل خصال المؤمن كما تفيد هذه الآية الكريمة ، وقد قال تعالى (٧٦ : ٨) ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ٩ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً) والآيات والأحاديث فى فضل الصدقة كثيرة جداً ، ومن كان سعيه للأخرة رغب فى هذا ورغب ، وبالله التوفيق .

قوله ﴿ من دعاكم فأجيبوه ﴾ هذا من حقوق المسلمين بعضهم على بعض : إجابة دعوة المسلم ، وتلك من أسباب الألفة والمحبة بين المسلمين

قوله ﴿ ومن صنع إليكم معروفا فكافئوه ﴾ نديهم ﷺ الى المكافأة على المعروف ، فإن المكافأة على المعروف من المروءة التى يحبها الله ورسوله ، كما دل عليه هذا الحديث ، ولا يهمل المكافأة على المعروف إلا اللئام من الناس ، وبعض اللئام يكافى على الاحسان بالاساءة ، كما يقع كثيراً من بعضهم . نسأل الله العفو والعافية فى الدنيا والآخرة ، بخلاف حال أهل التقوى والايمان فانهم يدفعون السيئة بالحسنة طاعة لله ومحبة لما يحبه لهم ويرضاه ، كما قال تعالى (٢٣ : ٩٦ - ٩٨) ادفع بالى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون . وقل رب أعوذ بك

فان لم تجددوا ماتكفتمونه فادعوا له ، حتى ترون أنكم قد كافأتموه » رواه أبو داود والنسائي بسند صحيح .

فيه مسائل : الأولى : إعادة من استعاذ بالله
الثانية : إعطاء من سأل بالله . الثالثة : إجابة الدعوة
الرابعة : المكافأة على الصنعة . الخامسة : أن الدعاء مكافأة لمن لم يقدر إلا عليه
السادسة قوله : حتى ترون أنكم قد كافأتموه

باب

﴿ لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة ﴾

عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة » رواه أبو داود من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرن) وقال تعالى (٤١ : ٣٤) ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ٣٥ وما يلتأها إلا الذين صبروا وما يلتأها إلا ذو حظٍ عظيم) وهم الذين سبقت لهم من الله تعالى السعادة .
قوله ﴿ فان لم تجددوا ماتكفتمونه فادعوا له ﴾ أرشدكم ﷺ إلى أن الدعاء في حق من لم يجد المكافأة مكافأة للمعروف ، فيدعوه على حسب معرفته .

قوله ﴿ تروا - بضم التاء تظنوا - أنكم قد كافأتموه ﴾ ويحتمل أنها مفتوحة بمعنى تعلموا . ويؤيده ما في سنن أبي داود من حديث ابن عمر « حتى تعلموا » فتعين الثاني للتصريح به . وفيه « من سألكم بالله فأجيبوه » أي إلى ما سأل . فيكون بمعنى : أعطوه ، وعند أبي داود في رواية أبي نعيم عن ابن عباس « من سألكم بوجه الله فأعطوه » وفي رواية عبيد الله القواريري لهذا الحديث « ومن سألكم بالله » كما في حديث ابن عمر .

قوله ﴿ باب لا يُسأل بوجه الله إلا الجنة ﴾

ذكر فيه حديث جابر - رواه أبو داود عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « لا يسأل

وهنا سؤال : وهو أنه قد ورد في دعاء النبي ﷺ عند منصرفه من الطائف حين كذبه أهل الطائف ومن في الطائف من أهل مكة ، فدعا النبي ﷺ بالدعاء المأثور « اللهم إني أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس . أنت رب المستضعفين وأنت ربي ، إلى من تكلني ؟ إلى بعيد يتجهمني ؟ أو إلى عدو ملكته أمرى ؟ إن لم يك بك غضب عليّ فلا أبالي ، غير أن عافيتك هي أوسع لي » وفي آخره « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت به الظلمات وصلاح عليه أمر الدنيا والآخرة . أن يحل عليّ غضبك ، أو ينزل بي سخطك . لك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله ^(١) » . والحديث المروي في الأذكار « اللهم أنت أحق من ذكر وأحق من عبد - وفي آخره - أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له السموات والأرض » وفي حديث آخر « أعوذ بوجه الله الكريم ، وباسم الله العظيم وبكلماته التامة من شر السامة واللامة ، ومن شر ما خلقت ، أي رب ، ومن شر هذا اليوم ومن شر ما بعده ، ومن شر الدنيا والآخرة » وأمثال ذلك في الأحاديث المرفوعة بالأسانيد الصحيحة أو الحسان .

فالجواب : أن ما ورد من ذلك فهو في سؤال ما يقرب إلى الجنة أو ما يمنعه من الأعمال التي تمنعه من الجنة ، فيكون قد سأل بوجه الله وبنور وجهه ما يقرب إلى الجنة كما في الحديث الصحيح « اللهم إني أسألك الجنة وما يقرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما يقرب إليها من قول وعمل » بخلاف ما يختص بالدنيا كسؤال المال والرزق والسعة في المعيشة رغبة في الدنيا ، مع قطع النظر عن كونه أراد بذلك ما يعينه على عمل الآخرة . فلا ريب أن الحديث يدل على المنع من أن يسأل حوائج دنياه بوجه الله . وعلى هذا فلا تعارض بين الأحاديث . كما لا يخفى . والله أعلم

وحديث الباب من جملة الأدلة المتواترة في الكتاب والسنة على إثبات الوجه لله تعالى . فإنه صفة كمال ، وسلبه غاية النقص والتشبيه بالناقصات . كسلبهم جميع الصفات أو بعضها . فوقعوا في أعظم مما فروا منه . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وطريقة أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً : الإيمان بما وصف الله به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله ﷺ في سنته على ما يليق بجلال الله وعظمته ، فيثبتون له ما أثبتته لنفسه في كتابه وأثبتته له رسوله ﷺ ، وينفون عنه مشابهة الخلق . فكما أن ذات الرب لا تشبه الذوات فصفاته كذلك لا تشبه الصفات ، فمن نفاها فقد سلبه الكمال .

فيه مسائل :

الأولى : النهي عن أن يسأل بوجه الله إلا غاية المطالب

الثانية : إثبات صفة الوجه

باب

﴿ ما جاء في اللّو ﴾

وقول الله تعالى (٣: ١٥٤) يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا

قوله ﴿ باب ما جاء في اللّو ﴾

أى من الوعيد والنهي عنه عند الأمور المكروهة ، كالمصائب إذا جرى بها القدر ، لما فيه من الاشعار بعدم الصبر والأسى على ما فات ، مما لا يمكن استدراكه ، فالواجب التسليم للقدر ، والقيام بالعبودية الواجبة وهو الصبر على ما أصاب العبد مما يكره . والایمان بالقدر أصل من أصول الايمان الستة . وأدخل المصنف رحمه الله أداة التعريف على « لو » وهذه فى هذا المقام لاتفيد تعريف كمنظائرها ، لأن المراد هذا اللفظ كما قال الشاعر :

رأيت الوليد بن يزيد مباركا شديداً بأعباء الخلافة كاهله

وقوله ﴿ وقول الله عز وجل (٣: ١٥٤) يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا ﴾

قاله بعض المنافقين يوم أُسد ، لخوفهم وجزعهم وخورهم .

قال ابن إسحاق : فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال : قال الزبير « لقد رأيْتُنى مع رسول الله ﷺ حين اشتد الخوف علينا أرسل الله علينا النوم . فما منا رجل إلا ذقنه فى صدره ، قال : فوالله إني لأسمع قول معتب بن قشير ، ما أسمعُه إلا كالحلُم : لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا . فحفظتها منه ، وفى ذلك أنزل الله عز وجل (يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا) لقول معتب » رواه ابن أبى حاتم . قال الله تعالى (قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) أى هذا قدر مقدّر من الله عز وجل وحكم لازم لا محيد عنه ولا مناص منه .

وقوله (٣: ٦٩ الذين قالوا لاخوانهم - وقعدوا - لو أطاعونا ما قتلوا)

وقوله ﴿٣: ١٦٩ الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا - الآية﴾

قال العباد ابن كثير (الذين قالوا لاخوانهم ؛ وقعدوا : لو أطاعونا ما قتلوا) أى لو سمعوا مشورتنا عليهم بالقيود وعدم الخروج ماقتلوا مع من قتل . قال الله تعالى (قل فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) أى اذا كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت ؛ فينبغى لكم أن لاتموتوا ، والموت لابد آت إليكم ، ولو كنتم في بروج مشيدة ، فادفعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين قال مجاهد عن جابر بن عبد الله : « نزلت هذه الآية في عبد الله ابن أبي وأصحابه » يعنى أنه هو الذى قال ذلك . وأخرج البيهقي عن أنس أن أبا طلحة قال : « غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد ، فجعل يسقط سيفي وأخذته ويسقط وأخذته . قال : والطائفة الأخرى - المنافقون - ليس لها هم إلا أنفسهم ، أجبن قوم ، وأرعبه ، وأخذله للحق (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) إنما هم أهل ريب وشك بالله عز وجل »

قوله ﴿قد أهتمهم أنفسهم﴾ يعنى لا يغشاهم النعاس من القلق والجزع والخوف (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية)

قال شيخ الاسلام رحمه الله : لما ذكر ماوقع من عبد الله بن أبي في غزوة أحد قال : فلما انخزل يوم أحد وقال « يدع رأيي ورأيه ويأخذ برأى الصبيان ؟ » أو كما قال .. انخزل معه خلق كثير ، كان كثير منهم لم ينافق قبل ذلك . فوالله كانوا مسلمين وكان معهم إيمان ، هو الضوء الذى ضرب الله به المثل . فلو ماتوا قبل الحنة والنفق لما تواروا على الاسلام ، ولم يكونوا من المؤمنين حقاً الذين امتحنوا فثبتوا على الحنة ، ولا من المنافقين حقاً الذين ارتدوا عن الايمان بالحنة . وهذا حال كثير من المسلمين في زماننا أو أكثرهم ، اذا ابتلوا بالحنة التى يتضعع فيها أهل الايمان ينقص إيمانهم كثيراً وينافق كثير منهم . ومنهم من يظهر الردة إذا كان العدو غالباً ، وقد رأينا من هذا ورأى غيرنا من هذا مافيه عبرة . وإذا كانت العافية ، أو كان المسلمون ظاهرين على عدوهم كانوا مسلمين ، وهم مؤمنون بالرسول باطنًا وظاهرًا ، ولكنه إيمان لا يثبت على الحنة ، ولهذا يكفر في هؤلاء . رأيت الفرائض وانكسرت الحرام ، وهؤلاء من الذين قالوا آمنا ، فقليل لهم (لم يؤمنوا) ولكن قولوا أسلمنا ، ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أى الايمان المطلق الذى أهله هم المؤمنون حقاً ، فان هذا هو الايمان اذا أطلق في كتاب الله

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجزن »

تعالى ، كما دل عليه الكتاب والسنة ، فلم يحصل لهم ريب عند الحن التي تقلقل الايمان في القلوب . انتهى

قوله : وقد رأينا من هذا ورأى غيرنا مافيه عبرة

قلت : ونحن كذلك رأينا من ذلك مافيه عبرة عند غلبة العدو ، من إغاثتهم العدو على المسلمين ، والطعن في الدين ، وإظهار العداوة والشماتة ، وبذل الجهد في إطفاء نور الاسلام ، وذهاب أهله ، وغير ذلك مما يطول ذكره . والله المستعان

قوله ﴿ في الصحيح ﴾ أى صحيح مسلم ﴿ عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « احرص - الحديث ﴾

اختصر المصنف رحمه الله هذا الحديث ، وتمامه : عن النبي ﷺ أنه قال « المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير . احرص على ما ينفعك » أى فى معاشك ومعادك . والمراد احرص على فعل الأسباب التي تنفع العبد فى دنياه وأخراه مما شرعه الله تعالى لعباده من الأسباب الواجبة والمستحبة والمباحة ، ويكون العبد فى حل فعله السبب مستعيناً بالله وحده دون كل ماسواه لئيم له سببه وينفعه ، ويكون اعتماده على الله تعالى فى ذلك ، لأن الله تعالى هو الذى خلق السبب والمسبب ، ولا ينفعه سبب إلا اذا نفعه الله به ، فيكون اعتماده فى فعل السبب على الله تعالى . ففعل السبب سنة ، والتوكل على الله توحيد . فاذا جمع بينهما تم له مراده باذن الله .

قوله ﴿ ولا تعجزن ﴾ التون تون التأكيد الخفيفة ، نهاه ﷺ عن العجز وذمه ، والعجز مذموم شر ، وعقلا ، وفى الحديث « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى ^(١) » فأرشده ﷺ فى هذا الحديث إذا أصابه

(١) رواه أحمد والنسائي - وحسنه - والبخاري - وقال : صحيح على شرط البخاري وتعقبه الذهبي بأن فيه ابن أبي مريم وهو واه . وهذا من حديث شداد بن أوس . وهو عندهم بدون كلمة « الأمانى »

وإن أصابك شيءٌ فلا تقل : لو أننى فعلتُ لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل . فإن لو تفتح عمل الشيطان »

ما يكره أن لا يقول : لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن يقول : قدر الله وما شاء فعل ، أى هذا قدر الله والواجب التسليم للقدر ، والرضى به ، واحتساب الثواب عليه .

قوله ﴿ فإن لو ﴾ تفتح عمل الشيطان ﴿ أى لما فيها من التأسف على ما فات والتحسر ولو لم القدر ، وذلك ينافى الصبر والرضى ، والصبر واجب ، والايان بالقدر فرض ، قال تعالى (٥٧ : ٢٢) ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها ، إن ذلك على الله يسير ٢٣ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور)

قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه « الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد » وقال الامام أحمد « ذكر الله الصبر فى تسعين موضعاً من القرآن » .

قال شيخ الاسلام رحمه الله - وذكر حديث الباب بتمامه - ثم قال فى معناه : لا تعجز عن مأمور ، ولا تجزع من مقدور ، ومن الناس من يجمع كلا الشرين ، فأمر النبي ﷺ بالحرص على النافع والاستعانة بالله ، والأمر يقتضى الوجوب ، وإلا فالاستحباب ؛ ونهى عن العجز وقال « إن الله يلوم على العجز » والعاجز ضد (الذين هم ينتصرون) فالأمر بالصبر والنهى عن العجز مأمور به فى مواضع كثيرة ؛ وذلك لأن الانسان بين أمرين : أمر أمر بفعله ، فعليه أن يفعله ويحرص عليه ويستعين بالله ولا يعجز ، وأمر أصيب به من غير فعله . فعليه أن يصبر عليه ولا يجزع منه ؛ ولهذا قال بعض العقلاء - ابن المقفع أو غيره - الأمور أمران : أمر فيه حيلة فلا تعجز عنه ، وأمر لا حيلة فيه فلا تجزع منه . وهذا فى جميع الأمور لكن عند المؤمن : الذى فيه حيلة هو ما أمره الله به ، وأحبه له . فإن الله لم يأمره إلا بما فيه حيلة له ، إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ؛ وقد أمره بكل خير له فيه حيلة . وما لا حيلة له فيه هو ما أصيب به من غير فعله . واسم الحسنات والسيئات يتناول قسمين : فالأفعال مثل قوله تعالى (٦ : ١٦٠) من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها . ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلاً) ومثل قوله تعالى (١٢ : ٧) إن أحسنتم أحسنتم ل أنفسكم وإن أسأتم فلها) ومثل قوله تعالى (٤٢ : ٤٠) وجزاء سيئة سيئة مثلاً) ومثل قوله

فيه مسائل :

الأولى : تفسير الآيتين في آل عمران

الثانية : النهي الصريح عن قول « لو » إذا أصابك شيء

الثالثة : تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان

الرابعة : الإرشاد إلى الكلام الحسن

الخامسة : الأمر بالحرص على ما ينفع ، مع الاستعانة بالله

السادسة : النهي عن ضد ذلك ، وهو العجز

تعالى (٢: ٨١) بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) إلى آيات كثيرة من هذا الجنس والله أعلم والقسم الثانى : ما يجرى على العبد بغير فعله من النعم والمصائب . كما قال تعالى (٤ : ٧٩) ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) والآية قبلها ، فالحسنة في هاتين الآيتين : النعم ، والسيئة : المصائب ، هذا هو الثانى من القسمين .

وأظن شيخ الاسلام رحمه الله ذكره في هذا الموضع ولعل الناسخ أسقطه والله أعلم ثم قال رحمه الله : فان الانسان ليس مأموراً أن ينظر إلى القدر عندما يؤمر به من الأفعال ولكن عند ما يجرى عليه من المصائب التى لاحيلة له فى دفعها ، فما أصابك بفعل الآدميين أو بغير فعلهم فاصبر عليه وارض وسلم ، قال تعالى (٦٤ : ١١) ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه) ولهذا قال آدم لموسى : « أتولمنى على أمر قدّره الله علىّ قبل أن أخلق بأربعين سنة ؟ فخرج آدم موسى » لأن موسى قال له : « لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة ^(١) » فلامه على المصيبة التى حصلت بسبب فعله ، لا لأجل كونها ذنباً . وأما كونه لأجل الذنب — كما يظنه طوائف من الناس — فليس مراداً بالحديث ، فان آدم عليه السلام كان قد تاب من الذنب . والتائب من الذنب كمن لا ذنب له . ولا يجوز لوم التائب باتفاق الناس . انتهى قال العلامة ابن القيم رحمه الله : فتضمن هذا الحديث أصولاً عظيمة من أصول الايمان . أحدها : أن الله سبحانه موصوف بالحبة وأنه يحب حقيقة . الثانى : أنه يحب مقتضى أسمائه

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى عن عمر بن الخطاب

وصفاته وما يوافقها ، فهو القوى ويحب المؤمن القوى وهو وتر ويحب الوتر ، وجميل يحب الجمال ، وعليم ، يحب العلماء ، ونظيف يحب النظافة ، ومؤمن يحب المؤمنين ، ومحسن يحب المحسنين ، وصابر يحب الصابرين ، وشاكر يحب الشاكرين .

ومنها أن محبته للمؤمنين تتفاضل ، فيحب بعضهم أكثر من بعض

ومنها : أن سعادة الانسان في حرصه على ما ينفعه في معاشه ومعاده ، والحرص هو بذل الجهد واستفراغ الوسع . فإذا صادف ما ينتفع به الحريص كان حرصه محموداً وكله كله في مجموع هذين الأمرين : أن يكون حريصاً وأن يكون حرصه على ما ينفع به ، فإن حرص على ما لا ينفعه أو فعل ما ينفعه من غير حرص فاته من الكمال بقدر ما فاته من ذلك ، فالخير كله في احرص على ما ينفع .

ولما كان حرص الانسان وفعله إنما هو بمعونة الله ومشيئته وتوفيقه أمره أن يستعين بالله ليجمع له مقام (إياك نعبد وإياك نستعين) فإن حرصه على ما ينفعه عبادة لله تعالى . ولا يتم إلا بمعونته فأمره أن يعبد وأن يستعين به . فالحريص على ما ينفعه ، المستعين بالله ضد العجز ، فهذا إرشاد له قبل وقوع المقدور إلى ما هو من أعظم أسباب حصوله ، وهو الحرص عليه مع الاستعانة بمن أزمه الأمور بيده ومصدرها منه ومردّها اليه

فإن فاته ما لم يقدر له فله حالتان : عجز . وهو مفتاح عمل الشيطان ، فيلقيه العجز إلى « لو » ولا فائدة من « لو » ههنا بل هي مفتاح اللوم والعجز والسخط والأسف والحزن ، وذلك كله من عمل الشيطان . فنهأه صلى الله عليه وسلم عن افتتاح عمله بهذا الافتتاح ، وأمره بالحالة الثانية . وهي النظر إلى القدر وملاحظته ، وأنه لو قدر له لم يفته ولم يغلبه عليه أحد ، فلم يبق له هاهنا أنفع من شهود القدر ومشية الرب النافذة التي توجب وجوب المقدور ، وإن انتفت امتنع وجوده ، ولهذا قال « فإن غلبك أمر فلا تقل : لو أني فعلت كذا وكذا ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل » فأرشده إلى ما ينفعه في الحالتين : حالة حصول المطلوب ، وحالة فواته ، فها هنا كان هذا الحديث مما لا يستغنى عنه العبد أبداً ، بل هو أشد إليه ضرورة ، وهو يتضمن إثبات القدر والكسب والاختيار ، والقيام بالعبودية ظاهراً وباطناً في حالتي حصول المطلوب وعدمه ، وبالله التوفيق .

﴿ باب النهي عن سب الريح ﴾

عن أبي بن كعب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا تسبوا الريح ، فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا : اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها ، وخير ما أمرت به ، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به » صححه الترمذی .

فيه مسائل :

الأولى : النهي عن سب الريح . الثانية : الإرشاد إلى الكلام النافع إذا رأى الإنسان ما يكره . الثالثة : الإرشاد إلى أنها مأمورة . الرابعة : أنها قد تؤمر بخير ، وقد تؤمر بشر .

قوله ﴿ باب النهي عن سب الريح ﴾

عن أبي بن كعب رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال « لا تسبوا الريح . فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا : اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به . صححه الترمذی ﴾

لأنها أي الريح — إنما تهب عن إيجاد الله تعالى وخلقه لها وأمره . لأنه هو الذي أوجدها وأمرها ، فسببها مسبة للفاعل ، وهو الله سبحانه . كما تقدم في النهي عن سب الدهر وهذا يشبهه ، ولا يفعله إلا أهل الجهل بالله ودينه وبما شرعه لعباده ، فنهي ﷺ أهل الإيمان عما يقوله أهل الجهل والجفاء وأرشدهم إلى ما يجب أن يقال عند هبوب الرياح فقال « إذا رأيتم ما تكرهون فقولوا : اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به » يعني إذا رأيتم ما تكرهون من الريح إذا هبت فارجعوا إلى ربكم بالتوحيد وقولوا « اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها ، وخير ما أمرت به . ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به » ففي هذا عبودية لله وطاعة له ورسوله ، واستدفاع للشرور به ، وتعرض لفضله ونعمته ، وهذه حال أهل التوحيد والإيمان ، خلافا لحال أهل الفسوق والعصيان الذين حُرِّموا ذوق طعم التوحيد الذي هو حقيقة الإيمان .

باب

قول الله تعالى (٣: ١٥٤) يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ، يقولون : هل لنا من الأمر من شيء ، قل إن الأمر كله لله ؛ يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك ، يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهم هنا . قل لو كنتم في يوتكم كبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ، وليستل الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم ، والله عليم بذات الصدور)

وقوله (٤٨ : ٦) الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء)

قال ابن القيم في الآية الأولى : فسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصّر رسوله ،

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٣: ١٥٤) يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ؛ يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله - الآية ﴾

وهذه الآية ذكرها الله تعالى في سياق قوله تعالى في ذكر وقعة أحد (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمينة دعاساً يغشى طائفة منكم) يعني أهل الأيمان والثبات والتوكل الصادق ؛ وهم الجازون بأن الله تعالى ينصّر رسوله ﷺ وينجز له مأموله ، ولهذا قال (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) يعني لا يغشاهم الدعاس من الجزع والتفكك والخوف (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) ، كما قال تعالى (٤٨ : ١٢) بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً ، وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً) وهكذا هؤلاء اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة ظنوا أنها الفيصلة ؛ وأن الاسلام قد باد وأهله . وهذا شأن أهل الريب والشك إذا حصل أمر من الأمور الفظيعة تحصل لهم هذه الأمور الشنيعة . عن ابن جريج قال : قيل : لعبد الله بن أبي : « قتل بنو الخزرج اليوم ؟ » قال : وهل لنا من الأمر من شيء ؟ »

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام على ما تضمنته وقعة أحد ^(١) : وقد فسر هذا الظن الذي لا يليق بالله سبحانه بأنه لا ينصّر رسوله ، وأن أمره سيضمحل وأنه يسلمه للقتل ،

(١) زاد المعاد ج ٢ ص ١٠٣-١٠٦) وقد بسط القول في ذلك أيضاً في اغائة اللفهان

وان أمره سيضمحل ، وفسر بأن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته . ففسر
بانكار الحكمة . وإنكار القدر . وإنكار أن يتم أمر رسول الله وأن يظهره الله على
الدين كله . وهذا هو ظنُ السوء الذي ظن المنافقون والمشركون في سورة الفتح .
وإنما كان هذا ظنُ السوء لأنه ظن غير ما يليق به سبحانه وما يليق بحكمته وحده
ووعده الصادق . فمن ظن أنه يُبدلُ الباطل على الحق إدالةً مستقرة يضمحل معها
الحق ، أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره ، أو أنكر أن يكون قدره
لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد ، بل زعم أن ذلك لمشيئة مجردة ،

وفسر بظنهم أن ما أصابه لم يكن بقضاء الله وقدره ولا حكمة له فيه . ففسر بانكار الحكمة ،
وإنكار القدر ، وإنكار أن يتم أمر رسول الله ﷺ وأن يظهره على الدين كله . وهذا هو ظنُ السوء
الذي ظنه المنافقون والمشركون في سورة الفتح حيث يقول (٦:٤٨) ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات ، الظالمين بالله ظن السوء ، عليهم دائرة السوء ، وغضب الله عليهم
ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) وإنما كان هذا هو ظنُ السوء وظن الجاهلية - وهو
المنسوب إلى أهل الجبل - وظن غير الحق ، لأنه ظن غير ما يليق بأسمائه الحسنی وصفاته العليا
وذاته المبرأة من كل عيب وسوء ، وخلاف ما يليق بحكمته وحده وتفرد به بالربوبية والالهية ،
وما يليق بوعده الصادق الذي لا يخلفه ، وبكاملته التي سبقت لرسوله أنه ينصرهم ولا يخذلهم ،
ولجنده بأنهم هم الغالبون . فمن ظن به أنه لا ينصر رسوله ولا يتم أمره ولا يؤيده ويؤيد حربه
ويعليهم ويظفرهم بأعدائهم ويظهرهم ، وأنه لا ينصر دينه وكتابه ، وأنه يُبدلُ الشرك على
التوحيد ، والباطل على الحق إدالةً مستقرة يضمحل معها التوحيد والحق اضمحلالا لا يقوم
بعده أبداً . فقد ظن بالله ظن السوء ، ونسبه الى خلاف ما يليق بجلاله وكلامه وصفاته ونعوته ،
فان حمده وعزته وحكمته وإلهيته تأتي ذلك وتأتي أن يُبدل حربه وجنده ، وأن تكون النصرة
المستقرة والظفر الدائم لأعدائه المشركين به العاديين به . فمن ظن به ذلك فما عرفه ولا عرف
أسماءه ولا عرف صفاته وكلامه . وكذلك من أنكر أن يكون ذلك بقضائه وقدره . فما عرفه ولا
عرف ربوبيته وملكوته وعظمته . وكذلك من أنكر أن يكون قدر ما قدره من ذلك وغيره
لحكمة بالغة وغاية محمودة يستحق الحمد عليها ، وأن ذلك إنما صدر عن مشيئة مجردة عن

فذلك ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار .
وأكثر الناس يظنون بالله ظنَّ السَّوءِ في يختص بهم ، وفيما يفعل به غيرهم .
ولا يسلم من ذلك إلا مَنْ عَرَفَ الله وأسماءه وصفاته ، وموجب حكيمته
وحمده ، فَلْيَعْتَنِ اللَّيْبُ النَّاصِحُ لِنَفْسِهِ بهذا وَلْيَتَّبِعْ إِلَى اللَّهِ وَلْيَسْتَغْفِرْهُ
من ظنه بربه ظنَّ السَّوءِ . وَلَوْ فَتَّشْتَ مَنْ فَتَّشْتَ لَرَأَيْتَ عِنْدَهُ تَعَتُّتًا عَلَى
الْقَدَرِ وَمَلَامَةً لَهُ . وَأَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ كَذَا وَكَذَا . فُسْتُقِلْ وَمُسْتَكْتَر
وَفَتَّشْ نَفْسَكَ ، هَلْ أَنْتَ سَالِمٌ ؟

فَإِنْ تَدَّجُ مِنْهَا تَدَّجُ مِنْ ذِي عَظَمِيَّةٍ وَإِلَّا فَانِي لَا إِخْلَاكُ نَاجِيًا

وغاية مطلوبة هي أحب إليه من فواتها . وأن تلك الأسباب المكروهة له المفضية إليها ،
لا يخرج تقديرها عن الحكمة ، لافضائها إلى ما يجب وإن كانت مكروهة له ، فما قدرها سدى
ولا شاءها عبثاً ولا خلقها باطلاً (٤٨: ٢٧) ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار)
وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم ، وفيما يفعل به غيرهم ، ولا
يسلم من ذلك إلا من عرف الله وعرف أسمائه وصفاته ، وعرف موجب حكيمته وحمده . فمن قنط
من رحمته وأيس من روحه فقد ظن به ظن السوء . ومن جَوَّزَ عليه أن يعذب أولياءه مع
إحسانهم وإخلاصهم ويسوى بينهم وبين أعدائه فقد ظن به ظن السوء . ومن ظن أنه يترك
خلقه سدى معطلين عن الأمر والنهي ، لا يرسل إليهم رسلاً ولا ينزل عليهم كتبه بل يتركهم
هملاً كالأنعام فقد ظن به ظن السوء ؛ ومن ظن أنه لن يجمع عبده بعد موته للثواب والعقاب
في دار يجازى المحسن فيها بإحسانه والمسيء بأسائه ، ويبين لخلقه حقيقة ما اختلفوا فيه ويظهر
للعالمين كلهم صدقه وصدق رسله ، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين فقد ظن به ظن السوء . ومن
ظن أنه يضيع عليه عمله الصالح الذي عمله خاصاً لوجهه على امتثال أمره ، ويبطله عليه بلا
سبب من العبد ، وأنه يعاقبه بما لا صنع له فيه ولا اختيار له ولا قدرة ولا إرادة له في حصوله ،
بل يعاقبه على فعله هو سبحانه به ، أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيد أعداء الكاذبين عليه
بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسله ويجريها على أيديهم ليضلوا بها عباده ؛ وأنه يحسن منه

فيه مسائل :

الاولى : تفسير آية آل عمران

الثانية : تفسير آية الفتح

كل شيء حتى تعذيب من أفنى عمره في طاعته فيخلده في الجحيم في أسفل سافلين ، وينعم من استنفذ عمره في عداوته وعداوة رساله ودينه فيرفعه إلى أعلى عليين ، وكلا الأمرين في الحسن عنده سواء ، ولا يعرف امتناع أحدهما ووقوع الآخر إلا بخبر صادق ، وإلا فالعقل لا يقضى بقبض أحدهما وحسن الآخر . فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل وتشبيه وتمثيل ، وترك الحق لم يخبر به وإنما رمز اليه رموزاً بعيدة ، وأشار اليه إشارات ملغزة ولم يصرح به وصرح دائماً بالتشبيه والتمثيل والباطل ، وأراد من خلقه أن يتبعوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه ، وتأويله على غير تأويله ، ويتطلبوا له وجوه الاحتمالات المستكبره والتأويلات التي هي بالألفاظ والأحاجي^(١) أشبه منها بالكشف والبيان ، وأحاطهم في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم لا على كتابه . بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفونه من خطايهم ولغتهم ، مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به ، ويريجهم من الألفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل فلم يفعل ، بل سلك بهم خلاف طريق الهدى والبيان . فقد ظن به ظن السوء ، فانه إن قال : إنه غير قادر على التعبير عن الحق باللفظ الصريح الذي عبر به هو وسلفه فقد ظن بقدرته العجز ، وإن قال إنه قادر ولم يبين ، وعدل عن البيان وعن التصريح بالحق الى ما يوهم ، بل يقع في الباطل المحال والاعتقاد الفاسد . فقد ظن بحكمته ورحمته ظن السوء .

ومن ظن أنه هو وسلفه عبروا عن الحق بصريحه دون الله ورسوله . وأن الهدى والحق في

(١) يقال : كلمة محجبة : مخالفة المعنى للفظ . وهي إما من معنى الناحية ، ونقديرها أنها جاءت من غير حجاها ، أو من معنى الفطنة وهي الأحجية والأحجوة . قال صاحب المثل السائر : وأما اللفظ والأحجية فانهما شيء واحد ، وهو كل معنى يستخرج بالحدس والحزر لا بدلالة اللفظ عليه حقيقة ولا مجازاً . ولا يفهم منه غرضه . انتهى من هامش الأصل نقلاً عن سر اليال

كلامهم وعباراتهم وأما كلام الله فأنما يؤخذ من ظاهره التشبيه والتمثيل والضلال وظاهر كلام المتكلمين والخيارى هو الهدى والحق فهذا من أسوأ الظن بالله

فكل هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ومن الظانين بالله غير الحق ظن الجاهلية ومن ظن به أن يكون في ملكه ما لا يشاء ولا يقدر على إيجاده وتكوينه، فقد ظن بالله ظن السوء ومن ظن أنه كان معطلا من الأزل إلى الأبد عن أن يفعل، ولا يوصف حينئذ بالقدرة على الفعل ثم صار قادراً عليه بعد أن لم يكن قادراً، فقد ظن به ظن السوء

ومن ظن أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم الموجودات، ولا عدد السموات ولا النجوم، ولا بنى آدم وحركاتهم وأفعالهم، ولا يعلم شيئاً من الموجودات في الأعيان، فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه لا يسمع له ولا يبصر ولا علم ولا إرادة، ولا كلام يقوم به، وأنه لا يكلم أحداً من الخلق ولا يتكلم أبداً، ولا قال، ولا يقول، ولا له أمر ولا نهى يقوم به، فقد ظن به ظن السوء

ومن ظن به أنه ليس فوق سمواته على عرشه بأش من خلقه، وأن نسبة ذاته إلى عرشه كنسبتها إلى أسفل سافلين، وإلى الأمكنة التي يرغب عن ذكرها، وأنه أسفل كما أنه أعلى، وأن من قال: سبحان ربى الأسفل كان كمن قال: سبحان ربى الأعلى. فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه

ومن ظن أنه يحب الكفر والفسوق والعصيان، ويحب الفساد كما يحب الإيمان والبر والطاعة والاصلاح. فقد ظن به ظن السوء

ومن ظن به أنه لا يحب ولا يرضى، ولا يغضب ولا يسخط، ولا يوالى ولا يعادى، ولا يقرب من أحد من خلقه، ولا يقرب منه أحد. وأن ذوات الشياطين في القرب من ذاته كذوات الملائكة المقربين وأوليائه المفachten. فقد ظن به ظن السوء

ومن ظن به أنه يسوى بين المتضادين، أو يفرق بين المتساويين من كل وجه، أو يحبط طاعات العمر المديد الخالصة الصواب بكبيرة واحدة تكون بعدها، فيخذل فاعل تلك الطاعات في الجحيم أبداً الأبدى بتلك الكبيرة، ويحبط بها جميع طاعاته ويخلده في العذاب كما يخلد من لم يؤمن به طرفة عين، واستنفذ ساعات عمره في مساخطة ومعاداة رسله ودينه، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن به أن له ولداً أو شريكاً، أو أن أحداً يشفع عنده بدون إذنه، أو أن بينه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم إليه، وأنه نصب لعباده أولياء من دونه يتقربون بهم إليه،

الثالثة : الاخبار بأن ذلك أنواعٌ لا تُحصَر

الرابعة : أنه لا يسلمُ من ذلك إلا من عرف الأسماء والصفات وعرف نفسه

ويتوصلون بهم اليه ، ويجعلونهم وسائط بينه وبينهم ؛ فيدعونهم ويخافونهم ويرجونهم فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه .

ومن ظن به أنه ينال ما عنده بمعصيته ومخالفته ، كما يناله بطاعته والتقرب اليه ، فقد ظن به خلاف حكمته وخلاف موجب أسمائه وصفاته وهو من ظن السوء .

ومن ظن به أنه إذا ترك شيئاً من أجله لم يعوضه خيراً منه ، أو من فعل شيئاً لأجله لم يعطه أفضل منه ، فقد ظن به ظن السوء

ومن ظن به أنه يفضب على عبده ويعاقبه ويحرره بغير جرم ولا سبب من العبد إلا بمجرد المشيئة ومحض الارادة فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن به أنه إذا صدقه في الرغبة والرغبة وتضرع اليه وسأله واستعان به وتوكل عليه أنه يخيبه ولا يعطيه ماسأله ، فقد ظن به ظن السوء . وظن به خلاف ماهو أهله

ومن ظن أنه يثيبه إذا عصاه كما يثيبه إذا أطاعه ، وسأله ذلك في دعائه ، فقد ظن به خلاف ما تقتضيه حكمته وحده ، وخلاف ماهو أهله وما لا يفعله

ومن ظن به أنه إذا أغضبه وأسخطه وأوضع في معاصيه ثم أخذ من دونه أولياء ودعا من دونه ملكاً أو بشراً حياً أو ميتاً يرجو بذلك أن ينفعه عند ربه ويخلصه من عذابه ، فقد ظن به ظن السوء .

فأكثر الخلق بل كلهم — إلا من شاء الله — يظنون بالله غير الحق وظن السوء ، فان غالب بني آدم يعتقد أنه مبخوس الحق ناقص الحظ ؛ وأنه يستحق فوق ما شاء الله وأعطاه . ولسان حاله يقول : ظلمي ربي ومنعني ما أستحقه ؛ ونفسي تشهد عليه بذلك ؛ وهو بلسانه ينكره ولا يتجاسر على التصريح به . ومن قتش نفسه وتغلغل في معرفة طواياها رأى ذلك فيها كما نأ كمون النار في الزناد ، فاقدح زناد من شئت ينبئك شراره عما في زناده ، ولو قتش من قتش لرأيت عنده تعسفاً (وتعسفاً) على القدر وملازمة له واقتراحاً عليه خلاف ما حرى به ، وانه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا . فستقل ومستكثر ؛ وقتش نفسك هل أنت سالم من ذلك ؟

فان تَسْجُ منها تَنْجُ من ذى عَظِيمَةٍ وإلا فانى لا إِخْلَاقَ نَاجِيًا
فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضع ، وَلْيَتَذَبُّ إلى الله ويستغفره فى كل وقت
من ظنه بربه ظن السوء ؛ وليظن السوء بنفسه التى هى مادة كل سوء ومنبع كل شر ، المركبة
على الجهل والظلم . فهى أولى بظن السوء من أحكم الحاكمين ، وأعدل العادلين ، وأرحم الراحمين
الغنى الحميد ، الذى له الغنى التام ، والحمد التام ، والحكمة التامة ، المنزه عن كل سوء فى ذاته
وصفاته وأفعاله وأسمائه ، فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه وصفاته كذلك وأفعاله كلها حكمة
ومصلحة ورحمة وعدل ، وأسمائه كلها حسنى .

فلا تَظُنَّ بِرَبِّكَ ظَنًّا سَوْءَ فان الله أولى بالجميل
ولا تَظُنَّ بِنَفْسِكَ قَطُّ خَيْرًا فكيف بظالم جان جهول
وقل : يا نفس ماوى كل سَوْءَ أترجو الخير من ميت بخيل
وُظُنَّ بِنَفْسِكَ السَّوْأَى تَجِدُهَا كذلك ، وخيرها كالمستحيل
وما بك من تُتْقَى فيها وخير فتلك مواهب الرب الجليل
وليس لها ولا منها ولكن من الرحمن فاشكر للدليل . اهـ

قوله ﴿ الظانين بالله ظن السوء ﴾ قال ابن جرير فى تفسيره (ويعذب المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء) الظانين بالله أنه ان ينصرك وأهل الايمان بك
على أعدائك ، ولن يُظهر كلمته فيجعلها العليا على كلمة الكافرين به . وذلك كان السوء من
ظنونهم التى ذكرها الله فى هذا الموضع . يقول تعالى ذكره : على المنافقين والمنافقات والمشركين
والمشركات الذين ظنوا هذا الظن دائرة السوء . يعنى دائرة العذاب تدور عليهم به . واختلف
القراء فى قراءة ذلك : فقراءته عامة قراء الكوفة (دائرة السوء) بفتح السين . وقراء بعض قراء
البصرة (دائرة السوء) بالضم . وكان القراء يقول : الفتح أفشى فى السين . وقل ما تقول العرب
(دائرة السوء) بضم السين

وقوله ﴿ وغضب الله عليهم ولعنهم ﴾ يعنى ونالهم الله بغضب منه ولعنهم . يقول : وأبعدهم
فأقصاهم من رحمته (وأعد لهم جهنم) يقول : وأعد لهم جهنم يصلونها يوم القيامة (وساءت مصيرا)
يقول : وساءت جهنم منزلا يصير اليه هؤلاء المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات

باب

﴿ ما جاء في منكرى القدر ﴾

وقال ابن عمر « والذي نفس ابن عمر بيده . لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً
وقال العباد ابن كثير رحمه الله تعالى (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات
الظانين بالله ظن السوء) أى يتهمون الله فى حكمه ، ويظنون بالرسول ﷺ وأصحابه أن يقتلوا
ويذهبوا بالكفاية . ولهذا قال تعالى (عليهم دائرة السوء) وذكر فى معنى الآية الأخرى نحوه
مما ذكره ابن جرير رحمه الله تعالى .
قوله ﴿ قال ابن القيم رحمه الله تعالى ﴾ الذى ذكره المصنف فى المتن قدمته لاندراج
فى كلامه الذى سقته من أوله إلى آخره

قوله ﴿ باب ما جاء فى منكرى القدر ﴾ أى من الوعيد الشديد ونحو ذلك
أخرج أبوداود عن عبد العزيز بن أبى حازم عن أبىه عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى
ﷺ قال « القدرية مجوس هذه الأمة ، إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم ^(١) »
وعن عمر مولى غفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة - وهو ابن اليمان - رضى الله عنهما
قال : قال رسول الله ﷺ « لكل أمة مجوس ، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون : لا قدر ،
من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ، ومن مرض منهم فلا تعودوه ، وهم شيعة الدجال ، وحق على
الله أن يلحقهم بالدجال ^(٢) »

قوله ﴿ وقال ابن عمر : والذي نفسى بيده - الخ ﴾ حديث ابن عمر هذا أخرجه مسلم

(١) قال فى عون المعبود (ج ٤ ص ٣٥٧) قال الخطاى : إنما جعلهم مجوساً لمضاهاة مذهبهم
مذاهب المجوس فى قولهم بالأصلين ، وهما النور والظلمة . يزعمون أن الخير من فعل النور ،
والشر من فعل الظلمة . وكذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله ، والشر إلى غيره . اهـ وقال
المنذرى : هذا منقطع . أبو حازم - سلمة بن دينار - لم يسمع من ابن عمر . وقد روى هذا
الحديث من طرق عن ابن عمر ، ليس فيها شئ وثبت . اهـ

(٢) قال المنذرى : عمر مولى غفرة - بضم الغين وسكون الفاء - لا يحتاج بحديثه . ورجل
من الأنصار مجهول . وقد روى من طرق أخرى عن حذيفة . ولا يثبت ٥٩ - فتح

ثم أنفق في سبيل الله ما قبله الله منه . حتى يؤمن بالقدر . ثم استدل بقول النبي ﷺ « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » رواه مسلم

وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن يحيى بن يعمر قال « كان أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهنى ، فاطلقت أبا وحيد بن عبد الرحمن الحميري حاجين ، أو معتمرين . فقلنا : لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألنا عما يقول هؤلاء في القدر ؟ فوفى الله تعالى لنا عبد الله بن عمر داخلا في المسجد ، فاكتنفته أنا وصاحبي ، فظننت أن صاحبي سيكمل الكلام إلي ، فقلت : أبا عبد الرحمن ، إنه قد ظهر قبلنا أناس يقرأون القرآن ، ويتقفرون العلم ^(١) يزعمون أن لا قدر ، وأن الأمر أنف ، فقال : إذا لقيت أولئك فأخبرهم أني منهم برى ، وأنهم مني برآء . والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه ، حتى يؤمن بالقدر . ثم قال : حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال « بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد . حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه . وقال : يا محمد أخبرني عن الاسلام . قال رسول الله ﷺ : الاسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً قال : صدقت . فعجبنا له يسأله ويصدقه . قال : فأخبرني عن الايمان . قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال : صدقت . قال : فأخبرني عن الاحسان ، قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال : فأخبرني عن الساعة ، قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال فأخبرني عن أماراتها قال : أن تلد الأمة رببتها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان . قال : فانطلق . فلبثت ثلاثاً ، وفي رواية : ملياً ، ثم قال : يا عمر أتدري من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم »

ففي هذا الحديث أن الايمان بالقدر من أصول الايمان الستة المذكورة ، فمن لم يؤمن بالقدر (١) يقال : اقتفرت الأثر ، أي تنبعت وقفوت . فعني يتقفرون العلم أى يتطلبونه

وعن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه « يا بُنَيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ طَعْمَ الْإِيمَانِ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْزِيكَ . وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ . فَقَالَ رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ . يَا بُنَيَّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي »

وفى رواية لأحمد « إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ . فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وفى رواية لابن وهب دل رسول الله ﷺ . فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ أَحْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ »

خبره وشربه فقد ترك أصلاً من أصول الدين وجحد به في شبهه من قال الله فيه (٨٥:٢) أَفْتَوْهُمْ نُونِ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بَعْضُ — الْآيَةِ)

قوله ﴿ وعن عبادة ﴾ قد تقدم ذكره فى باب فضل التوحيد ، وحديثه هذا رواه أبو داود ورواه الإمام أحمد بكاه (١) . قال : حدثنا الحسن بن سوار حدثنا ليث عن معاوية عن أبوب ابن زياد ، حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة ثنى أبى قال « دخلت على عبادة وهو مريض أتخايل فيه الموت ، فقلت : يا أبتاه أوصنى واحتمدلى ، فقلت : أجلسونى . قال : يا بُنَيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ طَعْمَ الْإِيمَانِ ، وَلَنْ تَبْلُغَ حَقِيقَةَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ حَتَّى تَقُومَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، قُلْتُ : يَا أَبَتَاهُ فَكَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ مَا خَيْرَ الْقَدَرِ وَشَرِّهِ ؟ قَالَ : تَعْلَمُ أَنَّ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ ، يَا بُنَيَّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ ، فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . يَا بُنَيَّ ، إِنْ مِتَ وَلَسْتَ عَلَى ذَلِكَ دَخَلْتَ النَّارَ » ورواه الترمذى بسنده الموصول إلى عطاء بن أبى رباح عن الوليد بن عبادة عن أبيه ، وقال : حسن صحيح وغريب .

(١) المسند (ج ٥ ص ٣١٧) ورواه عبد أبى داود وأحمد ما عند أحمد وهو من طريق جعفر بن مسافر الهذلى أخبرنا يحيى بن حسان أخبرنا الوليد بن رباح عن إبراهيم بن أبى حميلة عن أبى حفصة قال : قال عبادة بن الصامت لابنه الحديث . وسكت عنه المنذرى .

وفي المسند والسنن عن ابن الديلمي قال « أتيت أبا بن كعب فقلت : في نفسي شيء من القدر . فحدثني بشيء لعل الله يذهب به من قاي . فقال : لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك . ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار . قال : فأتيت عبد الله بن مسعود . وحذيفة بن اليمان . وزيد بن ثابت . فكلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ » حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه

وفي هذا الحديث ونحوه : بين شمول علم الله تعالى وإحاطته بما كان وما يكون في الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى (٦٥ : ١٢) الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ^(١)

وقد قال الامام أحمد رحمه الله لما سئل عن القدر قال « القدر قدرة الرحمن » واستحسن ابن عقيل هذا من أحمد رحمه الله

. والمعنى : أنه لا يمنع عن قدرة الله شيء . ونفاته القدر قد جحدوا كمال قدرة الله تعالى ، فضلوا عن سواء السبيل . وقد قل بعض الساف : نظروهم بالعلم ، فان أقروا به خصموا ، وان جحدوه كفرُوا .

قوله ﴿ وفي المسند وسنن أبي داود عن ابن الديلمي ﴾ وهو أبو بشر - بالسين المهملة ، وبالباء المضمومة . ويقال : أبو بشر - بالشين المعجمة وكسر الباء - وبعضهم صحح الاول . واسمه عبد الله بن فيروز . ولفظ أبي داود قال « لو ان الله عذب اهل سمواته وأهل أرضه ، عذبهم وهو غير ظالم لهم . ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم . ولو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار . قال : فأتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك ثم أتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك ، قل ثم أتيت زيد بن ثابت فقال :

(١) في قرة العيون : والآيات في إثبات القدر كثيرة ، وقد استدلل العلماء على إثبات القدر بشمول القدرة والعلم ، كما في الآية

فيه مسائل :

الأولى : بيان فرض الإيمان بالقدر

الثانية : بيان كيفية الإيمان

الثالثة : إحباط عمل من لم يؤمن به

الرابعة : الإخبار أن أحداً لا يجد طعم الإيمان حتى يؤمن به

الخامسة : ذكر أول ما خلق الله

السادسة : أنه جرى بالمقادير في تلك الساعة إلى قيام الساعة

حدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك ^(١) وأخرجه ابن ماجه .

وقال العماد ابن كثير رحمه الله : عن سفيان عن منصور عن ربيعة بن حراش عن رجل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله بعثني بالحق ، ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر خيره وشره » وكذا رواه الترمذي عن النضر بن شميل عن شعبة عن منصور به . ورواه من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة عن ربيعة عن علي فذكره .

وقد ثبت في صحيح مسلم من رواية عبد الله بن وهب وغيره عن أبي هانئ الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة — زاد ابن وهب — : وكان عرشه على الماء » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب .

وكل هذه الأحاديث وما في معناها فيها الوعيد الشديد على عدم الإيمان بالندر وهي الحجة على نفاة القدر من المعتزلة وغيرهم . ومن مذهبهم : تخليد أهل المعاصي في النار . وهذا الذي اعتقدوه من أكبر الكبائر وأعظم المعاصي .

وفي الحقيقة إذا اعتبرنا إقامة الحجة عليهم بما تواترت به نصوص الكتاب والسنة من

(١) قال في عون المعبود (ج ٤ ص ٣٦٢) فيصير الحديث مرفوعاً . قال المنذري :

وفي اسناده أبو سنان الشيباني وثقة ابن معين وغيره وتكلم فيه أحمد وغيره

السابعة : بَرَاءَتُهُ ﷺ مِمَّنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ
الثامنة : عَادَةُ السَّافِ فِي إِزَالَةِ الشَّبْهِ بِسُؤَالِ الْعَامَاءِ . التاسعة : أَنَّ الْعَامَاءَ
أَجَابُوهُ بِمَا يَزِيلُ شَبْهَتَهُ . وَذَلِكَ أَنَّهُمْ نَسَبُوا الْكَلَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَطْ .

بَاب

« مَا جَاءَ فِي الْمَصُورِينَ »

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَمَنْ
أَظْلَمُ مِنْ ذَهَبٍ يُخْلَقُ كَخَلْقِ كَخَاقٍ فَيُخْلَقُوا دَرَّةً أَوْ يُخْلَقُوا حَبَّةً . أَوْ يُخْلَقُوا
شَعِيرَةً » أَخْرَجَاهُ .

وَلَهَا مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ »

وَلَهَا مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ
لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوْرٌ هَا نَفْسٌ يُعَذِّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ »

وَلَهَا مِنْهُ مَرْفُوعًا « مِنْ صُورِ صُورَةٍ فِي الدُّنْيَا كُتِّفَ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحُ
وَلَيْسَ بِنَافِخٍ »

أَثْبَاتُ الْفَدْرِ فَقَدْ حَكَمُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ إِنْ لَمْ يَتُوبُوا . وَهَذَا لَا زَمَ لَهُمْ عَلَى مَذْهَبِهِمْ هَذَا ،
وَقَدْ خَالَفُوا مَا تَوَاتَرَتْ بِهِ أَدْلَةُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ إِثْبَاتِ الْقَدَرِ ، وَعَدَمِ تَخْلِيدِ أَهْلِ الْكِبَرِ
مِنَ الْمُوَحِّدِينَ فِي النَّارِ (١)

قَوْلُهُ ﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمَصُورِينَ ﴾ أَيُّ مِنْ عَظِيمِ عِقَابِ اللَّهِ لَهُمْ وَعَذَابُهُ .

وَقَدْ ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ الْعِلَّةَ : وَهِيَ الْمِضَاهَاةُ بِخَلْقِ اللَّهِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ، فَهُوَ

(١) فِي فِرَةِ الْعِيُونِ : وَهَذَا الَّذِي اعْتَقَدُوهُ مِنْ أَنَّ كِبَرُ الْكِبَائِرِ وَأَعْظَمُ الْبِدْعِ . وَكَثِيرُ

مِنْهُمْ وَافَقُوا الْجَهْمِيَّةَ فِي نَفْيِ صِفَاتِ الرَّبِّ تَعَالَى وَتَقْدُسِ .

ولمسلم عن أبي الهيثاج قال « قال لي عليٌّ : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع صورة إلا طمستها . ولا قبراً مشرفاً إلا سويته »

رب كل شيء ومليكه ، وهو خالق كل شيء وهو الذي صور جميع المخلوقات ؛ وجعل فيها الأرواح التي تحصل بها الحياة ، كما قال تعالى (٣٢ : ٧) الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ٨ ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ٩ ثم سواد ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون) فالصور لما صور الصورة على شكل ما خلقه الله تعالى من إنسان وبهيمة صار مضاهياً لخلق الله . فصار ما صور عذاباً له يوم القيامة ، وكلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ . فكان أشد الناس عذاباً ؛ لأن ذنبه من أكبر الذنوب

فاذا كان هذا فيمن صور صورة على مثال ما خلقه الله تعالى من الحيوان ؛ فكيف بحال من سوى المخلوق برب العالمين وشبهه بخلق الله ، وصرف له شيئاً من العبادة التي ما خلق الله المخلوق إلا ليعبدوه وحده بما لا يستحقه غيره من كل عمل يحبه الله من العبد ويرضاه . فتسوية المخلوق بالخالق بصرف حقه لمن لا يستحقه من خلقه ؛ وجعله شريكاً له فيما اختص به تعالى وتقدس ؛ هو أعظم ذنب عصى الله تعالى به . ولهذا أرسل رساله وأثّر كتبه لبيان هذا الشرك والنهي عنه ، وإخلاص العبادة بجميع أنواعها لله تعالى . فنجى الله تعالى رساله ومن أطاعهم ، وأهلك من جحد التوحيد ، واستمر على الشرك والتنديد ، فما أعظمه من ذنب (٤ : ٤٨ و ١١٦) إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (٢٢ : ٤١) ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق)

قوله ﴿ ولمسلم عن أبي الهيثاج الأسدي - حيان بن حصين - قال : قال لي علي رضي الله عنه ﴾ هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه
قوله ﴿ ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟ أن لاتدع صورة إلا طمستها ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته ^(١) ﴾

(١) في قرّة العيون : فهذا ما صح عن النبي (ص) من انكار هذه الأمور وازالتها (٢ : ٥٩) فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم) فأكثرُوا التصوير واستعملوه وأكثروا البناء على القبور وزخرفوها وجعلوها أوثاناً ؛ وزعموه ديناً وهو أعظم المنكرات وأكبر السيئات ، تعظيماً للاموات وغلواً ، وعبادة لغير الله بأنواع العبادة التي هي حق الله على عباده

فيه مسائل :

الأولى : التغليظ الشديد في المصورين

الثانية : التنبيه على العلة وهو ترك الأدب مع الله . لقوله « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى » ،

الثالثة : التنبيه على قدرته وعجزهم لقوله « فليخلقوا ذرة أوحية أو شعيرة »

فيه تصريح بأن النبي ﷺ بعث علياً لذلك . أما الصور فلمضاهاتها لخلق الله . وأما تسوية القبور فلما في تعليمها من الفتنة بأربابها وتعظيمها ، وهو من ذرائع الشرك ووسائله . فصرف الهمم إلى هذا وأمثاله من مصالح الدين ومقاصده وواجباته . ولما وقع التساهل في هذه الأمور وقع المحذور ، وعظمت الفتنة بأرباب القبور ، وصارت محطاً لرجال العابدين المعظمين لها . فصرفوا لها جل العبادات : من الدعاء والاستعانة والاستغاثة ، والتضرع لها ، والذبح لها ، والنذور ، وغير ذلك من كل شرك محظور

قال العلامة ابن القيم رحمه الله ^(١) : « ومن جمع بين سنة رسول الله ﷺ في القبور وما أمر به ونهى عنه وما كان عليه أصحابه ، وبين ما عليه أكثر الناس اليوم . رأى أحدهما مضاداً للآخر ، مناقضاً له بحيث لا يجتمعان أبداً . فنهى رسول الله ﷺ عن الصلاة إلى القبور ، وهؤلاء يصلون عندها وإليها . ونهى عن اتخاذها مساجد ، وهؤلاء يبنون عليها المساجد ، ويسمونها مشاهد مضاهة لبيوت الله . ونهى عن إيقاد السرج عليها وهؤلاء يوقفون الوقوف على إيقاد القناديل عليها . ونهى عن أن تتخذ عيداً ، وهؤلاء يتخذونها أعياداً ومناسك ، ويجتمعون لها كاجتماعهم للعيد أو أكثر . وأمر بتسويتها ، كما روى مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الأسدي — فذكر حديث الباب — وحديث تمامة بن شُ في وهو عند مسلم أيضاً قال « كنا مع فضالة بن عُبَيْد بأرض الروم برودس ، فتَوُفِّيَ صاحب لنا ، فأمر فضالة بقبره فسَوَّى ، ثم قال : سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها » وهؤلاء يبالغون في مخالفة هذين الحديثين ، ويرفعونها عن الأرض كالبيت ، ويعتدون عليها القباب . ونهى عن تخصيص القبر والبناء عليه . كما روى مسلم في صحيحه عن جابر رضي الله عنه قال « نهى رسول الله ﷺ

الرابعة: التصريح بأنهم أشد الناس عذاباً
الخامسة: أن الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها المصور في جهنم
السادسة: أنه يكلف أن ينفخ فيها الروح .
السابعة: الأمر بطمسها إذا وجدت

عن تخصيص القبر وأن يقعد عليه ، وأن يبنى عليه » ونهى عن الكتابة عليها ، كما روى
ابو داود في سننه . عن جابر أن رسول الله ﷺ « نهى عن تخصيص القبور ، وأن يكتب
عليها » قال الترمذى حديث حسن صحيح . وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ، ويكتبون عليها
القرآن وغيره ، ونهى أن يزداد عليها غير ترابها . كما روى ابو داود عن جابر أيضاً أن رسول الله
ﷺ « نهى أن يخص القبر ، أو يكتب عليه ، أو يزداد عليه » وهؤلاء يزيدون عليه الأجر
والجص والأحجار (١) . قال ابراهيم النخعي : كانوا يكرهون الأجر على قبورهم

والمقصود : أن هؤلاء المعظمين للقبور المتخذينها أعياداً ، الموقدين عليها السرج ، الذين
يننون عليها المساجد والقباب مناقضون لما أمر به رسول الله ﷺ محادون لما جاء به ، وأعظم
ذلك اتخاذها مساجد ، وإيقاد السرج عليها . وهو من الكبائر . وقد صرح الفقهاء من أصحاب
احمد وغيرهم بتحريمه .

قال ابو محمد المقدسى : ولو أبيع اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله . ولأن فيه تضييعاً
للمال فى غير فائدة وإفراطاً فى تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام . قال : ولا يجوز اتخاذ المساجد
على القبور لهذا الخبر ، ولأن النبی ﷺ قال « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبيائهم
مساجد » يحذّر ما صنعوا ، متفق عليه . ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم
الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها ، وقد روينا أن امتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات
باتخاذ صورهم ، والتمسح بها والصلاة عندها . انتهى

(١) اختصر المؤلف كلام ابن القيم هنا وحذف منه ما أتى:

« ونهى عمر بن عبد العزيز أن يبنى القبر بأجر . وأوصى أن لا يفعل ذلك بقبره
وأوصى الأسود بن يزيد أن لا تجعلوا على قبري أجراً . وأوصى ابو هريرة حين حضرته
الوفاة أن لا يضربوا على قبره فسطاطا . وكره الامام احمد أن يضرب على القبر فسطاطا » اه
اغاثة اللفهان « ج ١ ص ١٠٣ »

وقد آل الأمر بهؤلاء الضلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجاً ، ووضعوا لهم مناسك حتى صنف بعض غلاتهم في ذلك كتاباً وسماه مناسك حج المشاهد ، مضهدة منه القبور بالبيت الحرام ، ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الاسلام ، ودخول في دين عبادة الأصنام ، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ما شرعه رسول الله ﷺ وقصده ، من النهي عما تقدم ذكره في القبور ، وبين ما شرعه هؤلاء وقصده ، ولا ريب أن في ذلك من المفساد ما يعجز عن حصره .

فمنها : تعظيمها الموقع في الافتتان بها . ومنها : اتخاذها أعياداً . ومنها السفر إليها . ومنها : مشابهة عباد الأصنام بما يفعل عندها من العكوف عليها والمجاورة عندها وتعليق الستور عليها وسداتها ، وعبدادها يرجحون المجاورة عندها على المجاورة عند المسجد الحرام ، ويرون سداتها أفضل من خدمة المساجد ، والويل عندهم لغيرها لئلا ينفى الفنديل المعلق عليها . ومنها : النذر لها ولسدتها . ومنها : اعتقاد المشركين فيها أن بها يكشف البلاء وينصر على الأعداء ، ويستنزل غيث السماء ، وتفرج الكرب ، ونقضي الخوائج ، وينصر المظلوم ، ويحارب الخائف إلى غير ذلك . ومنها : الدخول في لعنة الله ورسوله باتخاذ المسجد عليها وإيقاد السرج عليها . ومنها : الشرك الأكبر الذي يفعل عندها .

ومنها : إيذاء أصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم . فانهم يؤذون ما يفعل عند قبورهم ، ويكرهونه غاية الكراهية ، كما أن المسيح عليه السلام يكره ما يفعله النصراني عند قبره ، وكذلك غيره من الأنبياء والأولياء والمشايخ يؤذون ما يفعله أشباه النصراني عند قبورهم . ويوم القيامة يتبرأون منهم ، كما قال تعالى (٢٥ : ١٧ و ١٨) ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول : أأنتم أضلّتم عبادي هؤلاء ، أم هم ضلّوا السبيل ؟ قالوا : سبّحانك ما كان لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متّعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا) قال الله تعالى للمشركين (فقد كذبوكم بما تقولون) وقال تعالى (٥ : ١١٦) وإذا قال الله يا عيسى بن مريم : أأنتم قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ؟ قال : سبّحانك ، ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق — الآية) وقال تعالى (٣٤ : ٤١ ، ٤٠) ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ؟ قالوا : سبّحانك أنت ولينا من دونهم ، بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) .

ومنها ^(١) : إمامة السنن وإحياء البدع

ومنها : تفضيلها على خير البقاع وأحبها إلى الله ، فإن عباد القبور يقصدونها مع التعظيم والاحترام والخشوع ورقة القلب ، والعكوف بالهمة على الموتى بما لا يفعلونه في المساجد ولا يحصل لهم فيها نظيره ولا قريباً منه

ومنها ^(٢) : أن الذي شرعه الرسول ﷺ عند زيارة القبور إنما هو تذكر الآخرة ، والاحسان إلى المزارع بالدعاء له ، والترحم عليه ، والاستغفار له ، وسؤال العافية له ، فيكون الزائر محسناً إلى نفسه وإلى الميت . فقلأب هؤلاء المشركين الأمر وعكسوا الدين ، وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت ، ودعاءه والدعاء به ، وسؤاله حوائجهم ، واستئصال البركة منه ، ونصره لهم على الأعداء . ونحو ذلك . فصاروا مسيئين إلى أنفسهم وإلى الميت . وكان رسول الله ﷺ قد نهى الرجال عن زيارة القبور سداً للذريعة . فلما تمكن النوحيد في قلوبهم أذن لهم في زيارتها على الوجه الذي شرعه ، ونهاهم أن يقولوا هجراً ، ومن أعظم الهجر : الشرك عندها قولاً وفعلًا

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « زوروا القبور ، فانها تذكر الموت » ^(٣) وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال « مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة ، فأقبل عليهم بوجهه فقال : السلام عليكم يا أهل القبور ، يغفر الله لنا ولكم ، أنتم سلفنا ونحن بالآثر » رواه أحمد والترمذي وحسنه ^(٤)

فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله ﷺ لأمته ، وعلمهم إياها ، هل تجد فيها شيئاً مما يعتمد

(١) احتصر المؤلف من كلام ابن القيم ما يأتي : ومنها مشابهة اليهود والنصارى في اتخاذ المساجد والسرور عليها . ومنها محادة الله ورسوله ، ومناقضة ما شرعه فيها . ومنها التعب العظيم مع الوزر الكبير والأثم العظيم

(٢) زاد في الاغائة : ومنها أن ذلك يتضمن عمارة المشاهد وخراب المساجد ، ودين الله الذي بعث به رسوله بضد ذلك . ولهذا لما كانت الرافضة من أبعد الناس عن العلم والدين عمروا المشاهد وخربو المساجد

(٣) حذف المؤلف رحمه الله من كلام ابن القيم حديث علي عند الامام أحمد « إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها فانها تذكر الآخرة »

(٤) « حذف المؤلف رحمه الله حديث ابن مسعود « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروا القبور فانها تزهدي الدنيا وتذكر الآخرة » رواه ابن ماجه . وحديث أبي سعيد « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيها عبرة » رواه الامام أحمد

أهل الشرك والبدع ؟ أم تجدها مضادة لما هم عليه من كل وجه ؟ وما أحسن ما قال مالك بن أنس رحمه الله « لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها » ولكن كما ضعف تمسك الأمام بعبود أنبيائهم ونقص إيمانهم عوضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك

ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحوا جانبهم ؛ حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء استقبل القبلة ، وجعل ظهره إلى جدار القبر ثم دعا ^(١) ونص على ذلك الأئمة الأربعة : أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء ؛ حتى لا يدعوا عند القبر ، فإن الدعاء عبادة . وفي الترمذى وغيره « الدعاء هو العبادة » فجرد السلف العبادة لله ولم يفعلوا عند القبور منها إلا ما أذن فيه رسول الله ﷺ ، من الدعاء لأصحابها والاستغفار لهم والترحم عليهم . وأخرج أبو داود عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا تجمعوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبورى عيداً ، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم » وإسناده جيد ورواته ثقات مشاهير . وقوله : « لا تجمعوا بيوتكم قبوراً » أى لا تعطلوها عن الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فأمر بتحرى النافلة فى البيوت ونهى عن تحرى النافلة عند القبور ، وهذا ضد ما عليه المشركون من النصارى وأشباههم .

ثم إن ^(٢) فى تعظيم القبور واتخاذها أعياداً من المفساد العظيمة التى لا يعامها إلا الله ما يغضب لأجله كل من فى قلبه وقار لله وغيره على التوحيد وتمجيد وتبجيله للشرك ؛ ولكن ما لجرح بعيت إيلام .

فمن المفسد : اتخاذها أعياداً والصلاة اليها والطواف بها وتقبيلها واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة أصحابها ، والاستغاثة بهم ، وسؤالهم النصر والرزق والعافية ، وقضاء الدين ، وتفريج الكربات ، وإغاثة الالهفات وغير ذلك من أنواع الطلبات التى كان عبد الأوثان يسألونها أوثانهم . فلو رأيت غلاة المنحذين لها عيداً ، وقد نزلوا عن الأكوار والدواب إذا رأوها من مكان بعيد ، فوضعوا لها الجباه ، وقبلوا الأرض ، وكشفوا الرؤوس ، وارتفعت أصواتهم ،

(١) قال ابن القيم : فقال سامية بن وردان « رأيت أنس بن مالك رضى الله عنه يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسند ظهره الى جدار القبر ثم يدعو »

(٢) الذى فى نسخ اغاثة الله فان التى بأيدينا المخطوطة والمطبوعة أن قول المؤلف رحمه الله « ثم ان فى تعظيم القبور الخ » فصل متقدم قبل ما نقله المؤلف هنا

بالضجيج ، وتباكوا حتى تسمع لهم النشيج ، ورأوا أنهم قد أربوا في الربح على الحجيج ، فاستغاثوا بمن لا يمدى ، ولا يعيد ، ونادوا ولكن من مكان بعيد ، حتى إذا دنوا منها صلوا عند القبر ركعتين ، ورأوا أنهم قد أحرزوا من الأجر ولا أجر من صلى إلى القيلتين ، فتراهم حول القبر رُكعاً وسجداً يبتغون فضلاً من الميت ورضوانا ، وقد ملأوا أكفهم خيبة وخسرانا

فلغير الله - بل للشيطان - ما يُراق هناك من العبرات ، ويرتفع من الأصوات ، ويطلب من الميت من الحاجات ، ويُسأل من تفرج الكربات ، واغاثة اللففات ، وإغناء ذوى الفاقات ، ومعافاة ذوى العاهات والبلديات ، ثم استنوا بعد ذلك حول القبر طائفين ، تسببها له بالبيت الحرام الذى جعله الله مباركاً وهدي للعالمين . ثم أخذوا فى التقبيل والاستلام . أرايت الحجر الأسود وما يفعل به وفد البيت الحرام ؟ ثم عفروا لديه تلك الجباه واخذود ، التى يعلم الله أنها لم تُعفّر كذلك بين يديه فى السجود ، ثم كملوا مناسك حج القبر بالتقصير هناك والحلاق ، واستتمتعوا بخلافتهم من ذلك الوثن إذ لم يكن لهم عند الله من خلاق ، وقد قربوا لذلك الوثن القرابين وكانت صلاتهم ونسكهم وقربانهم لغير الله رب العالمين ، فلورأيتهم يبنى بعضهم بعضاً ويقول : أجزل الله لنا ولكم أجراً وافراً وحظاً ، فاذا رجعوا سألمهم غلاة المتخلفين أن يبيع أحدهم ثواب حجة القبر بحجة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا ولا بحجك كل عام

هذا - ولم تتجاوز فيما حكيناها عنهم ، ولا استقصينا جميع بدعهم وضلالهم ، إذ هى فوق ما يخطر بالبال ، ويدور فى الخيال ، وهذا مبدأ عبادة الأصنام فى قوم نوح كما تقدم . وكل من شئ أدنى رائحة من العلم والفقه يعلم أن من أهم الأمور ، سد الذريعة إلى هذا المحذور . وأن صاحب الشرع أعلم بماقبة مانهى عنه وما يؤول اليه ، وأحكم فى نهيه عنه وتوعده عليه ، وأن الخير والهدى فى اتباعه وطاعته ، والشر والضلال فى معصيته وخالفته . اه كلامه رحمه الله تعالى ^(١)

«١» اختصره المؤلف رحمه الله تعالى ؛ وتصرف فيه بالتقديم والتأخير على حسب ما يبيدنا من نسخ إغاثة اللهفان . والله يرحم الجميع ويغفر لنا ولهم

باب

﴿ ما جاء في كثرة الحلف ﴾

وقول الله تعالى (٥ : ٨٩) واحفظوا أيمانكم

عن أبي هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « الحلف منقمة للسلعة محقة للكسب » أخرجاه

وعن سامان أن رسول الله ﷺ قال

قوله : ﴿ باب ما جاء في كثرة الحلف ﴾ أى من النهى عنه والوعيد

﴿ وقول الله تعالى (٥ : ٨٩) واحفظوا أيمانكم ﴾

قال ابن جرير لا تركوها بغير تكفير . وذكر غيره من المفسرين عن ابن عباس يريد لا تحلفوا . وقال آخرون : احفظوا أيمانكم عن الحنث فلا تحنثوا . والمصنف أراد من الآية المعنى الذى ذكره ابن عباس ، فإن القولين متلازمان ، فيلزم من كثرة الحلف كثرة الحنث مع ما يدل عليه من الاستخفاف ، وعدم التعظيم لله ، وغير ذاك مما ينافى كمال التوحيد الواجب أو عدمه .

﴿ عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « الحلف منقمة للسلعة

محقة للكسب » أخرجاه

أى البخارى ومسلم . وأخرجه أبو داود والنسائى . والمعنى : أنه إذا حلف على سلعة أذه أعطى فيها كذا وكذا ، أو أنه استراها بكذا وكذا ، وقد يظنه المشرى صادقا فيما حلف عليه فيأخذها بزيادة على قيمتها ، والبائع كذاب وحلف طمعا فى الزيادة ، فيكون قد عصى الله تعالى ، فيعاقب بحق البركة ، فإذا ذهب بركة كسبه دخل عليه من النقص أعظم من تلك الزيادة التى دخلت عليه بسبب حلفه ، وربما ذهب ثمن تلك السلعة رأسا . وما عند الله لا يبال إلا بطاعته وإن تزخرت الدنيا للعاصى فعاقبتها اضمحلال وذهاب وعتاب .

قوله ﴿ وعن سامان رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ثلاثة لا يكاملهم الله ولا يزكيهم

« ثلاثة لا يكلمهم الله »

ولهم عذاب أليم : أشيَـمِط زان ، ومائل مستكبر ، ورجل جعل الله بضاعته ، لا يشتري إلا بيمينه ، ولا يبيع إلا بيمينه » رواه الطبراني بسند صحيح *

وسلمان لعنه سلمان الفارسي أبو عبد الله ، أسلم مقدم النبي ﷺ المدينة ، وشهد الخندق ؛ روى عنه أبو عثمان النهدي وشرحبيل بن السمط وغيرهما . قال النبي ﷺ « سلمان منا أهل البيت ، إن الله يحب من أصحابي أربعة : علياً ، وأبا ذر ، وسلمان ، والمقداد » أخرجه الترمذي وابن ماجه . قال الحسن : كان سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطبهم في عباءة يفرش نصفها ويلبس نصفها . توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه . قال أبو عبيدة سنة ست وثلاثين عن ثلاثمائة وخمسين سنة . ويحتمل أنه سلمان بن عامر بن أوس الضبي

قوله ﴿ ثلاثة لا يكلمهم الله ﴾ ^(١) نفى كلام الرب تعالى وتقدس عن هؤلاء العصاة دليل على أنه يكلم من أطاعه . وأن الكلام صفة من صفات كماله . والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة أظهر شيء وأبينه . وهذا هو الذي عليه أهل السنة والجماعة من المحققين قيام الأفعال بالله سبحانه ، وأن الفعل يقع بمشيئته تعالى وقدرته شيئاً فشيئاً ولم يزل متصفاً به . فهو حادث الأحاد قديم النوع ، كما يقول ذلك أئمة أصحاب الحديث وغيرهم من أصحاب الشافعي وأحمد وسائر الطوائف ؛ كما قال تعالى (٣٦ : ٨٢) إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) فأتى بالحروف الدالة على الاستقبال والأفعال الدالة على الحال والاستقبال أيضاً . وذلك في القرآن كثير .

قال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله : فاذا قالوا لنا يعني النفاة : فهذا يلزمه أن تكون الحوادث قائمة به . قلنا : ومن أنكر هذا قبلكم من السلف والأئمة ؟ ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك مع صريح العقل . ولفظ الحوادث مجمل ، فقد يراد به الاعراض والنقائص ، والله تعالى منزّه عن ذلك — ولكن يقوم به ما يشاء من كلامه وأفعاله ونحو ذلك ؛ مما دلت عليه

(١) في قرّة العيون : هذا وعيد شديد في حقهم . لأنه قد تواتر أنه تعالى يكلم أهل الإيمان ويكلمونه في عرصات القيامة . والأدلة على ذلك في الكتاب والسنة أظهر شيء وأبينه . وفيه الرد على الجهمية والأشاعرة نفاة صفة الكلام

ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم : أشيمط زان وعائل مستكبر^١ ورجل جعل (الله) بضاعته لا يشتري إلا بيمينه . ولا يبيع إلا بيمينه « رواه الطبراني بسند صحيح وفي الصحيح عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ

الكتاب والسنة . والقول الصحيح : هو قول أهل العلم والحديث الذين يقولون : لم يزل الله متكلمًا إذا شاء ، كما قال ابن المبارك واحمد بن حنبل وغيرهما من أئمة السنة . اهـ

قلت : ومعنى قيام الحوادث به تعالى : قدرته عليها وإيجاده لها بمشيئته وأمره . والله أعلم
قوله ﴿ ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم ﴾ لما عظم ذنبهم عظمت عقوبتهم ، فعوقبوا بهذه
الثلاث التي هي أعظم العقوبات

قوله ﴿ أشيمط زان ﴾ صغره تحقيرا له^(١) وذلك لأن داعي المعصية ضعف في حقه ، فدل على أن الحامل له على الزنا : محبة المعصية والفجور ، وعدم خوفه من الله . وضعف الداعي إلى المعصية مع فعلها يوجب تغليظ العقوبة عليه ، بخلاف الشاب ، فإن قوة داعي الشهوة منه قد تغلبه مع خوفه من الله ، وقد يرجع على نفسه بالندم ، ولومها على المعصية فينتهي ويراجع .

وكذا العائل المستكبر ليس له ما يدعو إلى الكبر ، لأن الداعي إلى الكبر في الغالب كثرة المال والنعم والرياسة . و«العائل» الفقير لا داعي له إلى أن يستكبر ، فاستكباره مع عدم الداعي إليه يدل على أن الكبر طبيعة له ، كامن في قلبه ، فعظمت عقوبته لعدم الداعي إلى هذا الخلق الذميمة الذي هو من أكبر المعاصي

قوله ﴿ ورجل جعل الله بضاعته ﴾ بنصب الاسم الشريف ، أى الخلف به ، جعله بضاعته لملازمته له وغلبته عليه . وهذه أعمال تدل على أن صاحبها إن كان موحداً فتوحيده ضعيف وأعماله ضعيفة ، بحسب مقام بقلبه وظهر على لسانه وعمله من تلك المعاصي العظيمة على قلة الداعي إليها . لسأل الله السلامة والعافية ، ونعوذ بالله من كل عمل لا يحبه ربنا ولا يرضاه
قوله ﴿ وفي الصحيح ﴾ أى صحيح مسلم . وأخرجه أبو داود والترمذى . ورواه البخارى بلفظ «خيركم»^(٢)

«١» تصغير أشيمط وهو الذى بشعره شمس أى شيب «٢» بل رواه باللفظين ، فرواية «خير أمتي أهل قرني» في فضائل الصحابة . ورواية «خيركم» في عدة مواضع منه

« خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم - قال عمران « فلا أدري :
أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً . ثم إن بعدكم قور يسهرون وهم يسهرون
ويخونون ولا يؤمنون . وينذرون ولا يوفون . ويظهر فيهم السمن »

قوله ﴿ عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « خير أمتي قرني
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم - قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً -
ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤمنون ، وينذرون ولا يوفون ؛
ويظهر فيهم السمن ﴾

قوله ﴿ خير أمتي قرني ﴾ لفضيلة أهل ذلك القرن في العلم والإيمان والأعمال الصالحة التي
يتنافس فيها المتنافسون ، ويتفاضل فيها العاملون ، فغلب الخير فيها وكثر أهلها ، وقل الشر
فيها وأهلها واعتز فيها بالإسلام والإيمان ؛ وكثر فيها العلم والعلماء ﴿ ثم الذين يلونهم ﴾ فضلوا
على من بعدهم لظهور الإسلام فيهم وكثرة الداعي إليه والراغب فيه والقائم به . وما ظهر فيه
من البدع أنكر واستعظم وأزيل ؛ كبدعة الخوارج والقدرية والرافضة ، فهذه البدع وإن كانت
قد ظهرت فأهلها في غاية الذل والمقت والهوان والقتل فيمن عاند منهم ولم يتب

قوله ﴿ فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً ﴾ هذا شك من راوى الحديث عمران
ابن حصين رضى الله عنه . والمشهور في الروايات : أن القرون المفضلة ثلاثة ، الثالث دون
الأولين في الفضل ، لكثرة البدع فيه ، لكن العلماء متوافرون والإسلام فيه ظاهر والجهاد فيه
قائم ، ثم ذكر ما وقع بعد القرون الثلاثة من الجفاء في الدين ، وكثرة الأهواء
فقال « ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون » لاستخفافهم بأمر الشهادة وعدم
تحريمهم للصدق ، وذلك لقلّة دينهم وضعف إسلامهم .

قوله ﴿ ويخونون ولا يؤمنون ﴾ يدل على أن الخيانة قد غلبت على كثير منهم أو أكثرهم
﴿ وينذرون ولا يوفون ﴾ أى لا يؤدون ماوجب عليهم ؛ فظهر هذه الأعمال الذميمة يدل على
ضعف إسلامهم وعدم إيمانهم .

قوله ﴿ ويظهر فيهم السمن ﴾ ويظهر فيهم السمن ﴿ لرغبتهم في الدنيا ، ونيل شهواتهم والتنعم بها ، وغفلتهم

وفيه عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته »

وقال ابراهيم « كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار »
فيه مسائل :

الأولى : الوصية بحفظ الأيمان

الثانية : الاخبار بأن الحلف منفقة للسلعة محقة للبركة

الثالثة : الوعيد الشديد فيمن لا يبيع ولا يشتري إلا يمينه

عن الدار لآخرة والعمل لها . وفي حديث أنس « لا يأتي على الناس زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم » قال أنس : سمعته من نبيكم ﷺ ، فما زال الشريزيدي الأمة حتى ظهر الشرك والبدع في كثير منهم حتى فيمن ينتسب إلى العلم ويتصدر للتعليم والتصنيف ^(١) . قلت : بل قد دعوا إلى الشرك والضلال والبدع ، وصنفوا في ذلك نظماً ونثراً فنعوذ بالله من موجبات غضبه .

قوله ﴿ وفيه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته ^(٢) » ﴾

قلت : وهذه حال من صرف رغبته إلى الدنيا ونسى المعاد ، فحرف أمر الشهادة واليمين عنده

(١) في قرة العيون : حُذِثَ الفرق والاختلاف في الدين وحدث الغلو في أهل البيت من بنى بويه في المشرق لما كان لهم دولة وبنوا المساجد على القبور ووغلوا في أربابها وظهرت دولة القرامطة وظهر فيهم الكفر والاختلاف في شرائع الدين ومذهبهم معروف وظهر فيهم من البدع ما يطول عده وكثر الاختلاف والخوض في أصول الدين ، وما زال أهل السنة على الحق ولكن كثرت البدع والأهواء حتى عاد المعروف منكراً والمنكر معروفاً نشأ على هذا الصغير وهرم عليه الكبير

(٢) في قرة العيون : في هذا الحديث أن خير القرون ثلاثة بلا شك

- الرابعة : التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة الداعي
الخامسة : ذم الذين يخفون ولا يستجافون
السادسة : ثناء المؤمنين على القرون الثلاثة أو الأربعة . وذكر ما يحدث
السابعة : أن الذين يشهدون ولا يستشهدون
الثامنة : كون الساف يضربون الصغار على الشهادة والعهد

باب

ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه ﷺ

وقوله (١٦ : ٩١) وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتوكيدها
وقد جعل الله عليكم كفيلاً)

تحملوا وأداء ، لثقل خوفه من الله وعدم ميلانه بذلك ، وهذا هو الغالب على الأكثر . والله
المستعان . فإذا كان هذا قد وقع في صدر الإسلام الأول فبعد أ أكثر بأضعاف . فكان
الناس على حذر .

قوله (قال إبراهيم - هو النخعي - كنوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار)
وذلك لكثرة علم التابعين ، وقوة إيمانهم وعزيمتهم ، وقيامهم بوظيفة الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر ، لأنه من أفضل الجهاد ولا يقو الدين إلا به . وفي هذا النسخة في تمرين الصغار
على طاعة ربهم وتوحيدهم عما يضرمهم . وذلك فصل الله بيننا من يشاء . والله ذو الفضل العظيم .
قوله ﴿ باب ما جاء في ذمة الله وذمة رسوله وقول الله تعالى (١٦ : ٩١) وأوفوا بعهد الله

إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتوكيدها وقد جعل الله عليكم كفيلاً - الآية) ﴾

قال العماد ابن كثير : وهذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق ، والحفاظة
على الأيمان المؤكدة . ولهذا قال (ولا تنقضوا الأيمان بعدتوكيدها) ولا تعارض بين هذا
وقوله (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) وبين قوله (ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا
أيمانكم) أي لا تتركوها بلا تكفير . وبين قوله ﷺ في الصحيحين « إني والله إن شاء الله
لا أحلف على بين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير منها وتحملت » وفي رواية -

وعن بُريدة قال « كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً فقال : اغزوا باسم الله ، في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله

وكفرت عن يميني » لا تعارض بين هذا كله وبين الآية المذكورة هنا وهي (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) لأن هذه الأيمان المراد بها الداخلة في العهود والمواثيق ، لا الأيمان الواردة على حث أو منع ، ولهذا قال مجاهد في الآية : يعني الحلف أى حلف الجاهلية . ويؤيده ما رواه الامام أحمد عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله ﷺ « لا حلف في الاسلام ، وأما حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام إلا شدة » وكذا رواه مسلم ، ومعناه أن الاسلام لا يحتاج معه إلى الحلف الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه ، فإن في التمسك بالاسلام كفاية عما كانوا فيه وقوله تعالى ﴿ إِنْ لَمْ يَلْعَمُ مَا تُفْعَلُونَ ﴾ تهديد ووعيد لمن نقض الأيمان بعد توكيدها قوله (عن بُريدة) هو ابن الحُصيب الأسدي . وهذا الحديث من رواية ابنه سليمان عنه . قاله في المفهم

قوله (قال : كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله تعالى) فيه من الفقه تأمير الامراء ووصيتهم . قال الحربي : السرية الخيل تبلغ أربعمائة ونحوها . والجيش ما كان أكثر من ذلك . وتقوى الله : التحرز بطاعته من عقوبته

قلت : وذلك بالعمل بما أمر الله به والانهاء عما نهى عنه قوله (ومن معه من المسلمين خيراً) أى ووصاه بمن معه أن يفعل معهم خيراً : من الرفق بهم ، والاحسان اليهم ، وخفض الجناح لهم ، وترك التعاضم عليهم قوله (اغزوا باسم الله) هذا أى اشرعوا في فعل الغزو مستعينين بالله مخلصين له . قلت : فتكون الباء في « بسم الله » هنا للاستعانة والتوكل على الله

قوله (فقاتلوا من كفر بالله) هذا العموم يشمل جميع أهل الكفر المحاربين وغيرهم . وقد خصص منهم من له عهد والرهبان والنسوان ، ومن لم يبلغ الحلم ، وقد قال مناصلاً به « ولا تقتلوا وليدًا » وإنما نهى عن قتل الرهبان والنسوان لأنه لا يكون منهم قتال غالباً . وإن كان منهم قتال أو تدبير قتلوا .

اغزوا ولا تغلّوا ولا تغدروا، ولا تمثّلوا، ولا تقتلوا وليدًا. وإذا لقيت
عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فأيتهم ما أجابوك فاقبل
منهم وكف عنهم. ثم ادعهم إلى الاسلام. فان أجابوك فاقبل منهم، ثم ادعهم
إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، واخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين
وعليهم ما على المهاجرين.

قلت: وكذلك الذراري والاولاد

قوله (ولا تغلّوا ولا تغدروا ولا تمثّلوا) الغلول: الأخذ من الغنيمة من غير قسمتها.
والغدر نقض العهد. والتمثيل هنا التشويه بالقتيل، كقطع أنفه وأذنه والعبث به. ولا خلاف
في تحريم الغلول والغدر. وفي كراهية المثلة

قوله (وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خلال أو خصال) الرواية بالشك
وهو من بعض الرواة. ومعنى الخلال والخصال واحد

قوله (فأيتهم ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم) قيدناه عن يوثق بعلمه وتقبيده بنصب
«أيتهم» على أن يعمل فيها «أجابوك» لا على إسقاط حرف الجر. و«ما» زائدة. ويكون
تقدير الكلام: فإلى أيتهم أجابوك فاقبل منهم. كما تقول: جئتك إلى كذا وفي كذا.
فيعدى إلى الثاني بحرف الجر

قلت: فيكون في ناصب «أيتهم» وجهان: ذكرهما الشارح. الأول: منصوب على
الاشتغال. والثاني: على نزع الخافض

قوله (ثم ادعهم إلى الاسلام) كذا وقعت الرواية في جميع نسخ كتاب مسلم «ثم ادعهم»
بزيادة «ثم» والصواب إسقاطها. كما روى في غير كتاب مسلم، كمصنف أبي داود، وكتاب
الأموال لأبي عبيد. لان ذلك هو ابتداء تفسير الثلاث الخصال

وقوله (ثم ادعهم إلى التحول إلى دار المهاجرين) يعنى المدينة. وكان في أول الامر وجوب
الهجرة إلى المدينة على كل من دخل في الاسلام. وهذا يدل على أن الهجرة واجبة على كل
من آمن من أهل مكة وغيرهم^(١)

(١) في قرّة العيون: وكذلك اذا ظهرت المعاصي في بلدة. نص عليه الفقهاء في كتبهم اه يعنى

فان أبوا أن يتحولوا منها فاخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين . يجري عليهم حكم الله تعالى ولا يكون لهم في الغنيمة والفىء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين . فان هم أبوا فأسألهم الجزية . فان هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم . فان هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم .

قوله (فان أبوا أن يتحولوا) يعنى أن من أسلم ولم يهاجر ولم يجاهد لا يعطى من الخس ولا من الفىء شيئاً . وقد أخذ الشافعى رحمه الله بالحديث فى الأعراب ، فلا ير لهم من الفىء شيئاً . وانما لهم الصدقة المأخوذة من أغنيائهم فتد على فقرائهم . كما أن أهل الجهاد وأجدد أسلمين لا حق لهم فى الصدقة عنده ، ومصرف كل مال فى أهله . وسوى مالك رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله بين المالىين ، وجوزا صرفهما للضعيف

قوله (فان هم أبوا فأسألهم الجزية) فيه حجة للمالك وأصحابه والاوزاعى فى أخذ الجزية من كل كافر : عربياً كان أو غيره ، كتابياً كان أو غيره . وذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى أنها تؤخذ من الجميع إلا من مشركى العرب ومجوسهم . وقال الشافعى : لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب عرباً كانوا أو عجمياً . وهو قول الامام أحمد فى ظاهر مذهبه ، وتؤخذ من المجوس

قلت : لان النبى ﷺ أخذها منهم . وقال « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » وقد اختلفوا فى القدر المفروض من الجزية : فقال مالك : أربعة دنانير على أهل الذهب ، وأربعون درهماً على أهل الورق . وهل ينقص منها للضعيف أو لا ؟ قولان . وقال الشافعى : فيه دينار على الغنى والمقيم . وقال أبو حنيفة رحمه الله ، والكوفيون : على الغنى ثمانية وأربعون درهماً والوسط أربعة وعشرون درهماً . والمقيم اثنتى عشر درهماً . وهو قول أحمد بن حنبل رحمه الله قال يحيى بن يوسف الصرصرى الحنبلى رحمه الله :

وقال يهودا والنصارى وعصبة المجوس ، فان هم سلموا الجزية اصدد	
على الأدون اثنى عشر درهماً افرضن	وأربعة من بعد عشرين زيد
لأوسمهم حالا ومن كان موسراً	ثمانية مع أربعين لثقة

= اذا غلبت المعاصى وأهلها ولم يقدر ولا يجد . بيلا للانكار عليهم . أما اذا وجد السبيل لأقامة الحجة . فان بقاءه يكون واجباً لتبليغ الدين خصوصاً اذا كان يدعو الى التوحيد ومحاربة الشرك والبدع ويجد من يسمع له ويصغى اليه ويتنفع بدعوته . والله الموفق

وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ، فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك . فانكم إن تخفروا ذممكم وذمة أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة نبيه . وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم ولكن أنزلهم على حكمك . فذلك لا يدرى أتصيب فيهم حكم الله أم لا ؟ » رواه مسلم

فيه مسائل :

الأولى : الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين

الثانية : الارشاد إلى أقل الامرين خطراً

الثالثة : قوله « اغزو بسم الله في سبيل الله »

وتسقط عن صبيانهم ونساءهم وشيوخ لهم فإن وأعمى ومقعده وذو الفقر والمجنون أو عبد مسلم ومن وجبت منهم عليه فيهتدى

وعند مالك وكافة العلماء على الرجال الأحرار البالغين العقلاء دون غيرهم ، وإنما تؤخذ من كان تحت قهر المسلمين لا من نأى بداره ، ويجب تحويلهم إلى بلاد المسلمين أو حربهم . قوله « وإذا حاصرت أهل حصن » الكلام إلى آخره فيه حجة لمن يقول من الفقهاء وأهل الأصول : ان المصيب في مسائل الاجتهاد واحد . وهو المعروف من مذهب مالك وغيره ووجه الاستدلال به أنه صلى الله عليه وسلم قد نص على أن الله تعالى قد حكم حكماً معيناً في المجتهدات . فمن وافقه فهو المصيب ومن لم يوافقه فهو المخطئ .

قوله (وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه : الحديث) الذمة العهد ، وتخفف تنقض يقال : أخفرت الرجل إذا نقضت عهده ، وخفرتة أجرته ، ومعناه أنه خاف من نقض من لم يعرف حق الوفاء بالعهد ، كجملة الاعراب : فكأنه يقول : إن وقع نقض من متعدد معتد كان نقض عهد الخلق أهون من نقض عهد الله تعالى . والله أعلم بقوله (وقول نافع وقد سئل عن الدعوة قبل القتال ^(١) ، ذكر فيه أن مذهب مالك يجمع

(١) ليس في نسخ المتن التي بأيدينا قول نافع هذا فليحذر

الرابعة : قوله « قاتلوا من كفر بالله »

الخامسة : قوله « استعن بالله وقاتلهم »

السادسة : الفرق بين حكم الله وحكم العلماء

السابعة : في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أيوافق حكم الله أم لا

باب

﴿ ماجاء في الإقسام على الله ﴾

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « قال رجل : والله لا يغفر الله لفلان ، فقال الله عز وجل : مَنْ ذا الذى يتألى علىَّ أن لا أغفر لفلان ، إني قد غفرت له وأحببتُ عَمَلَك » رواه مسلم

بين الأحاديث في الدعوة قبل القتال ، قال وهو أن مالكاً قال : لا يقاتل الكفار قبل أن يُدْعَوْا ولا تلتمس غرتهم إلا أن يكونوا قد بلغتهم الدعوة . فيجوز أن تلتمس غرتهم وهذا الذى صار اليه مالك هو الصحيح لأن فائدة الدعوة أن يعرف العدو أن المسلمين لا يقاتلون للدنيا ولا للعصية وإنما يقاتلون للدين فإذا علموا بذلك أمكن أن يكون ذلك سبباً مميلاً لهم إلى الانقياد إلى الحق ، بخلاف ما إذا جهلوا مقصود المسلمين . فقد يظنون أنهم يقاتلون للملك وللدنيا فيزويدون عتواً وبغضاً . والله أعلم

قوله ﴿ باب ماجاء في الإقسام على الله ﴾

ذكر المصنف فيه حديث ﴿ جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « قال رجل : والله لا يغفر الله لفلان . قال الله عز وجل : مَنْ ذا الذى يتألى علىَّ أن لا أغفر لفلان ؟ إني قد غفرت له وأحببتُ عَمَلَك » رواه مسلم ﴾

قوله (يتألى) أى يحلف . والألية بالتشديد الحلف . وصح من حديث أبي هريرة قال البغوى في شرح السنة — وساق بالسند إلى عكرمة بن عمار — قال « دخلت مسجد المدينة فننادنى شيخ قال : يا عاصم ، تعال ، وما أعرفه ، قال : لاتقولن لرجل : والله لا يغفر الله لك أبداً

وفي حديث أبي هريرة « أن القائل رجل عابد . قال أبو هريرة : تكلم بكلمة أوبقت ديناه وآخرته »

فيه مسائل :

الأولى : التحذير من التآلى على الله

الثانية : كون النار أقرب إلى أحدنا من شرارك نعله

ولا يدخلك الجنة . قلت : ومن أنت يرحمك الله ؟ قال : أبو هريرة ، فقلت : إن هذه كلمة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب ، أو لزوجته أو لخادمه ، قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن رجلين كانا في بني إسرائيل متحابين ، أحدهما مجتهد في العبادة ، والآخر : كأنه يقول مذنب ، فجعل يقول : أقصر عما أنت فيه . قال فيقول : خلني وربى ، قال : فوجد يوم ما على ذنب استعظمه فقال : أقصر ، فقال : خلني وربى ، أبعثت على رقيباً ، فقال والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة أبداً . قل : فبعث الله اليهما ملكاً ، فقبض أرواحهما ، فاجتمعا عنده ، فقال للمذنب : ادخل الجنة برحمتي ، وقل للآخر : أنتستطيع أن تحظر على عبدى رحمتي ؟ قال : لا يارب ، قال اذهبا به إلى النار .

قال أبو هريرة : والذي نفسى بيده لتكلم بكلمة أوبقت ديناه وآخرته « ورواه أبو داود في سننه ، وهذا لفظه عن أبي هريرة رضى الله عنه يقول « كان رجلان في بني إسرائيل متآخيين فكان أحدهما يذنب ، والآخر مجتهد في العبادة . فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول : أقصر ، فوجد يوم ما على ذنب فقال له : أقصر ، فقال : خلني وربى أبعثت على رقيباً ؟ قال : والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة ، فقبضت أرواحهما ، فاجتمعا عند رب العالمين ، فقال لهذا المجتهد : أنت كنت بي مملأ ، أو كنت على ما فى يدي قادراً ، فقال للمذنب : اذهب فادخل الجنة ، وقال للآخر : اذهبا به إلى النار »

قوله ﴿ وفي حديث أبي هريرة أن القائل رجل عابد ﴾ يشير إلى قوله في هذا الحديث « أحدهما مجتهد في العبادة » وفي هذه الأحاديث بيان خطر اللسان وذلك يفيد التحرز من الكلام ، كما في حديث معاذ « قلت يا رسول الله ، وإنما لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ قال ثكلتك

الثالثة : أن الجنة مثل ذلك

الرابعة : فيه شاهد لقوله « إن الرجل ليتكلم بالكلمة » الخ
الخامسة : أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الأمور إليه

باب

« لا يستشفع بالله على خلقه »

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه « قال جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله نهكت الأنفس ، وجاع العيال ، وهلك الأموال ، فاستسق لنا ربك . أملك ياهماذ ، وهل يكب الناس في النار على وجوه - أو قال على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم ^(١) والله أعلم

قوله * باب لا يستشفع بالله على خلقه *

وذكر الحديث ^(٢) وسيأتي أبي داود في سننه أم مما ذكره المصنف رحمه الله ولفظه .

* عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال « أتى رسول الله ﷺ أعرابي فقال : يا رسول الله ، جهدت الأنفس ، وضاعت العيال ، ونهكت الأموال ، وهلكت الأنعام ، فاستسق الله لنا ، فانا نستشفع بك على الله ، ونستشفع بالله عليك ، قال رسول الله ﷺ : ويحك ، أتدري ما تقول ؟ وسبح رسول الله ﷺ فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجود أصحابه ، ثم قال : ويحك ، إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك ، ويحك ، أتدري ما الله ؟ إن عرشه على سمواته هكذا - وقال بأصابعه مثل القبة عليه - وإنه ليئط به أطيظ الرجل بالراكب » قال ابن بشار في حديثه « إن الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته »

(١) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه . وقال الترمذي : حسن صحيح . وفي قرعة العيون : وفيه معنى قوله (ص) « إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطة إلى يوم يلقاه »

(٢) يعني أن المصنف ساق حديث جبير بن مطعم ناسبا له إلى أبي داود وإن كانه اختاره

فإننا نستشفع بالله عليك . وبك على الله . فقال النبي ﷺ : سبحان الله ، سبحان الله ، سبحان الله ، فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه . ثم قل : ويحك ، أتدرى ما الله ؟ إن شأن الله أعظم من ذلك . إنه لا يُستشفع بالله على أحد ، وذكر الحديث . رواه أبو داود ^(١)

قال الخافظ الذهبي : رواه أبو داود بأسناد حسن عنده في الرد على الجهمية من حديث محمد بن اسحق بن عيسى ^(٢) .

قوله ﴿ ويحك ﴾ ^(٣) إياه لا يستشفع بالله على أحد . من خلقه ، فانه تعالى رب كل شيء ومليكه ، والخبر كله لله ، لا مانع له أعطى ولا معطى ، ولا راد لما قضى ، وما كان الله ليعجزه من شيء ، في السموات ولا في الأرض ، إنه كان عابداً فديراً . إنه أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون . والخلق ومافي أيديهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء ، وهو الذي يشفع الشافع اليه ، ولهذا أنكر على الاعرابي

قوله ﴿ وسبح الله كثيراً وعظمه ﴾ لأن هذا القول لا يليق بالخالق سبحانه وبحمده إن شأن الله أعظم من ذلك .

وفي هذا الحديث : إثبات علو الله على خلقه ، وأن عرشه فوق سمواته . وفيه تفسير الاستواء بامركا فـره الصحابة والتابعون والأئمة ، خلافاً للمعطلة والجهمية والمعتزلة ومن أخذ عنهم ، كالأشاعرة ونحوهم من أخذ في أسماء الله وصفاته وصرفها عن المعنى الذي وضعت له ودلت عليه من إثبات صفات الله تعالى التي دلت على كماله جل وعلا ، كما عليه السلف الصالح والأئمة ومن تبعهم من تمسك بالسنة ، فانهم أثبتوا ما أثبته الله لنفسه وأثبتته له رسوله من صفات كماله على ما يليق بجلاله وعظمته إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل

(١) في قرعة العيون : هذا الحديث رواه أبو داود ورضيه على عادته فيما كان عنده صحيحاً أو حسناً وسكت عليه . اهـ أقول : بل تكلم أبو داود على سنده ، فخطأ بعض رواته في سياقه وصوب من قال : انه روى كتاباً من نسخة وهب بن جرير لا تحديثاً ، وأن مداره فيها على محمد بن اسحاق عن عنة لا سمعاً

(٢) يشبه بذلك الى ضعف الحديث لأن محمد بن اسحاق مدلس . وانظر الكلام على الحديث وشروح الأئمة له في عون المبرود (ج ٤ ص ٣٢٠)

(٣) في قرعة العيون : ويحك كلمة نقال الزجر . قوله « أتدرى ما الله » ، فيه إشارة الى قلة سمه بعظمة الله وجلاله

فيه مسائل :

الأولى : إنكاره على من قال « نستشفع بالله عليك »

الثانية . تغيره تغيراً عرف في وجوه أصحابه من هذه الكلمة

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في مفتاح دار السعادة - بعد كلام سبق فيما يُعرف العبد بنفسه وبربه من عجائب مخلوقاته . قال بعد ذلك :

والثاني : أن يتجاوز هذا إلى النظر بالمصيرة البالغة ففتح له أبواب السماء ، فيحمل في أقطارها وملكوته وبين ملائكتها ، ثم يفتح له باب بعد باب حتى ينتهي بسير القلب إلى عرش الرحمن فينظر سمته وعظمته وجلاله ومجده ورفعته ، ويرى السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة إليه كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، ويرى الملائكة حافين من حول العرش لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتقديس والتكبير ، والأمر ينزل من فوقه بتدبير الملاك والجنود التي لا يعلمها إلا ربها ومليكها ، فينزل الأمر بأحياء قوم وإماتة آخرين ، وإعزاز قوم وإذلال آخرين ، وإنشاء ملك وسلب ملك ، وتحويل نعمة من محل إلى محل وقضاء الحاجات على اختلافها وتبنيانها وكثرتها : من جبر كسير ، واغناء فقير ، وشفاء مريض ، وتفريج كرب ، ومغفرة ذنب ، وكشف ضر ، ونصر مظلوم ، وهداية حيران ، وتعليم جاهل ورد آبق ، وأمان خائف ، وإجارة مستجير ، وممدد لضعيف واغاثة للمهوف ، وأعانة لعاجز ، وانتقام من ظالم ، وكف لعدوان ، فهي مراسيم دائرة بين العدل والفضل ، والحكمة والرحمة ، تنفذ في أقطار العوالم ، لا يشغلها سمع شيء منها عن سماع غيره ، ولا تغلظه كثرة المسائل والحوائج على اختلاف لغاتها وتبنيانها واتحاد وقتها ، ولا يترجم بالحج الملحين ، ولا تنقص ذرة من خزائنها ، لا إله إلا هو العزيز الحكيم . حينئذ يقوم القلب بين يدي الرحمن مطرقاً طيبه خاشعاً لهامته عازياً لعزته ، فيسجد بين يدي الملك الحق المبين ، ساجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم المزيدي ، فهذا سفر القلب ، وهو في وطنه وداره ومحل ملكه ، وهذا من أعظم آيات الله وجائب صنعته ، فيأله من سفر ما أبكى وأروحه ، وأعظم ثمرته وربحه ، وأجل منفعه وأحسن عاقبته ، سفر هو حياة الأرواح ، ومفتاح السعادة ، وغنيمة العقول والألباب ، لا كالسفر الذي هو قطعة من العذاب . اه كلامه رحمه الله

وأما الاستشفاع بالرسول ﷺ في حياته فلما راد به استجلاب دعائه ، وليس خاصاً به ﷺ

الثالثة : انه لم ينكر عليه قوله « نستشفع بك على الله »

الرابعة : التنبيه على تفسير سبحانه الله

الخامسة : ان المسلمين يسألونه ﷺ الاستسقاء

بل كل حي صالح يرجى أن يستجاب له فلا بأس أن يطالب منه أن يدعو للسائل بالمطالب الخاصة والعامه ، كما قال النبي ﷺ لما أراد أن يعتمر من المدينة « لا تنسنا يا أخى من صالح دعائك » (١) وأما الميت فأنما يشرع في حقه الدعاء له على جنازته وعلى قبره وفي غير ذلك ، وهذا هو الذى يشرع في حق الميت ، وأما دعاءه فلا يشرع به بل قد دل الكتاب والسنة على النهي عنه والموعيد عليه ، كما قال تعالى (١٣: ٣٥) والذين تدعون من دونه ما ملكون من قطمير ١٤ . إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجبوا لكم ، ويوم القيمة يكفرون بشرككم) فبين الله تعالى أن دعاء من لا يسمع ولا يستجيب شرك يكفر به المدعو يوم القيامة أى ينكره ويعادى من فعله ، كفى آية الأحقاف (٦: ٤٦) وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء ، وكانوا بعبادتهم كافرين) فكل ميت أو غائب لا يسمع ولا يستجيب ولا ينفع ولا يضر . والصحابة رضى الله عنهم ، لا سيما أهل السوابق منهم كخلفاء الراشدين ، لم ينقل عن أحد منهم ولا عن غيرهم أنهم أنزلوا حاجتهم بالنبي ﷺ بعد وفاته ، حتى في أوقات الجلب ، كما وقع لعمر رضى الله عنه لما خرج ليستسقى بالناس خرج بالعباس عم النبي ﷺ فامر أن يستسقى لأنه حتى يحضر يدعوه به (٢) فلو جاز يستسقى بأحد

(١) رواه أبو داود وأحمد في المسند ، ج ١ ص ٢٩ و ج ٢ ص ٥٩ « عن عبد الله بن عمر « أن عمر استأذن النبي « ص » في العمرة ، فأذن له . فقال : يا أخى أشركنا في صالح دعائك ؛ ولا تنسنا » قال عبد الرزاق في حديثه . فقال عمر « ما أحب أنلى بها ما ضاعت الشمس » لقوله « يا أخى »

(٢) « رواه البخارى . وقد حصل ذلك في عام الرمادة سنة ثمان عشرة ، ودام القحط تسعة أشهر . قال الحافظ في الفتح (ج ٢ ص ٣٣٩) وقد بين الزبير بن بكار فى الأنساب صفة مدعيا به العباس فى ذلك الواقعة والوقت الذى وقعت فيه . فأخرج بإسناده أن العباس لما استسقى به عمر قال « اللهم له لم ينزل بلاء إلا يذب ، ولم يكشف إلا بتوبة ؛ وقد توجه القوم إليك لمسكنى من نيك . وهذه أيدينا إليك بالدوب ؛ ونواصينا إليك بالتوبة ، فاسقنا الغيث » ، حجت السماء مثل الجبال حتى أخضت الارض وعاش الناس

باب

ما جاء في حماية النبي ﷺ حتى التوحيد وسدّه طرق الشرك :

عن عبد الله بن السعدي رضي الله عنه (١) دل انطلقت في وفد بني عامر
 امه وطاته لاساس حجر في اوساخ الدار من الكافور حتى ينبت فيه هذا الحجر المرقق بن حن
 والمثله لان الامم من الميثاق كانا في الحقيقه انما وجهها الى الله بطلب
 دعاء من يخدمه ويخبر عنه ، وهم كذلك ياتون به . فمن اعدى الصرع الى ما لا يبرح
 ضل وأضل . ولو كان دعاء الميت خيراً لكان الصخرة اليه سبق وعليه أحرص ، وهو البق
 وبجته أعلى وأقوم . فمن تسك بكتب الله في من تركه واعتمد على عقله هلك . وبالله التوفيق
 بقوله : باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ حتى التوحيد وسدّه طرق الشرك *

حماية ﷺ حتى التوحيد عما يشوب من الأقوال والأعمال التي يضمحل معها التوحيد أو
 ينقص (٢) وهذا كثير في السنة النبوية عنه ﷺ كقوله « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم
 إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » ونقدم وقوله « إن لا يستغث بي وإنما يستغث بالله عن
 وجل) ونحو ذلك . ونحى عن التمدح وشدد القول فيه ، كقوله لمن مدح انسانا « ويحك قطعتم
 عنق صحابتي - الحديث » أخرجه أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه « سرجا

(١) قال في أسد الغابة : عبد الله بن السخيري بن عوف بن كعب بن وقدان بن الحارث بن
 العامري ثم الكعبي ثم من بني الحارث وهو بنان من بني عامر بن صعصعة . له صحبة . سكن
 البصرة - ثم ساق بسنده الى هارث بن عبد الله بن السخيري عن أبيه أنه قال « قدمت على
 رسول الله (ص) في رهط من بني عامر ، فقتلوا يارسول الله أنت سيدنا وأنت والدنا وأنت
 أفضلنا علينا فضلاً وأنت أعلمنا علينا طويلاً ، وأنت الجنة الغراء ، وأنت وأنت ، فقال :
 قولوا بقولكم ولا يستغث بكم الشيطان ، ردوهم » أت الجنة الغراء ، كانت العرب تدعو
 السيد المأخوذ (خفة) لانه يضعها ويطلعها من فمها ، فسمي باسمها ، و (الغراء) البيضاء أي
 انها مملوءة بالشحم والدهن ، قاله أبو السعدي في النهاية

(٢) في قرعة العبة : وقد اشتهر هذا الكتاب - على اختصاره - على أكثر ذلك والسهي
 عما يتنافى التوحيد أو يصغفه ، يعرف ثلث من تدبره وعرف ما تضمنه باباً

إلى رسول الله ﷺ بقلنا : أنت سيدنا . فقال : السيد الله تبارك وتعالى ، قلنا :
وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولا . فقال : قولوا بقولكم أو بعض قواكم ولا يستجرينكم
الشيطان » رواه أبو داود بسند جيد

أشئ على رجل عند النبي ﷺ فقال له : قطعت عنق صاحبك - ثلاثا « . قال « إذا لقيت
المداحين فاحذروا في وجوههم التراب » أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه عن المقداد بن الاسود
وفي هذا الحديث « نهى عن أن يقولوا : أنت سيدنا وقال : السيد الله تبارك وتعالى »
ونهاهم أن يقولوا « وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولا » وقال « لا يستجرينكم الشيطان »

وكذلك قوله في حديث أنس « أن ناساً قالوا : يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا » الخ . كره
ﷺ أن يواجهوه بالمدح فيفضي بهم الى الغلو . وأخبر ﷺ أن مواجهة المداح للمدوح بمدحه
— ولو بما هو فيه — من عمل الشيطان ، لما تفضى محبة المدح اليه من تعظيم المدوح في نفسه
وذلك ينافي كمال التوحيد ، فان العبادة لا تقوم إلا بقطب رحاها الذي لا تدور إلا عليه ، وذلك غاية
الذل في غاية المحبة ، وكل الذل يقتضى الخضوع والخشية والاستكانة لله تعالى ، وأن لا يرى نفسه
إلا في مقام الذم لها والمعاتبة لها في حق ربه ، وكذلك الحب لا تحصل غايته إلا اذا كان يحب
ما يحبه الله ، ويكره ما يكرهه الله من الأقوال والأعمال والارادات ، ومحبة المدح من العبد لنفسه
تخالف ما يحبه الله منه ، والمدح يغره من نفسه فيكون آثماً ، فقام العبودية يقتضى كراهة المدح
أساساً ، والنهي عنه صيانة لهذا المقام ، فحق أخلص العبد الذل لله والمحبة له خلصت أعماله صحمت
وهي أدخل عليها ما يشوبها من هذه الشوائب دخل على مقام العبودية بالنقص أو الفساد ، وإذا
أداه المدح الى التعظيم في نفسه والاعجاب بها وقع في أمر عاقل في العبودية الخاصة كما في الحديث
« الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني شيئاً منه عذبنه ^(١) » وفي الحديث « لا يدخل
الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ^(٢) » وهذه الآفات قد تكون محبة المدح سبباً لها
وساماً اليها ، والعجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، وأما المدح فقد يفضي به المدح

(١) رواه مسلم من حديث أبي سعيد وأبي هريرة ، ورواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان
من حديث أبي هريرة

(٢) رواه أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص بإسناد رجاله رجال الصحيح

وعن أنس رضي الله عنه « أن ناساً قالوا : يا رسول الله ، يا خيرنا ، وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . فقال « يا أيها الناس ، قولوا بقولكم ، ولا يستهوينكم الشيطان أنا محمد عبد الله ورسوله (١) ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » رواه النسائي بسند جيد

لى أن ينزل المدوح منزلة لا يستحقها ؛ كما يوجد كثيراً في أشعارهم من الغلو الذي نهى عنه الرسول ﷺ وحذر أمته أن يقع منهم ، فقد وقع الكثير منه حتى صرحوا فيه بالشرك في الرواية والالهية والملك ، كما تقدمت الإشارة الى شيء من ذلك . والنبي ﷺ لما أكمل الله له مقام العبودية صار يكره أن يمدح ، صيانة لهذا المقام ، وأرشد الامة الى ترك ذلك نصحاً لهم ، وحماية لمقام التوحيد عن أن يدخله ما يفسده ، او يضعفه من الشرك ووسائله (٥٩:٢) فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم (ورأوا أن فعل مناهم عن فعله قربة من أفضل القربات وحسنة من أعظم الحسنات !) وأما تسمية العبد بالسيد فاختلف العلماء في ذلك .

قال العلامة ابن القيم في بدائع الفوائد : اختلف الناس في جواز إطلاق السيد على البشر . فمنعه قوم ، ونقل عن مالك ، واحتجوا بقول النبي ﷺ لما قيل له « يا سيدنا » قال « السيد الله تبارك وتعالى » وجوزوه قوم ، واحتجوا بقول النبي ﷺ للانصار « قوموا الى سيدكم » وهذا أصح من الحديث الأول . قال هؤلاء : السيد أحد ما يضاف اليه ، فلا يقال للتميمي سيد كندة ، ولا يقال الملك سيد البشر . قال : وعلى هذا فلا يجوز أن يطلق على الله هذا الاسم ، وفي هذا نظر ، فان السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو في منزلة المالك ، والمولى والاب ، لا بمعنى

(١) في قرة العيون : فأني مراتب العبد هاتان الصفتان : العبودية الخاصة والرسالة . وللنبي (ص) اكملهما . وقد أخبر الله تعالى أنه وملائكته يصلون عليه . وأثنى عليه باحسن ثناء وأبلغه ، وشرح له صدره ووضع عنه وزره ورفع له ذكره . فلا يذكر في الأذان والتشهد والخطب الا ذكر معه . صلوات الله وسلامه عليه

(٢) قال هذا حين رأى سعد بن معاذ آتياً على حمار قد أسندوه لانه كان مريضاً من جرح أصابه من المشركين في الخندق . وقد دعا به رسول الله (ص) ليحكم في بني قريظة بعد أن حاصروهم وقبلوا أن ينزلوا على حكم سعد ، فكان هذا القول منه (ص) لانه مريض ولا يستطيع أن ينزل عن الحمار وحده فامرهم أن يقوموا لينزلوه ولانه جاء لهذه القضية ، فأراد أن يجعل له من التعظيم ما يناسب هذه الواقعة . وكان سعد بن معاذ سيد الاوس ورئيسهم رضي الله عنهم

فيه مسائل :

الأولى : تحذير الناس من الغلو

الثانية : ما ينبغي أن يقول مَنْ قيل له أنت سيدنا

الثالثة : قوله « لا يستجربنكم الشيطان » مع أنهم لم يقولوا إلا الحق

الرابعة : قوله « ما أحب أن ترفعوني فوق منزلي »

باب

ما جاء في قول الله تعالى (٣٩ : ٦٧) وما قدروا الله حق قدره والأرض

جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون

الذي يطلق على المخلوق . انتهى

قلت : فقد صح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قل في معنى قول الله تعالى (١٦٤ : ٦)

قل أغير الله أبغى رباً) « أى إلهماً وسيداً » وقال في قول الله تعالى (الله الصمد) « أنه السيد

الذى كمل في جميع أنواع السؤدد » وقال أبو وائل « هو السيد الذى انتهى سؤدده » . وأما

استدلالهم بقول النبي ﷺ (لا إله إلا الله) (قوموا إلى سيدكم) فالظاهر أن النبي ﷺ لم يواجه

سعداً به ، فيكون في هذا المقام تفصيل والله أعلم .

قوله ﴿ باب قول الله تعالى (٣٩ : ٦٧) وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته

يوم مقبلة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ أى من الأحاديث

والآثار في معنى هذه الآية الكريمة .

قال العماد ابن كثير رحمه الله تعالى : يقول تعالى : ما قدر المشركون الله حق قدره حتى

عبدوا معه غيره ، وهو العظيم الذى لا أعظم منه ، القادر على كل شيء المالك لكل شيء ،

وكل شيء تحت قهره وقهرته . قال مجاهد : نزلت في قريش . وقال السددي : ما عظموه حق

عظمته . وقال محمد بن كعب : لو قدروه حق قدره ما كانوا . وقال على بن أبي طلحة عن ابن

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « جاء حَبْرٌ من الأَحْبَارِ إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ، إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالشَّجَرِ عَلَى إِصْبَعٍ . وَالمَاءُ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ وَسَائِرُ الْخَلْقِ عَلَى إِصْبَعٍ . فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ . فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ . تَصْدِيقًا لِقَوْلِ الْحَبْرِ . ثُمَّ قَرَأَ (وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) »
 وَفِي رِوَايَةِ إِبْنِ مَسْعُودٍ « وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ عَلَى إِصْبَعٍ » ثُمَّ يَزِيدُ هُنَا فِيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا اللهُ »
 وَفِي رِوَايَةِ لِبَخَارِيِّ « يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالمَاءُ وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ . وَسَائِرُ

عِبَادِ : هُمُ الْكَافِرُونَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِقُدْرَةِ اللهِ عَلَيْهِمْ فَمَنْ آمَنَ أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَقَدْ قَدَرَ اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِذَلِكَ فَلَمْ يَقْدِرِ اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ .

وَقَدْ وَرَدَتْ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِهَذِهِ الْآيَةِ ، الطَّرِيقُ فِيهَا وَفِي أَمْثَالِهَا مَذْهَبُ السَّلَفِ ، وَهُوَ إِمْرَارُهَا كَمَا جَاءَتْ مِنْ غَيْرِ تَكْثِيفٍ وَلَا تَحْرِيفٍ — وَذَكَرَ حَدِيثَ ابْنِ مَسْعُودٍ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللهُ فِي هَذَا الْبَابِ قَالَ : وَرَوَاهُ الْبَخَارِيُّ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ صَحِيحِهِ . وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ سَالِمَانَ بْنِ مَهْرَانَ وَهُوَ الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِنَحْوِهِ

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللهِ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، أَبْلَغْتُكَ أَنَّ اللهَ تَعَالَى يَجْعَلُ الْخَلَائِقَ عَلَى إِصْبَعٍ وَالسَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالشَّجَرِ عَلَى إِصْبَعٍ ، وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ وَسَائِرُ الْخَلَائِقِ عَلَى إِصْبَعٍ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ ؟ فَضَحِكَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَصْدِيقًا لِقَوْلِ الْحَبْرِ . قَالَ : وَأَنْزَلَ اللهُ (وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ) الْآيَةَ . وَهَكَذَا رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرَقٍ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهِ

وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ : حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَسَنِ الْأَشْجَرِ ، حَدَّثَنَا أَبُو كَدَيْنَةَ ^(١) عَنْ عَطَاؤِ عَنْ أَبِي

(١) اسْمُهُ يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ الْبَجَلِيُّ الْكُوفِيُّ قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ فِي تَقْرِيبِ التَّهْذِيبِ :
 صَدُوقٌ مِنَ السَّابِقَةِ رَوَى لَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ أَيْضًا

الخلق على إصبع» أخرجاه

ومسلم عن ابن عمر مرفوعاً « يَطْوِي اللهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ، أَيْنَ الْمُنْكَبِرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ السَّبْعَ ، ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِشِمَالِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُنْكَبِرُونَ ؟ »

الضحي عن ابن عباس قال « مر يهودى برسول الله ﷺ وهو جالس ، فقال : كيف تقول يا أبا القاسم يوم يجعل الله السموات على ذة - وأشار بالسبابة - والأرض على ذة ، والجبال على ذة ؟ سر الخلق على ذة ؟ كل ذلك يشير بأصابعه ، فأنزل الله (وما قدرُوا اللهُ حقَّ قدره) « وكذا رواه الترمذى فى التفسير بسنده عن أبى الضحى مسلم بن صبيح به . وقال : حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . ثم قال البخارى : حدثنا سعيد بن عفيرة حدثنا الليث حدثنا عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبى سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقبض الله الأرض ويطوى السماء يمينه ، فيقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ » تفرد به من هذا الوجه ، ورواه مسلم من وجه آخر .

وقال البخارى فى موضع آخر : حدثنا مقدم بن محمد حدثنا عوى القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : إن رسول الله ﷺ قال « أن الله تعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع وتكون السماء يمينه ثم يقول : أنا الملك » تفرد به أيضاً من هذا الوجه . ورواه مسلم من وجه آخر

وقد رواه الامام أحمد بن طريق آخر بلفظ أبسط من هذا السياق وأطول فقال : حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أن أنبأنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر (وما قدرُوا اللهُ حقَّ قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون) ورسول الله ﷺ يقول هكذا بيده يحركها ، يقبل بها ويدبر ، يعجد الرب تعالى نفسه : أنا الجبار ، أنا المنكبر ، أنا الملك ، أنا العزيز ، أنا الكريم . فرجف برسول الله ﷺ المنبر حتى قلما : ليخرن به . اهـ

قوله ﴿ ومسلم عن ابن عمر - الحديث ﴾ كذا فى رواية مسلم . قال الحميدى : وهى آتم ، وهى عند مسلم من حديث سالم عن أبيه . وأخرجه البخارى من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن

وروى عن ابن عباس قال « ما السموات السبع والأرضون السبع في كَفِّ الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم »

وقال ابن جرير : حدثني يونس أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني أني قال قال رسول الله ﷺ « ما السموات السبع في الكرسي إلا كدراة سبعة ألقيت في تروس »

قال وقال ابو ذر رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما الكرسي في العرش إلا كحاقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الارض »

وعن ابن مسعود قال « بين السماء الدنيا والتي تايها خمسمائة عام وبين كل سماء خمس مائة عام وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام . وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش فوق الماء . والله فوق العرش . لا يخفى عليه شيء من أعمالكم »
أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى . قال : وله طرق

عمر رضى الله عنها قال « إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السماء بيمينه » وأخرجه مسلم من حديث عبيد الله بن مقسم قلت : وهذه الأحاديث وما في معناها تدل على عظمة الله وعظم قدرته وعظم مخلوقاته . وقد تعرف سبحانه وتعالى إلى عباده بصفاته وعجائب مخلوقاته ، وكلها تعرف وتدل على كماله ، وأنه هو المعبود وحده لا شريك له في ربوبيته وإلهيته ، وتدل على إثبات الصفات له على ما يليق بجلال الله وعظمته ، إثباتا بلا تمثيل ، وتنزيها بلا تعطيل ، وهذا هو الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وعليه سلف الأمة وأئمتها ومن تبعهم باحسان ، وانفى أثرهم على الاسلام والايمان :

(١) في فرة العيون : وأن العبادة لا تصلح الا له سبحانه وبحمده ، ولا يصلح منها شيء مملك مقرب ولا نبي مرسل ولا لمن دونهما

وتأمل مافى هذه الأحاديث الصحيحة من تعظيم النبي ﷺ ربه بذكر صفات كماله على ما يليق بعظمته وجلاله وتصديقه اليهود فيما أخبروا به عن الله من الصفات التي تدل على عظمته وتأمل مافيه من إثبات علو الله تعالى على عرشه ، ولم يقل النبي ﷺ فى شيء منها : إن ظاهرها غير مراد ، وإثباتها بل دل أن الله صفات الله بصفت خاتمه ، فلو كان هذا حقاً بده أمينة أمته ، فإن الله أكل به الدين وأتم به النعمة فبدع البلاغ المبين . صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم إلى يوم الدين . وناقى الصحابة رضى الله عنهم عن نبينهم ﷺ ما وصف به ربه من صفات كماله ، فأنشأوا به وآمنوا به بكتب الله وما تضمنه من صفات ربهم جل وعلا : كما قال تعالى (٣٠ : ٧٠) والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) وكذلك التابعون لهم باحسان متابعوهم ، والأئمة من المحدثين والفقهاء كلهم وصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ ولم يجحدوا شيئاً من الصفات ، ولا قال أحد منهم : إن ظاهرها غير مراد ولا أنه يازم من إثباتها التشبيه ، بل أنكروا على من قال ذلك غاية الإنكار ، فصنفوا فى رد هذه الشبهات المصنفات الكبار المعروفة الموجودة بأيدي أهل السنة والجماعة .

قال شيخ الاسلام احمد بن تيمية رحمه الله تعالى : وهذا كتاب الله من أوله إلى آخره وسنة رسوله ﷺ ، وكلام الصحابة والتابعين ، وكلام سائر الأئمة مملوءة كلها بما هو نص أو ظاهر أن الله تعالى فوق كل شيء ، وأنه فوق العرش فوق السموات مستوعب عرشه ، مثل قوله تعالى (٣٥ : ١٠) إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وقوله تعالى (٣ : ٥٥) يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلی) وقوله تعالى (٤ : ١٥٨) بل رفعة الله إليه) وقوله تعالى (٧٠ : ٣) ذى المعارج . نخرج الملائكة والروح إليه) وقوله تعالى (٣٣ : ٥) يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه) وقوله تعالى (١٦ : ٥٠) يخافون ربهم من فوقهم) وقوله تعالى (٢ : ٢٩) هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً ثم أسوى إلى السماء فسواهن سبع سموات) وقوله تعالى (٧ : ٥٤) إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش ، يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) وقوله (١٠ : ٣) إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض

في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر مامن شفيح إلا من بعد إذنه - الآية) فذكر التوحيد في هذه الآية . وقوله تعالى (١٣ : ٢) الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش) وقوله تعالى (٢٠ : ٥٤) تنزيلا من خلق الأرض والسموات العلى . الرحمن على العرش استوى) وقوله تعالى (٢٥ : ٥٨) وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا ٥٩ . الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا) وقوله تعالى (٣٢ : ٤) الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا تمنع أملا تفترون ٥ يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) وقوله (٥٧ : ٤) هو الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ، يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) فذكر عموم علمه وعموم قدرته وعموم إحاطته وعموم رقيقته . وقوله تعالى (٦٧ : ١٦) أنتم من فى السماء أن يخسف بكم الأرض فاذا هى تمور ١٧ أم أنتم من فى السماء أن يوسل عليكم جاحصا فستعلمون كيف نذير) وقوله تعالى (٤١ : ٤٢) تنزيل من حكيم حميد) وقوله (٤٥ : ٢) تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) وقوله تعالى (٤٠ : ٣٦) وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحا لعلى أبلغ الأسباب ٣٧ أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإنى لأظنه كاذبا) . انتهى كلامه رحمه الله .

قلت : وقد ذكر الأئمة رحمهم الله تعالى فيما صنفوه فى الرد على نفاة الصفات من الجهمية والمعتزلة والأشاعرة ونحوهم أقوال الصحابة والتابعين . فمن ذلك ما رواه الحافظ الذهبى فى كتاب العلو وغيره بالأسانيد الصحيحة عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها قالت فى قوله تعالى (الرحمن على العرش الاستوى) قالت « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والاقرار به إيمان ، والجحود به كفر » رواه ابن المنذر واللالكاى وغيرهما بأسانيد صحاح . قال : وثبت عن سفبان ابن عيينة رحمه الله تعالى أنه قال : لما سئل ربيعة بن أبى عبد الرحمن : كيف الاستواء ؟ قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، ومن الله الرسالة ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلىنا التصديق . وقال ابن وهب : كنا عند مالك فدخل رجل فقال : يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش

(استوى) كيف استوى ، فأنطق مالك رحمه الله وأخذته الرخصاء وقل : الرحمن على العرش استوى ، كما وصف نفسه ولا يقال كيف ؛ و « كيف » عنه مرفوع ، وأنت صاحب بدعة . أخرجه « رواد البيهقي » بإسناد صحيح عن ابن وهب ، ورواه عن يحيى بن يحيى أيضاً ، ولفظه قال الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . قال المذنبى : فانظر إليهم كيف أثبتوا الاستواء لله ، وأخبروا أنه معلوم لا يحتاج لفظه إلى تفسير ، ونفوا عنه الكيفية . قال البخارى فى صحيحه : قال مجاهد (استوى) علا على العرش وقال اسحاق بن راهويه سمعت غير واحد من المفسرين يقول (الرحمن على العرش استوى) أى ارتفع . وقال محمد بن جرير الطبرى فى قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) أى علا وارتفع . وشواهد فى أقوال الصحابة والتابعين وأتباعهم . فمن ذلك قول عبد الله بن رواحة رضى الله عنه :

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرينا
وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا
وتحمله ملائكة شداد ملائكة الإله مسومينا

وروى الدرামী والحاكم والبيهقى بأصح إسناد إلى على بن الحسين بن شقيق ، قال : سمعت عبد الله بن المبارك يقول « نعرف ربنا بأنه فوق سبع سمواته على العرش استوى ، بائن من خلقه ، ولا نقول كما قالت الجهمية » قال الدرামী : حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا على ابن الحسين بن شقيق عن ابن المبارك : قيل له « كيف نعرف ربنا ؟ قال : بأنه فوق السماء السابعة على العرش بائن من خلقه » .

وقد تقدم قول الأوزاعى : كنا — والتابعون متوافرون — نقول : إن الله تعالى ذكره بائن من خلقه ، ونؤمن بما وردت به السنة .

وقال أبو عمر الطلمنكى فى كتاب الأصول : أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على عرشه بذاته . وقال فى هذا الكتاب أيضاً : أجمع أهل السنة على أن الله تعالى استوى على عرشه على الحقيقة لا على المجاز ، ثم ساق بسنده عن مالك قوله : الله فى السماء وعلمه فى كل مكان : ثم قال فى هذا الكتاب : أجمع المسلمون من أهل السنة أن معنى قوله (وهو معكم أينما كنتم) ونحو ذلك من القرآن : أن ذلك علمه ، وأن الله فوق السموات بذاته مستو

وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قل قال رسول الله ﷺ «هل تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : بينهما مسيرة خمسمائة سنة ، ومن كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة ، وركشف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة . وبين السماء السابعة والعرش بحر بين أسفل وأعلى كما بين السماء والأرض ، والله تعالى فوق ذلك ، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم » أخرجه أبو داود وزيه على عرشه كيف شاء . وهذا لفظه في كتابه .

وهذا كثير في كلام الصحابة والتابعين والأئمة ، أثبتوا ما أثبتته الله في كتابه على لسان رسوله على الحقيقة على ما يليق بجلال الله وعظمته ، ونعموا عنه مشايخه الخوفاين ، ولم ينالوا ولم يكتفوا ، كما ذكرنا ذلك عنهم في هذا الباب .

وقال الحافظ الذهبي : وأول وقت سمعت مقالة من أنكر أن الله فوق عرشه : هو الجعد بن درهم . وكذلك أنكر جميع الصفات . وقتله خالد بن عبد الله القسري وقصته مشهورة ، فأخذ هذه المقالة عنه الجهم بن صفوان إمام الجهمية ، فأظهرها واحتج لها بالشبهات ، وكان ذلك في آخر عصر التابعين فأنكر مقالة أئمة ذلك العصر مثل الأوزاعي وأبي حنيفة ، ومالك واليث بن سعد والثوري ، وحامد بن زيد ، وحامد بن سلمة وابن المبارك ومن بعدهم من أئمة الهدى . فقال الأوزاعي إمام أهل الشام على رأس الخمسين ومائة عند ظهور هذه المقالة : ما أخبرنا عبد الواسع الأبهري بسنده إلى أبي بكر البيهقي : أنبأنا أبو عبد الله الله الحافظ ، أخبرني محمد بن علي الجوهري — ينفاد — حدثنا إبراهيم بن الهيثم حدثنا محمد بن كثير المصيصي سمعت الأوزاعي يقول : كنا — والتابعون متوافرون — نقول : إن الله فوق عرشه . ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته . أخرجه البيهقي في الصفات ورواته أئمة ثقات .

وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى : لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر ، وأما قبل قيام الحجة فانه يعذر بالجهل ، ونشبت هذه الصفات ونفي عنه التشبيه ، كما نفي عن نفسه فقال (ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير) اهـ من فتح الباري قوله ﴿ عن العباس بن عبد المطلب ﴾ ساقه المصنف رحمه الله مختصراً ، والذي في سنن أبي داود : عن العباس بن عبد المطلب قال : كنت في البطحاء في عصاة فيهم رسول الله

فيه مسائل :

الأولى : تفسير قوله (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة)

الثانية : إن هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه ﷺ لم ينكروها ولم يتأولوها

الثالثة : أن الخبر لما ذكر للنبي ﷺ صدقه ونزل القرآن بتقرير ذلك

الرابعة : وقوع الضحك من رسول الله ﷺ لما ذكر الخبر هذا العلم العظيم

ﷺ ، فمرت بهم سحابة فنظر إليها فقال « ماتسمون هذه ؟ » قالوا : السحاب « قال والمزن » قالوا والمزن . قال « والعنان » قالوا والعنان — قال أبو داود : لم أتقن العنان جيداً — قال « هل تدرون ما بعد ما بين السماء والأرض ؟ » قالوا لا ندرى . قال إن بعد ما بينها إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة ، ثم السماء التي فوقها كذلك ، حتى عد سبع سموات ، ثم فوق السابعة بحر بين أسفله وأعلى مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال ، بين أظلافهم وربكهم مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعلى كما بين سماء إلى سماء ، ثم الله تعالى فوق ذلك » وأخرجه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي : حسن غريب . وقال الحافظ الذهبي : رواه أبو داود بأسناد حسن ^(١) وروى الترمذي نحوه من حديث أبي هريرة وفيه « ما بين سماء إلى سماء خمسمائة عام » ولا منافاة بينهما . لأن تقدير ذلك بخمسمائة عام هو على سير القافلة مثلاً ، ونيف وسبعون سنة على سير البريد ، لأنه يصح أن يقال : بيننا وبين مصر عشرون يوماً باعتبار سير العادة ، وثلاثة أيام باعتبار سير البريد . وروى شريك

(١) في إسناده الوليد بن أبي ثور لا يحتج بحديثه . وقد ساقه أبو داود من غير طريق الوليد . وقال العلامة ابن القيم في تهذيب سنن أبي داود : أما رد الحديث بالوليد بن أبي ثور ففاسد ، فإن الوليد لم ينفرده به بل تابعه عليه إبراهيم بن طهمان كلاهما عن سماك . ومن طريقه رواه أبو داود . ورواه أيضاً عمرو بن أبي قيس عن سماك . ومن حديثه رواه الترمذي عن عبد بن حميد أخبرنا عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن أبي قيس . اهـ ورواه ابن ماجه من حديث الوليد بن أبي ثور عن سماك . وأى ذنب للوليد في هذا ؟ وأى تعلق عليه ؟ وإنما ذنبه روايته ما يخالف قول الجهمية وهي علتة المؤثرة عند القوم اهـ .

الخامسة : التصريح بذكر اليمين وأن السموات في اليد اليمنى ، والأرضين في الأخرى .

السادسة : التصريح بتسميتها الشمال
السابعة : ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك
الثامنة : قوله كخردلة في كف أحدكم

بعض هذا الحديث عن سماك فوقه . هذا آخر كلامه ^(١)

(١) في قرّة العيون : قلت : وهذا الحديث له شواهد في الصحيحين وغيرهما مع ما يدل عليه صريح القرآن فلا عبرة بقول من وضعه
وقد ابتدأ المصنف رحمه الله تعالى هذا المصنف العظيم ببيان توحيد الإلهية لأن أكثر الأمة ممن تأخر قد جهلوا هذا التوحيد ؛ وأتوا بما ينافيه من الشرك والتنديد ، فقام ببيان التوحيد الذي دعت إليه الرسل ونهوا عما كانوا عليه من الشرك المنافي لهذا التوحيد .
فالدعوة الى ذلك هي أهم الأمور وأوجبها لمن وفقه الله لفهمه ، وأعطاه القدرة على الدعوة اليه ، والجهاد لمن خالفه ممن أشرك بالله في عبادته ؛ فقرر هذا التوحيد كما ترى في هذه الأبواب ؛ ثم ختم كتابه بتوحيد الأسماء والصفات لأن أكثر العامة لم لهم التفات الى هذا العلم الذي خاض فيه من ينتسب الى العلم . وأما من ينتسب الى العلم فهم أخذوا عن خاض في هذه العلوم ، وأحسنوا الظن بأهل الكلام ، وظنوا أنهم على شيء ، فقبلوا ما وجدوه عنهم ، فقرروا مذهب الجهمية ، وألحدوا في توحيد الاسماء والصفات ، وخالفوا ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وما عليه سلف الأمة وأئمة الحديث والتفسير من المتقدمين وما زال أهل السنة متمسكين بذلك لئلا يتركوا . فهدى الله هذا الامام الى معرفة أنواع التوحيد فقررها بأدلتها ، فله الحمد على توفيقه وهدايته الى الحق حين اشتدت غربة الاسلام فضل عنه من ضل من أهل القرى والأمصار . وغيرهم . وبالله التوفيق .
فقد اجتمع في هذا المصنف أنواع التوحيد الثلاثة التي أشار اليها العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى بقوله :

والعلم أقسام ثلاث ، ما لها من رابع والحق ذو تبيان
علم بأوصاف الاله وفعله وكذلك الأسماء للرحمن
والأمر والنهي الذي هو دينه وجزاؤه يوم المعاد الثاني

وصلى الله على سيد المرسلين ، وإمام المتقين ، محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

التاسعة : عظم الكرسي بالنسبة إلى السماء .
العاشرة : عظم العرش بالنسبة إلى الكرسي
الحادية عشرة : أن العرش غير الكرسي والماء
الثانية عشرة : كم بين كل سماء إلى سماء
الثالثة عشرة : كم بين السماء السابعة والكرسي
الرابعة عشرة : كم بين الكرسي والماء
الخامسة عشرة : أن العرش فوق الماء
السادسة عشرة : أن الله فوق العرش
السابعة عشرة : كم بين السماء والأرض
الثامنة عشرة : كثف كل سماء مائة سنة
التاسعة عشرة : أن البحر الذي فوق السموات أسفله وأعلاه خمسون سنة . والله أعلم

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

قلت : فيه التصريح بأن الله فوق عرشه كما تقدم في الآيات المحكمات ، والأحاديث الصحيحة وفي كلام السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم . وهذا الحديث له شواهد في الصحيحين وغيرهما ، ولا عبرة بقول من ضعفه لكثرة شواهد التي يستحيل دفعها وصرفها عن ظواهرها وهذا الحديث كأمثاله يدل على عظمة الله وكماله وعظم مخلوقاته ، وأنه المتصف بصفات الكمال التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها رسول الله ﷺ ، وعلى كمال قدرته وأنه هو المعبود وحده لا شريك له دون كل ما سواه .

وبالله التوفيق ؛ والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

كل مقابلة وتصحيحاً وقراءة على يد شيخنا العلامة المحقق الفهامة ، بقية أهل الاستقامة ؛
الشيخ عبد الله بن الشيخ حسن آل الشيخ متع الله بحياته سنة ١٣٦٢

(نبذة مختصرة من ترجمة الشيخ عبدالرحمن بن حسن مؤلف فتح المجيد)

قال الشيخ ابن بشر في كتاب (عنوان المجد) في حوادث سنة ١٢٤١ :

وفيهما أقبل من مصر الشيخ العالم النحرير، البحر الزاخر العزيز، مفيد الطالبين، المحفوف بعناية رب العالمين، جامع أنواع العلوم الشرعية، ومحقق العلوم الدينية، والأحاديث النبوية، والآثار السلفية، وارث العلم كابراً عن كابر، الذي صارت الأصاغر بإفادته شيوخاً أكابر، قاضي قضاة الاسلام والمسلمين، مفتي فرق الأنام الموحدين، وناصر سنة سيد المرسلين، الموفق للصواب في الجواب، الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب، قدم على الامام تركي بن عبد الله قدس الله روحه، وفرحوا كرمه غاية الاكرام، واغتبط بطلمته خاص المسلمين والعالم، فعظموه وقاموا بما يستحقه من الاعظام، وبذل نفسه للطالبين وانتفع بعلمه كثير من المستفيدين - ثم ذكر العلماء الأفاضل من آل الشيخ وغيرهم الذين استفادوا من الشيخ وانتفعوا بعلمه وتخرجوا عليه، وهم جملة كثيرة. ثم قال : فضررت اليه آباط الابل من أقطار نجد والاحساء، وظهرت آثار البركات من تعليمه وفشا. كيف لا، وهو من شجرة مباركة أضاء نور طالعها للمسلمين وفشا، ولاح وميض برقه حين غشى، فكاد سنا برقه يذهب بالأبصار، يهدي الله لنوره من يشاء. اللهم يا سميع الدعاء، يا إله الأرض والسماء، نسألك بأسمائك الحسنى أن تجزيهم عنا وعن المسلمين أحسن ما جزيت من دعا إلى توحيدك، وأن تجعل العلم النافع فيهم وفي عقبهم باقياً إلى يوم لقائك وشهودك

وقد صنف الشيخ عبد الرحمن بن حسن مصنفات في الأصول والفروع، أكثرها رداً على أهل المقالات، ومن غلط منهم في الصفات، وله مصنف فيما يحل ويحرم من الحرير، فمن طالعه دله على علمه العزيز، رداً على من أباح لبس الحرمة الروغان التي ابتلى الناس بلبسها في هذا الزمان، واختصر شرح التوحيد للشيخ سليمان بن عبد الله بن شيخ الاسلام الذي سبق ذكره لأنه مات قبل أن يتم.

وكان كثيراً ما يتعهد أهل بلدان نجد بالمراسلات والنصائح، ويعلمهم ما يجب عليهم من أمر دينهم، وينكرهم نعمة هذا الدين، واجتماع شمل أهل الاسلام عليهم، وما من الله به على أهل نجد في آخر هذا الزمان. والحمد لله أولاً وآخراً. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

﴿ فهرس كتاب فتح المجد ﴾

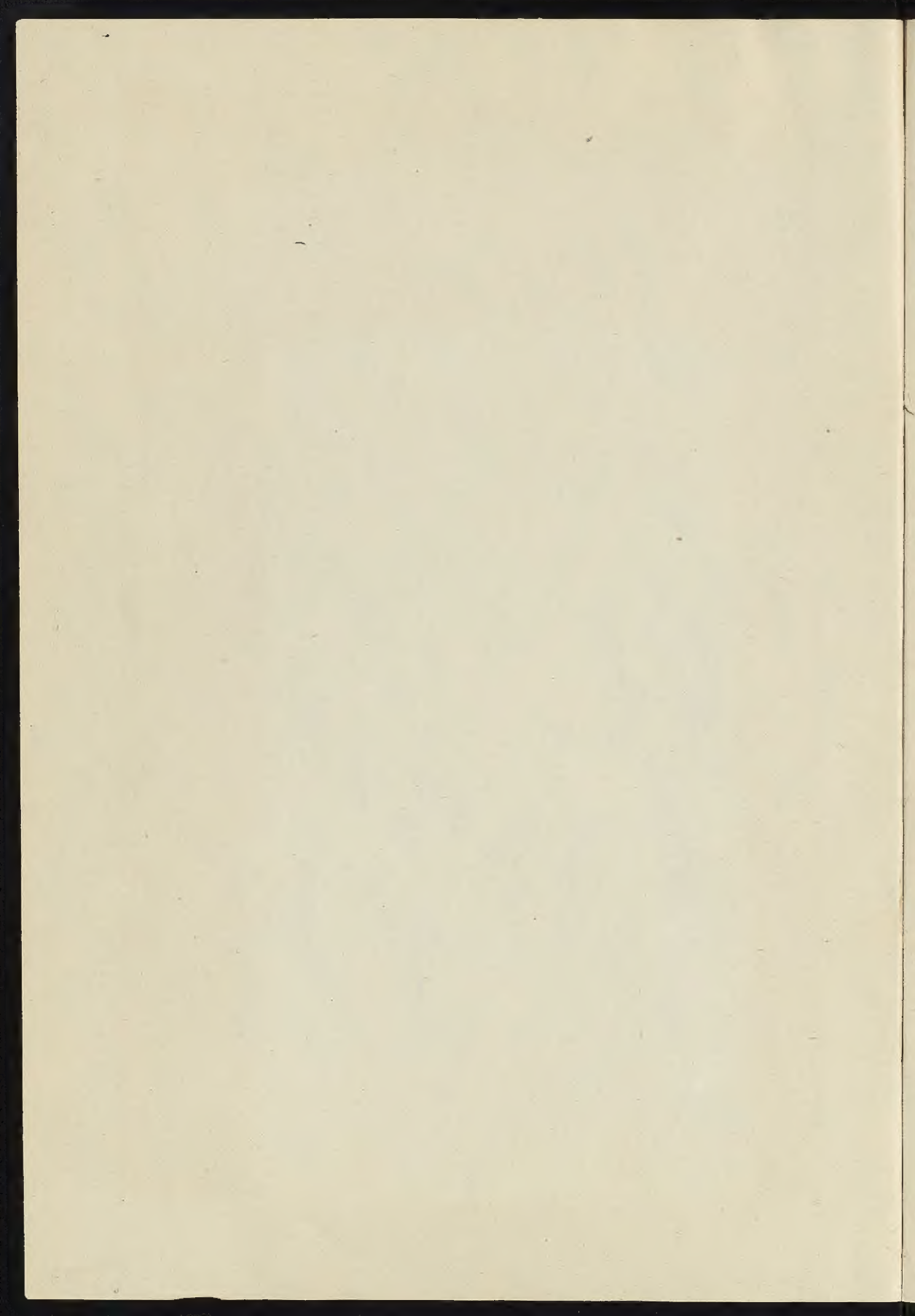
٨٥ إعطاء على الراية يوم خيبر وأمره أن يدعوه	١ . مقدمة الطبع
إلى الإسلام	٢ . مقدمة الشارح
٩٠ لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك الخ	٦ شرح البسطة
٩٣ باب تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله	١٠ معنى التوحيد
٩٤ الذين يبتغون إلى ربهم الوسيلة	١٤ معنى العبادة
٩٦ براءة إبراهيم مما يعبد قومه إلا الله	١٧ معنى (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه)
٩٧ معنى واتخذوا أجبازهم وذهباتهم أرباباً	١٩ معنى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً)
١٠٤ معنى اتخاذ الأنداد من دون الله	٢٠ معنى (قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم)
١٠٨ من هو الذي يحرم ماله ودمه	٢٤ وصية محمد ﷺ
١١٢ من الشرك اتخاذ الحلقة والخيوط ونحوها	٢٥ حديث معاذ حق الله على العباد
١١٤ حديث عمران بن حصين في تعليق الحلقة	٣٠ فضل التوحيد
وأنها لا تزيد صاحبها إلا وهناً	٣٣ حديث عبادة من شهد أن لا إله إلا الله الخ
١١٦ حديث من تعلق تميمة فلا أتم الله له الخ	٣٤ معنى لا إله إلا الله
١٢٠ باب ماجاء في الرقي والتأمم	٣٨ معنى محمد رسول الله
١٢٢ حديث ابن مسعود: الرقي والتأمم والتولة شرك	٣٩ معنى أن عيسى عبد الله ورسوله وكتبه
١٢٦ حديث : من تعلق شيئاً وكل إليه	٤٣ حديث عتب بن مالك : أن الله حرم على النار
١٢٨ حديث روي عن : من تقلد وترًا فإن محمداً منه برء	٤٨ علو الله على عرشه
١٣٠ باب من تبرك بشجرة ونحوها	٥١ حديث : لو أتيتني بقراب الأرض خطايا
١٣٣ حديث أبي واقد الليثي في ذات أنواط	٥٥ من حقق التوحيد دخل الجنة
١٣٦ لتركن سنن من كان قبلكم	٥٦ معنى أن إبراهيم كان أمة
١٣٨ باب ماجاء في الذبح لغير الله	٥٩ من يدخل الجنة بغير حساب
١٤٠ حديث علي : لعن الله من ذبح لغير الله الخ	٦٩ باب الخوف من الشرك
١٤٤ حديث دخل رجل الجنة في ذباب الخ	٧١ واجتنبني وبنيتي أن نعبد الأصنام
١٤٧ باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله	٧٣ خوف النبي ﷺ على أمته من الشرك
١٤٩ حديث فيمن نذر بأن ينحري بهيمة	٧٧ باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله
١٥٣ باب من الشرك النذر لغير الله	٧٩ بعث معاذ إلى اليمن يدعوه إلى التوحيد

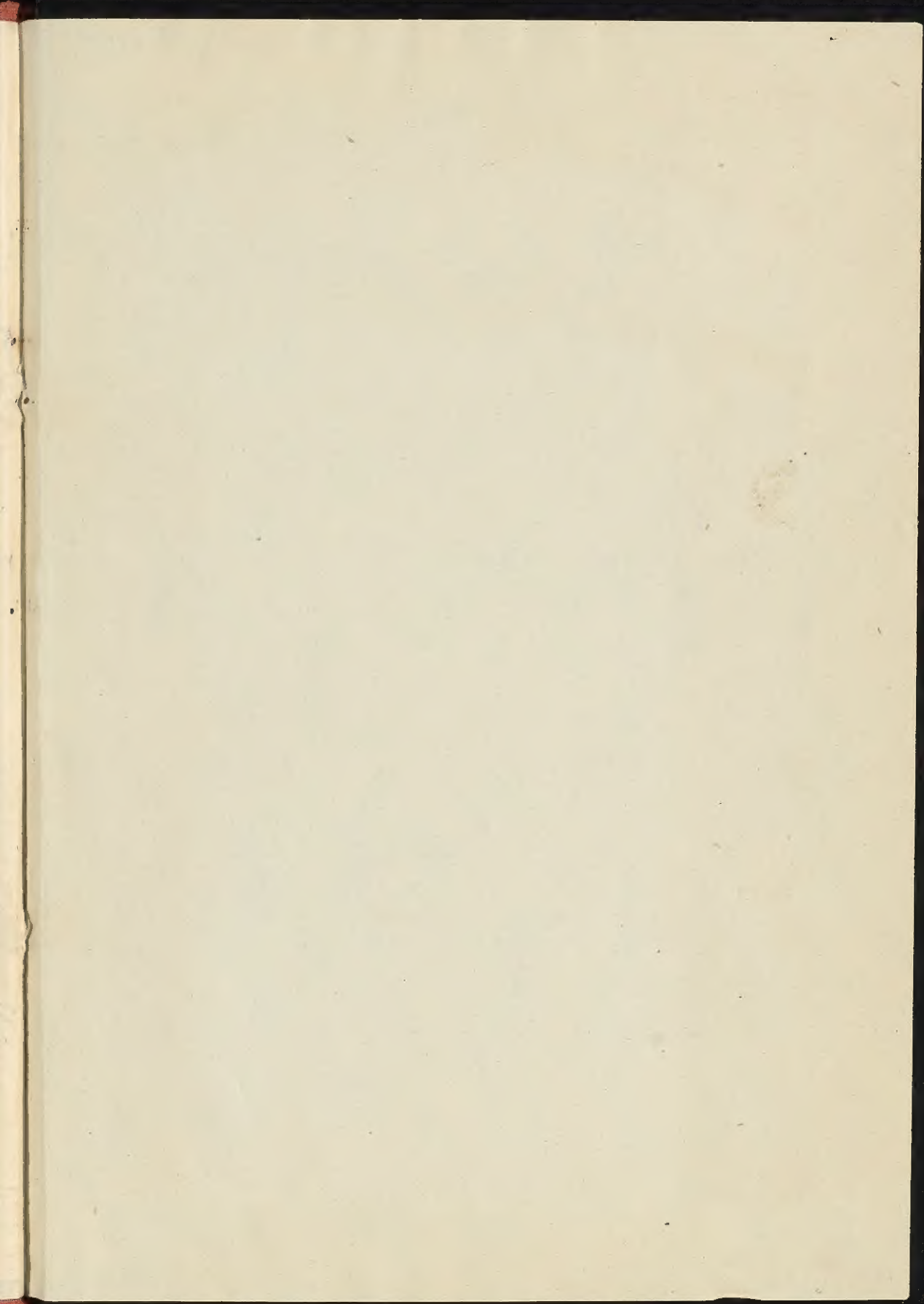
- ١٥٦ حديث : من نذر أن يعصى الله فلا يعصه ٢٢١ إياكم والغلو فأنما أهلك من كان قبلكم الغلو
- ١٥٧ باب من الشرك الاستعاذة بغير الله ٢٢٤ التغليظ على من عبد الله عند قبر صالح
- ١٥٩ ما يقول من نزل يمكن يخافه ٢٢٥ حديث أم سلمة في كنيسة الحبشة
- ١٦١ باب من الشرك الاستعاذة بغير الله ودعاء ٢٢٧ حديث عائشة : لعن الله اليهود والنصارى غير الله
- ١٦٣ تعظيم رسول الله غير الغلو فيه ٢٢٩ حديث في النهي عن اتخاذ القبور مساجد
- ١٦٤ الرد على من ادعى أن للأولياء تصرفاً ٢٣٤ حديث ابن مسعود : إن من شرار الناس
- ١٦٦ (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك) الخ الذين يتخذون القبور مساجد
- ١٦٨ (إن الذين يعبدون من دون الله لا يملكون) الخ ٢٣٨ الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثاناً الخ
- ١٦٩ (ومن أضل ممن يدعو من دون الله) الخ ٢٣٩ اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
- ١٧٢ (أمن يجب المضطر إذا دعاه) ٢٤٠ وجود المسلمين دانيال في تستر لما فتحوها
- ١٧٤ قوله ﷺ أنه لا يستغاث في ٢٤٣ اللات والعزى
- ١٧٧ باب (أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون) ٢٤٤ لعن الله زوارات القبور الخ
- ١٧٨ والذين تدعون من دونه ما يملكون من ٢٤٨ باب ماجاء في حماية المصطفى ﷺ الخ قطمير
- ١٨١ (ليس لك من الأمر شيء) ٢٥٠ لا تجعلوا قبري عيداً وصلوا على حيث كنتم
- ١٨٥ (وأندر عشيرتك الأقربين) ٢٥٧ ماجاء في إن بعض هذه الأمة يعبدون الأوثان
- ١٨٩ باب قول الله (حتى إذا فزع عن قلوبهم) ٢٥٨ قول اليهود : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا
- ١٩١ حديث أبي هريرة : إذا قضى الله الأمر في ٢٥٩ معنى (عبد الطاغوت) سيلا
- ١٩٤ حديث إذا أراد الله أن يوحى بالأمر الخ ٢٦١ وقال الذين غلبوا على أمرهم الخ
- ١٩٩ باب الشفاعة ٢٦١ لتبتعن سنن من كان قبلكم
- ٢٠٢ قول ابن القيم رحمه الله في الشفاعة ٢٦٢ حديث ثوبان : إن الله زوى لى الأرض الخ
- ٢٠٤ من أسعد الناس بشفاعة رسول الله (ص) ٢٦٥ إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين
- ٢٠٦ باب أنك لا تهدي من أحببت ٢٦٨ سيكون في أمتي كذابون ثلاثون
- ٢٠٧ حديث المسيب في وفاة أبي طالب ٢٧٠ الطائفة المنصورة أهل الحق
- ٢١٣ باب ماجاء أن سبب كفر بني آدم الخ ٢٧٤ معنى (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا) الخ
- ٢١٤ قال ابن القيم لما ماتوا عكفوا على قبورهم ٢٧٤ باب ماجاء في السحر
- ٢١٩ لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ٢٧٥ ماهو الجبت والطاغوت

٣٣٦ قول الله: إنما ذلکم الشیطان یخوف أولیاءه
 ٣٣٧ أقسام الخوف
 ٣٣٨ «إنما یعمر مساجد الله — الآیة
 ٣٣٩ «ومن الناس من یقول آءنا بالله فاذا أودى الخ
 ٣٤١ من ضعف الیقین أن ترضی الناس بسخط الله
 ٣٤٦ (إنما المؤمنون إذا ذکرا الله وجلت قلوبهم)
 ٣٤٧ معنی: حسبک الله ومن اتبعک من المؤمنین
 ٣٤٩ ماقال ابراهیم حین أُلقي فی النار
 ٣٥٠ باب قول الله (أفأمنوا مکر الله)
 ٣٥٢ الیأس من روح الله والأمن من مکر الله
 ٣٥٤ باب من الایمان بالله الصبر علی أقدار الله
 ٣٥٥ معنی قول الله (ومن یؤمن بالله یمهد قلبه)
 ٣٥٦ براءة الرسول ﷺ من ضرب الحدود الخ
 ٣٥٧ من رحمة الله بالعبء تعجیل عقوبته فی الدنیا
 ٣٦٠ باب ماجاء فی الریاء
 ٣٦١ (قل إنما أنا بشر مثلكم الخ
 ٣٦٢ الله أغنی الشرکاء عن الشرک
 ٣٦٣ خوف الذی ﷺ علی أمته من الریاء
 ٣٦٤ باب من الشرک إرادة الانسان بعمله الدنیا
 ٣٦٦ أول من تسعیر بهم النار یوم القیامة
 ٣٦٧ أنواع الریاء
 ٣٧٥ باب من أطاع العلماء والأمرء فی تحریم
 ما أحل الله
 ٣٧٧ قول الامام احمد: عجبت لقوم عرفوا الاسناد
 وینهبون إلی رأی سفیان الخ
 ٣٨١ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله
 ٣٩٣ باب من جحد شیئاً من الأسماء والصفات

٢٧٦ السبع الموبقات
 ٢٧٩ جد الساحر: ضربه بالسيف
 ٢٨١ باب بیان شیء من أنواع السحر
 ٢٨٤ من اقتبس شعبة من النجوم
 ٢٨٥ من سحر فقد أشرك
 ٢٨٦ إن من البیان لسحراً
 ٢٨٧ باب ماجاء فی الکهانة
 ٢٨٨ من أتى عرافاً فصدقه لا تقبل له صلاة
 ٢٨٩ من أتى کاهناً فصدقه فقد کفر بما أنزل علی محمد
 ٢٩٠ التحذیر من الطیرة والکهانة والسحر
 ٢٩١ من هو الکاهن والعراف
 ٢٩٥ باب ماجاء فی النشرة
 ٢٩٦ ماهی النشرة
 ٢٩٨ باب ماجاء فی التطیر
 ٣٠٠ حدیث: لا عدوی ولا طیرة الخ
 ٣٠٣ لأنوء ولا غول
 ٣٠٥ أحسنها الفأل
 ٣٠٧ من رده الطیرة فقد أشرك
 ٣٠٩ باب ماجاء فی التنجیم
 ٣١٠ ماجاء فی تعلم علم الفلك
 ٣١٦ الاستسقاء بالنجوم
 ٣١٧ عقوبة النائحة إذا لم تتب
 ٣٢٢ (لا یمسه إلا المطهرون)
 ٣٢٥ ومن الناس من یتخذ من دون الله أنداداً
 ٣٢٦ محبة الله
 ٣٢٩ محبة النبی ﷺ
 ٣٣٣ «من أحب فی الله وأبغض فی الله ووالی فی الله

- ٣٩٨ ماورد عن علماء السلف في المتشابهة ٤٥٨ قول ابن القيم: في ظن السوء بالله والذين يظنونه
- ٤٠٢ قول الله (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) ٤٦٥ ماجاء في منكرى القدر
- ٤٠٥ من حلف بغير الله فقد أشرك أو كفر ٤٧٠ ماجاء في المصورين
- ٤٠٩ باب ماجاء فيمن لم يتنعم بالحلف بالله والنهي ٤٧١ بعث على إلى اليمن لهدم القباب وطمس
- عن الحلف بالآباء
- ٤١٠ باب قول : ماشاء الله وشئت
- ٤١٤ باب من سب الدهر فقد آذى الله
- ٤١٧ باب التسمي بقاضى القضاة
- ٤٢٢ باب احترام أسماء الله
- ٤٢٥ باب من هزل بشئ فيه ذكر الله والرسول
- ٤٢٩ باب قول الله (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته — الآية)
- ٤٣٠ حديث أبرص وأقرع وأعمى
- ٤٣٢ باب قول الله (فلما آتاهما صالحاً — الآية)
- ٤٣٧ قول الله (والله الأسماء الحسنى فادعوه بها)
- ٤٣٩ معنى يلحدون في أسمائه
- ٤٤١ باب لا يقال : السلام على الله
- ٤٤٤ قول : اللهم اغفر لى إن شئت
- ٤٤٦ لا يقول : عبدى وأمتى
- ٤٤٧ لا يرد من سأل بالله
- ٤٤٨ من صنع لكم معروفًا فكافئوه
- ٤٤٩ لا يسأل بوجه الله إلا الجنة
- ٤٥١ ماجاء في اللو
- ٤٥٤ ابن تيمية : كلامه على القدر
- ٤٥٧ النهى عن سب الریح
- ٤٥٨ مايقول عند هياج الریح
- ٤٥٨ قول الله (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية)
- ٤٥٨ قول ابن القيم: في ظن السوء بالله والذين يظنونه
- ٤٦٥ ماجاء في منكرى القدر
- ٤٧٠ ماجاء في المصورين
- ٤٧١ بعث على إلى اليمن لهدم القباب وطمس
- التماثيل والصور
- ٤٧٢ قول ابن القيم فيما ابتدعه الضالون من بدع
- القبور محادة لله ولرسوله
- ٤٧٨ ماجاء في كثرة الحلف
- ٤٧٩ ثلاثة لا يكلمهم الله
- ٤٨٣ ماجاء في ذمة الله وذمة نبيه
- ٤٨٤ وصايا النبي ﷺ لقواد جيوشه بأن
- لا يغفلوا ولا يغدروا ولا يقتلوا وليدًا الخ
- ٤٨٨ ماجاء في الاقسام على الله
- ٤٩٠ لا يستشفع بالله على خلقه
- ٤٩٤ ماجاء في حماية النبي ﷺ حتى التوحيد
- ٤٩٧ ماجاء في قول الله (وماقدروا الله حق قدره)
- ٤٩٨ حديث الخبر الذى جاء يصف كيف
- يقبض الله السموات والارض
- ٤٩٩ ما الكرسي في العرش الا كحلقة ألقيت
- في فلاة من الأرض
- ٥٠٠ بعد ما بين كل سماء والتي يليها والسابعة
- والكرسى ، والكرسى والعرش
- ٥٠١ الايمان بما وصف الله به نفسه ووصفه به
- رسوله بلا تمثيل ولا تعطيل
- ٥٠٤ حديث الأوعال الذى رواه العباس





BP
160
•M56
A4

JUN 3 1970

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU55325653

BP160.M56 A4

Fath al-majid, sharh